

المملكة العربية السعودية  
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة  
كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية - قسم التفسير

# فَتْوحُ الْغَيْبِ

فَحْشُ الْكَشْفِ عَنْ قِنَاعِ الرَّيْبِ  
لِلْإِمَامِ الطَّيْبِيِّ ( الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ )  
المتوفى سنة ( ٧٤٣ هـ )

دراسة وتحقيق :

سُورَةُ الْأَنْعَامِ  
رسالة ماجستير

إعداد الطالب : أمجد علي شاه  
بإشراف ،

فضيلة الدكتور : حكمت بشير ياسين

## (١) بسم الله الرحمن الرحيم

١/ب/ قال المصنف رحمه الله: <sup>(٢)</sup> كُتِبَ تفسير هذه السورة بالطائف عند قبر ابن عباس رضي الله عنهما . <sup>(٦)</sup>

١ - قوله: (( وفي الجعل معنى التضمين )) . <sup>(٧)</sup>

ولهذا لا يتصور إلا بين شيئين ، ومن ثم قال : <sup>(٨)</sup> " كإنشاء شيء من شيء " . <sup>(٩)</sup>

الجوهري : كل شيء جعلته في وعاء فقد ضمنته . <sup>(١٠)</sup>

قال الراغب : " جعل " لفظ عام في الأفعال كلها وهو أعم من فعل <sup>(١١)</sup> — — — — — <sup>(١٢)</sup>

١ - كذا البداية في (م) و (ع) وفي (ي) قبل البسمة " سورة الأنعام مكية عن ابن عباس عشر آيات وهي مائة وخمس وسبعون آية - وفي (د) قبل البسمة " سورة الأنعام "

وقد اختلف علماء العد ، ففي عد الكوفيين عدد آياتها مائة وستون وخمس ، وست في عد الشامي والبصري وسبع في عد الحرمي - انظر الإثنان للسيوطي ٢٣٤/١ والبرهان للزركشي ١٩٩/١ وبصائر ذوي التمييز ١٨٦/١ واختلف في بعض آياتها حسب الموقع قيل : هي كلها مكية وقال ابن عباس : نزلت بمكة ليلا جملة واحدة إلا ست آيات ، وساق المفسرون عدة روايات في هذا الشأن ، راجع تفسير البغوي ٩٥/٢ وتفسير المحرر لابن عطية ١/٦ - وتفسير ابن كثير ١٢٢/٢ وتفسير القرطبي ٣٨٢/٦ —

٢ - هذا من قول الطيبي رحمه الله - والمراد بالمصنف الزمخشري وكما جاء ذكر المصنف فالمراد الزمخشري ، وكذا في صفحة رقم ٤٣٣ - " وقال المصنف : هذا آخر المرتفع ... "

وهذه العبارات تدل على أن الطيبي كانت عنده نسخة الكشف حيث وجدت فيها تلك العبارات ، وأما الكشف الموجود الذي بين أيدينا والمطبوع بمختلف طبعاته فلا توجد فيه هذه العبارات - والله أعلم .

٣ - كلمة ( كتبت ) ساقطة من (د)

٤ - الطائفة : مدينة معروفة شرق مكة بينها وبين مكة حوالي تسعين كيلا .... معجم البلدان ٨٩/٤ معجم ما استعجم ١٠/١ وقبر ابن عباس معروف بها إلى الآن -

٥ - ( ابن ) ساقطة من (د)

٦ - في (ي) و (د) عنه وفي (ع) رضاء

٧ - هذه بداية في شرح قول الزمخشري في تفسير الآية الأولى من السورة ، انظر الكشف ٢/٢ قال تعالى : (( الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ))

٨ - في (د) لإنشاء

٩ - ( من شيء ) ساقطة من (د)

١٠ - أي قال الجوهري : ومن عادة المؤلف في الغالب أنه يذكر الفاعل بدون الفعل طلبا للاختصار وهذه عادة جمع من المؤلفين - والجوهري : هو إسماعيل بن حماد ( أبو النصر ) الفارابي من كبار اللغويين من مؤلفاته الصحاح ( ت ٣٩٣ هـ ) ترجمته في معجم الأدباء ١٦٥/١٥١/٢/٦ وبغية الوعاة ٤٤٦/١

١١ - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ٢١٥٥/٦ ( ضمن )

١٢ - هو الحسين بن محمد ( أبو القاسم ) الأصفهاني من كبار المفسرين من مؤلفاته المفردات ( ت ٥٠٢ هـ ) انظر ترجمته في سمر الأعلام ١٢٠/١٨ وبغية الوعاة ١٩٧/٢

ويتصرف على خمسة أوجه :

(١)

أولها : تجري مجرى صار وطفق فلا تتعدى نحو : جعل زيد يقول كذا .

(٤)

(٢)

(٣)

وثانيها : تجري مجرى أوجد فتتعدى إلى واحد ، قال تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾

(٦)

(٥)

وثالثها : في إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه قال تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾

(٧)

ورابعها : في تصيير شيء على حالة دون حالة نحو ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾

(٩)

(٨)

و ﴿ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا ﴾ وقال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾

(١٠)

وخامسها : الحكم بالشئ على الشئ حقيقة قال تعالى ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ

١ - في (د) يتعد

٢ - في (د) وثانيهما

٣ - في (ي) و (د) فتتعدى

٤ - سورة السجدة : ٩ ونظم الآية الكريمة بزيادة واو ( وجعل )

٥ - في (د) وثالثهما

٦ - سورة الشورى : ١١

٧ - سورة البقرة : ٢٢

٨ - سورة النحل : ٨١

٩ - سورة الزخرف : ٣

١٠ - ( على الشئ ) ساقط من (د)

إِلَيْكَ وَجَعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١١﴾ أَوْ بَاطِلًا قَالَ تَعَالَى : ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ (٤)

٢ - قوله : (( كَانَشَاءُ شَيْءًا مِنْ شَيْءٍ أَوْ تَصْيِيرَ شَيْءٍ شَيْئًا أَوْ نَقْلَهُ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ )) (٣)

لف وما بعده نشر ، فقوله : ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ (٦) و ﴿جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ (٧) المثالان نشر لقوله :

كَانَشَاءُ شَيْءًا مِنْ شَيْءٍ لِأَنَّ حَوَاءَ مِنْ ضِلْعِ آدَمَ كَمَا أَنَّ الظُّلُمَاتِ مِنْ تَكَاثُفِ الْأَجْرَامِ . (٨)

(٩) (١٠)

قال الإمام : إن النور والظلمة لما تعاقبا تولد أحدهما من الآخر . (١١)

١ - سورة القصص : ٧

٢ - ونظام الآية : ( سبحانه ولهم ما يشتهون ) سورة النحل : ٥٧

وأنظر المفردات للراغب ص ١٣١ - ١٣٢ ( جعل )

والمراد من كلمة ( الجعل ) هنا الخلق - ينظر مجازا لقرآن ١٨٥/١ وتفسير القرطبي ٢٨٦/٦

٣ - في ( د ) مصير

٤ - الكشاف ٢/٢

٥ - اللف والنشر : من المحسنات المعنوية وهو ذكر متعدد على التفصيل والإجمال ثم ذكر ما لكل من غير تعيين ثقة بأن السامع يردّها إليه ،

وهو قسمان - لف نشر مرتب وغير مرتب - راجع التعريفات ص ١٩٣ وتحرير التحرير ص ١٤٩ والكيلات للكفوي ١٧٤/٤

ومفتاح العلوم للسكاكي ص ٤٢٥ والإيضاح للقزويني ص ٥٠٣

٦ - سورة الأعراف : ١٨٩

٧ - الأنعام : ١

٨ - أخرجه الإمام البخاري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " استوصوا بالنساء فإن المرأة خلقت من ضلع " راجع فتح الباري ٣٦٣/٦ رقم ٣٣٣١ - الأنبياء باب خلق آدم وذريته .

٩ - الأجرام ساقطة من ( ي )

١٠ - المراد بالإمام فخر الدين الرازي محمد بن عمر صاحب التفسير المشهور ( ت ٦٠٤ هـ )

انظر ترجمته في وفيات الأعيان ٨٤٢/٤ وسير الأعلام ٢١ / ٥٠٠

١١ - التفسير الكبير للرازي ١٥٠/١٢/٦



وقوله : <sup>(١)</sup> وَجَعَلْنَكُمْ أَزْوَاجًا مثال " لتصير شيء شيئا "

(٢) (٣)

وذلك أن كلا من الزوجين يفتقر إلى الآخر في حال الانفرد وبعد انضمام أحدهما إلى الآخر يصيران زوجين.

وقوله : <sup>(٤)</sup> ﴿ أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ <sup>(٥)</sup> مثال للنقل ، وذلك أن الكفار كانوا قد حكموا بالشرك والتعدد

في الإلهية ، فلما جاء الإسلام أبطل حكمهم بالتعدد وألزمهم حكم التوحيد كأنه نقل الحكم من التعدد <sup>(٦)</sup> إلى الوحدة ،

فإن قلت : لم كرر المثال في القسم الأول ولم يكشف بقوله : <sup>(٧)</sup> ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> كما في التوالي ؟

قلت : ليوافقك على أن قوله <sup>(٩)</sup> ﴿ وَجَعَلَ الظِّلْمَ وَالنُّورَ ﴾ <sup>(١٠)</sup> من هذا القسم وأنه المقصود في الإيراد .

١ - ف(ي)(د) جعلنا

٢ - في (ع) كلامنا لزوجين

٣ - في (ى) مفتقر

٤ - في (ع) فقوله

٥ - ونعم الآية : (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ) سورة ص : ٥

٦ - قال ابن كثير رحمه الله في تفسير قوله تعالى : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) أي ومع هذا كله كفر به بعض عباده وجعلوا له شريكا وعدلا وانتحلوا له صاحبة وولدا تعالى الله عز وجل من ذلك علوا كبيرا " راجع تفسير ابن كثير ١٢٣/٢

٧ - في (د) ولم يكشف

٨ - سورة الأعراف : ١٨٩

٩ - في (د) ليوافقك

١٠ - الأنعام : ١

(١) (٢)

٣ - قوله : (( وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ))

(٣)

أي جنس الملك على جوانب أفق السماء

(٤)

(٥)

٤ - قوله : (( لِلْقَصْدِ إِلَى الْجَنَسِ ))

(٨)

(٩)

(١٠)

أي إلى ما يعرف كل أحد أن النور ما هو ؟ وهو الكيفية القابضة من نحو التبرين على الأحرام الكيفية المحاذية

(١١)

(١٢)

(١٣)

له وهو وإن كان مفرداً في اللفظ لكنه متكرر بحسب حصوله في مطارحه كالظلمات ، ومن ثم أفرد

(١٤)

" الملك " مع تعدد التنزلات ، في قوله تعالى ﴿ وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ﴾

(١٥)

(١٦)

ونحوه قول الشاعر : " ولقد أمر على اللّيم يسبي "

=====

١ - سورة الحاقة : ١٧

٢ - الكشاف ٢/٢

٣ - هذه العبارة من قوله : ( قوله : وَالْمَلِكُ ..... إلى أفق السماء " متأخرة في ( ي )

٤ - في ( م ) القصد

٥ - الكشاف ٢/٢

٦ - في ( م ) و ( ع ) الفائضة

٧ - في ( د ) التبرين

٨ - في ( د ) العادية

٩ - ( له ) ساقطة من ( ع )

١٠ - الواو ساقطة من ( د )

١١ - المطروح : جمع مطرح : بالتحريك المكان البعيد " أنظر ترتيب القاموس ٦٣/٣ ولسان العرب ٤ / ٢٦٥١ ( طرح )

١٢ - في ( ي ) و ( د ) المتزلات وفي ( ع ) المتزلات

١٣ - كلمة ( نحوه ) مكررة في ( د )

١٤ - اختلف في نسبة البيت فقيل : هو لعنيرة بن جابر الخنفي ، وقيل : لرجل من بني سلول ، وقيل لشمر بن عمرو الخنفي ، راجع

الأصمعيات ص ١٢٦ - والكتاب ٢٤/٣ والخصائص ٣ / ٣٣٠ ومغنى اللبيب ١ / ١٠٢ وديوان الحماسة للبحرزي ص ١٧١ وخزانة

الأدب ١ / ٣١٠ والأشياء والنظائر ٣ / ٩٠ - وشرح شواهد المغني ١ / ٣١٠ ونماه فمضيت تحت قلت لا يعينني "

(٤) لم يرد لثيم واحد في زمان واحد بل لثام لا تنحصر في أزمنة لا تخصي لأنه يصف نفسه بالحلم والأناة وأنه دأبه وعادته.

(٣) هـ - قوله : (( أو لأن الظلمات كثيرة )) إلى قوله : (( بخلاف النور ))

يعني جمع الظلمات لكثرة أسبابها والأجرام الحاملة لها ، وأفرد النور لأفراد سببه وهو النار كما قال : " فإنه من جنس واحد " .

(١) أ / ٢ لكن أسباب / النور أيضا غير واحد فإن النيرين والكواكب وغيرها أسباب شتى .

(٢) وكذلك قال صاحب التقريب : والظلمة أكثر إذ لكل حرم ظلمة وليس لكل حرم نور ، بل لكل نير

١ - كذا في ( م ) و ( ع ) على أن ( لثيم ) نائب فاعل ( ليرد ) وفي ( ي ) و ( د ) ( لثيما واحدا ) على النصب الواقع مفعولا ليرد  
٢ - الأناة : والأناة الحلم والوقار - راجع لسان العرب ١ / ١٦١ ( أنأ )  
٣ - الكشاف : وغام كلامه : ( أو لأن الظلمات كثيرة لأن ما من أجناس الأجرام إلا وله ظل ، وظله الظلمة بخلاف النور )  
٤ - اختلف المفسرون في تأويل ﴿ الظلمت ﴾ و ﴿ النور ﴾ قال أكثرهم : الظلمات سواد الليل والنور ضياء النهار ، وقال الآخرون : أراد بالظلمات الكفر والنور الإيمان ، ، أنظر تفسير الطبري ١١ / ٢٥٠ وتفسير ابن كثير ٣ / ٢٣٤  
والعموم أولى ، قال ابن عطية : وهذا خروج عن الظاهر - أي الذين قالوا بالثاني - " المحرر ٦ / ٣ وقال الشوكاني :  
والأولى أن يقال : إن الظلمات تشمل كل ما يطلق عليه اسم النور فيدخل تحت ذلك ظلمة الكفر ونور الإيمان " فتح القدير ٢ / ٩٨ وينظر تفسير القرطبي ٦ / ٣٨٦ وإعراب القرآن للنحاس ١ / ٥٣٥  
٥ - هو محمد بن مسعود قطب الدين السيرافي الفاي ( ت بعد سنة ٧١٢ هـ ) كذا في الأعلام للزركلي ٧ / ٩٦ وكتابه ( التقريب في التفسير )

مخطوط في مكتبة آيا صوفيا بتركيا تحت رقم ٨٨ وهو يقع في ٤٥٠ ورقة وانتهى من نسخه في أواسط شهر جمادى الأولى سنة ٧٨٠ هـ . أنظر تفسير البقرة للطبري قسم التحقيق ١ / ٧٨ ومنه صورة في جامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض - قال حاجي خليفة : والتقريب هو تقريب التفسير لقطب الدين السيرافي لخص فيه الكشاف وأختصره وأتمه في شوال سنة ٦٩٨ هـ ببلدة شيراز كشف الظنون ٢ / ١٤٨١

٦ - في ( ي ) جسم

٧ - أنظر التقريب ق ٨٩ أ ب - وفيه : أو لأن الظلمة ..... إذ لكل حرم ظلمة وهو ظلمة "

(١١) وقال الإمام: إن النور ههنا عبارة عن تلك الكيفية الكاملة القوية ثم إنها تقبل السواد قليلا قليلا وهي لها مراتب كثيرة، فلهذا عبر عن الظلمات بصيغة الجمع.

(١٢) وروى الإمام عن الواحدي عن ابن عباس: الظلمات ظلمة الشرك والنفاق والكفر، والنور نور الإسلام ونحوه عن الحسن.

(١٣) وقال الإمام: حمل اللفظ على الوجه الأول أولى لأن النور والظلمة حقيقتان في هاتين الكيفيتين المحسوستين [ ولأنهما ] إذا قرننا بذكر السموات والأرض لا يفهم غير منهما غير ذلك.

- 
- ١ - كلمة ( الكيفية ) مطموسة في ( ع )
  - ٢ - في ( م ) السواد - وفي تفسير الرازي ( التناقض ) وذكر الطبري رحمه الله حصل معناه ، أنظر تفسير الرازي ١٥١/١٢/٦
  - ٣ - المرجع السابق
  - ٤ - هو علي بن أحمد بن محمد بن علي بن متويه ( أبو الحسن ) النيسابوري المفسر المشهور له تفاسير ثلاثة ، الوسيط والوجيز والمقبوض بين الوسيط والوجيز وأسباب النزول ( ت ٤٦٨ هـ ) أنظر ترجمته في وفيات الأعيان ٣/٣٠٣ - ٣٠٤ وطبقات المفسرين للداودي ٣٧٩/١ - ٣٩٠
  - ٥ - ( والنور ) ساقطة من ( ي )
  - ٦ - تفسير الواحدي
  - ٧ - هو الحسن بن أبي الحسن ( أبو سعيد ) يسار البصري من كبار التابعين وساداتهم كثير التدليس كانت أمه مولاة لأم سلمة رضي الله عنها ( ت ١١٠ هـ )
  - ٨ - أنظر ترجمته في وفيات الأعيان ٢/٦٩ - ٧٣ ومعرفة القراء للذهبي ١/٦٥ ومآثر المفسر الأثري مقدمة تفسير الحسن البصري وأنظر قول ابن عباس والحسن في تفسير الطبري ٥/٤٢٤ وتفسير القرطبي ٦/٢٨٦ والبحر المحيط ٤/٦٨
  - ٩ - في ( ع ) حقيقيا
  - ١٠ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )
  - ١١ - ( غير ) مقحمة في ( م )
  - ١٢ - ( منهما ) ساقطة من ( ي ) و ( د )
  - ١٣ - أنظر تفسير الرازي ٦/١٢/١٥١

وقلت : والذي ينصر منهج الخير ابن عباس رضي الله عنهما الاستعمال في النظم .

(٣)

أما الاستعمال فإنه تعالى كلما ذكر لفظ الظلمات جمعا والنور مفردا أراد الضلالات والهداية ، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ [ اللَّهُ ] وَلِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا ﴾ (٢) إلى قوله : ﴿ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ الرُّكْبَاتُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ (٤) إلى غير ذلك .

(١١)

(١٠)

وقال القاضي : الهدى واحد والضلال متعدد .

(١٢)

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾

١ - أراد الطيبي رحمه الله بقوله : وقلت . الخ الرد على الرازي ، وأيد قوله بقول القاضي والراغب .

٢ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) اللفظ وفي ( د ) والنظم والصواب أن يقال : والمعنى والنظم كما في ( ع ) بدليل ما قاله بعد قليل : ( و أما

المعنى والنظم ... ) الخ

٣ - في ( د ) وأنه

٤ - لفظ الجلالة ساقط من ( م )

٥ - سورة البقرة : ٢٥٧

٦ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

٧ - في ( ع ) بزيادة كلمة ( بمشي ) والآية ١٢٢ من سورة الأنعام

٨ - الأنعام : ١٢٢

٩ - سورة إبراهيم : ١

١٠ - هو القاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر ( أبو سعيد ) وقيل : ( أبو الخير ) البيضاوي الشيرازي من مؤلفات تفسيره المشهور أنوار التنزيل لخص فيه تفسير الكشاف للزمخشري ( ت ٦٨٥ هـ ) على خلاف ، أنظر ترجمته في طبقات الشافعية للأسنوي ١ /

٢٨٣ وطبقات المفسرين للداودي ١ / ٢٤٢ - ٢٤٣

١١ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٠١ ، ٣٠٢ وقال الإمام ابن كثير رحمه الله : جمع لفظ ﴿ الظُّلُمَاتِ ﴾ ووجد لفظ ﴿ النُّورِ ﴾ لكونه

أشرف كقوله تعالى ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ ﴾ - سورة النحل : ٤٨ وكما قال في آخر هذه السورة ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾

أنظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٢٣

١٢ - الأنعام : ١٥٣

(١) (٢)  
 الراغب : النور يعبر به عن العلم والإيمان والظلمة [ عن ] ضديهما ، ووجه ذلك أنه لما كان للإنسان  
 بصران الحاسة التي في الرأس والبصيرة في القلب فكما أن البصر لا يستغنى في إدراك ما يدركه عن ضوء  
 كذلك البصيرة لا تستغنى عن نور التوفيق والإيمان ويقال لفقد البصرين : عمى ، وفقدان النورين ظلمة  
 وأعظمهما ضرراً فقد البصيرة ، ولهذا قال تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي  
 الصُّدُورِ ﴾ (٣) فلم يعد فقد البصر عمى بالإضافة إلى فقد البصيرة ، وقوله تعالى ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ (٤)

---

١- ساقط من (٣)

٢- لم أجد هذا الكلام في كتابه المفردات ، ولعله ذكره في تفسيره  
 والذي في مفرداته : « النور الضوء الذي يعين على الإبصار »  
 راجع المفردات ص ٧٧٥ - ٧٧٦ .

٣- كذا في (٣) ، و (٤) وفي (٥) و (د) إلى

٤- في (٤) الضوء

٥- كلمة (والإيمان) ساقطة من (٥) ومثبتة بالهامشية اليسرى .

٦- في (٣) المقد

٧- في (د) لفقد

٨- في (٥) و (د) أعظمها

٩- في النسخ الثلاث (أنها) بجذ في الفاء وفي (٤) بإسقاطها  
 والصواب إثباتها اتباعاً للرسم العثماني

١٠- سورة الحج : ٤٦

وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴿١﴾ يعني بذلك كلا النورين والظلمتين ، وأما المعنى والنظم فإن  
لفظة ( ثم ) الاستيعادية في قوله : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> تقتضي أن يكون ما قبلها مما يؤتي  
فيه جميع ما يزيل الشبهة عما بعدها من الكفر والعدول عن الحق إزالة تامة بحيث لا يبقى معه  
لأحد متمسك يتشبث به كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ  
عَنْهَا ﴾ <sup>(٣)</sup> وذلك إنما يتم إذا حمل قوله ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ على نصب الأدلة على  
معرفة الله وتوحيده ، وقوله : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ على وضع  
الشرائع وإنزال الكتب وإرسال الرسل

---

- ١- الأنعام : ١
- ٢- رسمت كلمة كلا في (م) و(ي) بآباء هكذا (كلى)
- ٣- الأنعام : ١
- ٤- في (٤) يوفى
- ٥- التشبث بالشئ والتعلق به ولزوم الشئ وشدة الأخذ به  
انظر ترتيب القاموس ٦٦٤ / لسان العرب ٤ / ١٨٢ (تشبث)
- ٦- سورة السجدة : ٢٢

(١)

ليبان طرق الضلالات والإرشاد إلى الطريق المستقيم ومثله قرّر المصنف في قوله تعالى :

(٢)

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ حيث قال : شبهت دلالاته على وحدانيته بأفعاله الخاصة

(٣)

وبما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد بشهادة الشاهد في البيان والكشف .

(٤)

وتلخيص المعنى : أنه لم يبق بعد تلك البيانات الشافية والدلائل الواضحة حجة ومتشبه

(٥)

(٥)

للكاب على متن الضلال ، فبعد من الناظر المهتدي بعد ذلك أن لا ينخلع من ضلاله وكفره

ومع ذلك هؤلاء يعدلون به مالا

=====

١ - في النسخ الثلاث ( قدّر ) بالدال والصراب ما أثبتته كما في ( ع ) أو أن يقال : ومثله قول المصنف لأن كلمة ( قدر ) لا يفيد معني  
إثما هو تشبيه قول الزمخشري هنا بقوله في سورة آل عمران .

٢ - سورة آل عمران : ١٨

٣ - أنظر الكشف ١ / ١٧٨ - ١٧٩ نقله باختصار ( تفسير آل عمران )

٤ - في ( د ) يتشبه

٥ - كذا في النسخ الثلاث ويجوز أن يقال : ( فيبعد من الناظر ) أو ( فيستبعد من الناظر ) - والله أعلم -

٦ - في ( ع ) يتخلع



(١)

يقـدرون على شـيء من ذلك •

وقال الإمام : إنما قدم ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ على ﴿النُّورِ﴾ لأن عدم المحدثات متقدم على

(٢)

وجودها جاء في الحديث : " إِنْ أَلَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ فِي ظُلْمَةٍ ثُمَّ رَشَّ عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ "

(٣)

(٤)

وقلت : الحديث من رواية الإمام أحمد بن حنبل والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص

(٥)

(٦)

( رضي الله عنه ) قال " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم [ يقول : " إِنْ أَلَّهَ [ خلق

(٧)

الخلق في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره ( يومئذ فمن أصابه من نوره اهتدى ) — — —

=====

١ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( يقدر ) •

٢ - أنظر تفسير الرازي ١٥١/١٢/٦ ، ومعنى كلام الرازي : أى ؟ أن الظلمة عبارة عن عدم النور عن الجسم الذي من شأنه قبول النور ، أشار الرازي بذلك إلى أن الظلمة عدم وليست عبارة عن كيفية وحدوية مضادة للنور •

٣ - كلمة ( الإمام ) ساقطة من ( د ) •

٤ - هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل ( أبو محمد ) وقيل ( أبو عبد الرحمن ) من الصحابة الكثيرين للحديث ( اختلف في سنة وفاته ) •

[نظر الاستيعاب ٩٥٦ / ٣ - وأسد الغابة ٣٤٩/٣ - ٣٥١]

٥ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٦ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٧ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

(١)

ومن أخطأ ضل .

(٢)

وفي رواية الترمذي : فلذلك قلت : "جَفَّ القلمُ بما هوَ كائنٌ" .

=====

١ - نص الحديث كما في مسند أحمد هكذا : "إن الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره ...."

انظر مسند أحمد ٢ / ١٧٦ - ١٩٧ (مسند عبد الله بن عمرو) .

٢ - لفظ الترمذي : "إن الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة فلقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور

إهدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول : جف القلم على علم الله ...." أنظر سنن الترمذي ٥ / ٢٦ رقم ٢٦٤٢ الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة - وحسنه الترمذي .

وصححه الشيخ الألباني ، أنظر صحيح سنن الترمذي ٢ / ٣٣٤ رقم ٢١٣٠ باب افتراق هذه الأمة .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (باب جف القلم بما هو كائن) من حديث عبد الله بن جعفر ٧ / ١٨٩ - وفي صفحة ١٩٣ منه من حديث ابن عمرو كما هو في المسند ثم قال : رواه أحمد بإسنادين والبخاري ورجال أحمد إسنادي أحمد ثقات .

قلت: وفي معناه حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ولفظه : "جف القلم بما أنت لاق" صحيح البخاري ٥ / ١٩٥٣ رقم ٤٧٨٧ النكاح باب ما يكره من التبتل والخصاء ، وفي القدر ٦ / ٢٤٣٦ رقم ٦٥٩٦ باب جف

القلم على علم الله قال الإمام ابن حجر رحمه الله في الفتح ١١ / ٤٩٢ رقم ٦٥٩٦ أثناء شرحه لحديث أبي هريرة : "ووقع لفظ" جفت به الأقلام "أيضا في حديث جابر عند مسلم ، وفي آخر حديث ابن عباس الذي فيه : "احفظ الله بحفظك" فني بعض طرقه

جفت الأقلام وطويت الصحف " وفي حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني في حديث "وإعلم أن القلم قد جف بما هو كائن" وعن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : جاء سراق بن مالك بن جعشم فقال : يا رسول الله يبين لنا ديننا كأننا

خلقنا الآن فقيم العمل اليوم ؟ أفيما جفت به الأقلام ، وجرت به المقادير أم في ما نستقبل قال : لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير " الخ

أنظر صحيح مسلم ٤ / ٢٠٤٠ - ٢٠٤١ رقم ٢٦٤٨ القدر باب كيفية خلق آدمي ، ومسند أحمد ٣ / ٢٩٢ - ٢٩٣ - (مسند

جابر) ومسند الطيالسي ص ٢٤٠ رقم ١٧٣٧ (الجزء السابع والمعجم الكبير للطبراني ٧ / ١٤٠ رقم ٦٥٦٢ - إلى - ٦٥٦٨ - ونسبه السيوطي للدارقطني في الأفراد وابن مردويه والبيهقي والأصبهاني في التزغيب عن سهل بن سعد - أنظر الدر المنثور ١ / ٦٦

٦- قوله : (( وإِذَا عَلَى قَوْلِهِ : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ ))<sup>(١)</sup>

يعني أن الكفر يصح أن يحمل على معنى الشرك تارة وعلى كفران النعمة أخرى ( و ) بحسب هذين<sup>(٢)</sup>  
 المعنيين يدور معنى ﴿ يَعْدِلُونَ ﴾ وتعلق الباء ، فإذا جعل بمعنى الكفران يجب أن يعطف على ( الحمد لله )<sup>(٣)</sup>  
 لأن الحمد بإزاء النعمة ، ولا نعمة أعظم من إخراج الممكنات إلى الوجود ، ( فيعدلون ) على هذا من<sup>(٤)</sup>  
 العدول والباء صلة ( كفروا ) على حذف المضاف أي كفروا بنعمة ربهم ، وإليه الإشارة بقوله : " ثم<sup>(٥)</sup>  
 الذين كفروا به أي بالله يعدلون عن الحق فيكفرون نعمته ،

وفي قوله : " إن الله حقيق بالحمد على ما خلق " معنى ترتب الحكم على الوصف وإنما ترك متعلق<sup>(٦)</sup>  
 ( يعدلون ) على هذا ليقع الإنكار على نفس الفعل وحقيقته العدول ، وإذا جعل بمعنى الشرك يجب أن يعطف<sup>(٧)</sup>  
 (٨)

١ - الكشف ٣/٢

٢ - الواو زيادة من ( ع )

٣ - كذا في النسخ الأربعة ولعل هنا سقط قبل كلمة ( وتعلق ) وهو أن يقال : ويقلب تعلق الباء ، أو يعلق تعلق الباء - والله أعلم

٤ - ( حذف ) ساقط من ( د )

٥ - و ( عدل ) هنا محتمل أن يكون متعديا والمفعول محذوف بمعنى يعدلون به غيره مما لا يقدر على خلق شيء ولا إنشائه أي يسون به ، يقال : عدلت فلانا بفلان عدولا إذا سويت بينهما ، وأن يكون لازما بمعنى ما تكون عنه إلى غيره من قولهم : عدل عن الطريق إذا مال عنها وفي التزويل : ﴿ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكْبِتَنَّ ﴾ - المؤمنون : ٧٤ - فالباء في ( ربهم ) على هذا بمعنى " راجع البحر المحيطة ٤ / ٦٩ والفريد في الإعراب للهمداني ٢ / ١١٥ وأضواء البيان ٢ / ١٨٠ وفتح القدير للشوكاني ٢ / ٩٨

٦ - في ( ي ) بياض في موضع ( ما خلق )

٧ - في ( م ) أفعل

٨ - في ( م ) حقيقة العدول

على ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ لأن كفرهم بتسويتهم الأصنام بخالق السموات والأرض كقوله تعالى : حكاية

[ عن ] قول الكفار يوم القيامة ﴿ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ( فيعدلون ) على هذا بمعنى يسوون ليستقيم معنى الشرك ، والباء متعلق به ، وإليه الإشارة

بقوله : " خلق ما خلق " إلى آخره ، وإلى الوجهين ينظر معنى الحديث الذي أورده المصنف في البقرة في قوله :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم

"إني وأجن والإنس في نأ عظيم ، أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري "

وعلى الوجهين قوله : " ربهم " مظهر أقيم مقام الضمير للعلية

وعلى الأول<sup>(٨)</sup> معناه التربية ، وعلى الثاني المالكية والقهر

١ - ساقط من ( م ) .

٢ - في ( ي ) و ( د ) بالله .

٣ - في ( م ) بلفظ أي .

٤ - سورة الشعراء : ٩٧ - ٩٨ .

٥ - أي الزمخشري .

٦ - سورة البقرة : ١٧٢ .

٧ - أنظر الكشف ١ / ٣٢٩ ( تفسير سورة البقرة ) .

رواه الطبراني في مسند الشاميين ٢ / ٩٣ - ٩٤ رقم ٩٧٤ - ٩٧٥ .

والديلمي في مسند الفردوس ٦ / ٤٥١٦ رقم ٤٤٣٩ عن أبي الدرداء .

وأنظر كنز العمال ١٦ / ٣ رقم ٤٣٦٧٤ الباب الثاني في التزهيات ( الفصل الأول ) .

وأنظر الإتحافات السنية ص ٥٨ معزواً للحاكم في تاريخه عن معاذ والبيهقي في شعب الإيمان والديلمي في مسند الفردوس

وابن عساکر عن أبي الدرداء .

وذكره الألباني في ضعيف الجامع الصغير ص ٥٩٠ رقم ٤٠٤٨ منسباً للحكيم الترمذي والبيهقي وقال : ضعيف كما

عزاه السيوطي قبله لهذين - قال المناوي : ثم إن فيه عند مخرجه البيهقي كالحاكم مهناً بن يحيى مجهول وبقية بن الوليد ذكره

الذهبي فسي الضعفاء وقال : يروي عن الكذابين ويدلسهم وشريح بن عبيد ثقة لكنه مرسل ، راجع الإتحافات ص ٥٨ ولسان

الميزان ٤ / ١٩٧ و ٤٦٩ . وأنظر الكافي الشاف على الكشف ص ١٣ ونسبه أيضاً للطبراني في مسند الشاميين والبيهقي في

الشعب من رواية بقية حدثنا صفوان بن عمر حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير وشريح بن عبيد عن أبي الدرداء عن النبي

صلى الله عليه وسلم ... " فذكره سواء "

٨ - في ( م ) الأولى

فالحمد على الأول محمول على الشكر اللساني وعلى الثاني النداء على الجميل .

قال صاحب الانتصاف : في العطف على قوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> نظر لأن العطف على الصلة <sup>(٢)</sup>

(٣)

يوجب الدخول في حكمها ، ولو قلت : الحمد لله الذي الذين كفروا بربهم يعدلون لم يستقم ،

٢ / ب ويحتمل أن يقال : وضع الظاهر / موضع المضر تفخيماً ، ونظيره ﴿ لَمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ ﴾ <sup>(٤)</sup>

(٥)

فيمن جعلها موصولة لا شرطية يريد أن (ما) في قوله تعالى : لَمَّا أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَمَّ جَاءَكُمْ

١- في (ي) و (د) والحمد .

٢- كذا في كل النسخ وتعريف الحمد : هو التناء على الجميل الاختياري على جهة التعظيم والتبجيل ، وعرفاً : فعل ينه عن تعظيم المنعم على الحامد وغيره " ومعنى (الحمد لله) أي الشكر خالصاً لله جل ثناؤه دون سائر ما يعبد من غيره ، راجع تفسير الطبري ١٣٥ / ١ وشرح قصيدة ابن القيم ١٦ / ١ وكشاف الاصطلاحات ٢٦ / ٢ .

وكما قال الريحشري في سورة الفاتحة : " النداء على الجميل " قال الطيبي : أي وقع الصوت بالتناء على الجميل خص النداء لما قرّر أن الحمد : هو الشكر باللسان فيبلغ في الإظهار والإشادة والشكر : تعظيم المنعم بالقلب وثناؤه باللسان وتحقيق مراضيه بالجوارح ... " الخ ينظر تفسير البقرة للطبي ١٠٢ / ١ فقرة ٢١٣-٢١٤ .

٣- هو أحمد بن النضر ناصر الدين عبد الواحد (أبو محمد) الاسكندراني المالكي من مؤلفاته الانتصاف والمتنوى على تراجم البحاري - (ت ٧٣٦ هـ) وقد سبقت ترجمته بالتفصيل في الفصل الثالث عند البحث الثاني<sup>٥</sup> انظر الديباج المذهب ٦٢ / ٢ وطبقات

المفسرين للداودي ١ / ٣٥٩ - والمراد بالانتصاف حاشيت القيمة المطبوعة بهامش الكشاف . انظر التفصيل في ص ٥٧ (قسم الدراسة)

٤- (نظر) ساقطة من (د) .

٥- قوله : (لأن العطف) غير ظاهر في (م) .

٦- في (ي) لم يستقيم .

٧- وقد اختلف في (لما) هذه على أقوال حسب القراءات التي قرئ بها من المتواتر والشاذ ، راجع البحر المحيط ٢ / ٥٠٩ - ٥١٠ والدرالمصون ٣ / ٢٨٤ - ٢٩٠ .

فقرأ حمزة : بكسر اللام مع تخفيف الحمزة والباقون بفتح اللام مع تخفيف الحمزة واللام فعلى قراءة حمزة حمزة اللام للتعليل و (ما) مصدرية أو موصولة أي لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة ، وعلى قراءة الجماعة اللام في (لما) هي الموصولة لتقسم و (ما) موصولة أو شرطية والفاعلان بعدها ماضيان في اللفظ مستقبليان في المعنى ، والمعنى أي إن أتيتكم ذلك تؤمنوا ، [نظر التيسير ص ٨٩ والنشر ٢ / ٢٤١ وإبراز المعاني ٣ / ٣٣ وفتح القدير للشوكاني ١ / ٥٦ والانتصاف على الكشاف ٢ / ٣ ، والكتاب لسبويه ٣ / ١٠٧ .

رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ ﴿١﴾ إِذَا جَعَلْتَ مَوْصُولَةً لِّأَبَدٍ مِنْ رَاجِعٍ فِي الصَّلَاةِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَجْعَلَ ﴿٢﴾ مَا مَعَكُمْ ﴿٣﴾  
 فِي مَوْضِعِ الضَّمِيرِ الرَّاجِعِ إِلَى مُصَدِّقٍ لَهُ .

وقلت : ليس بذلك لأنه من باب عطف حصول المضمون الجملة لبقوله : " أنه خلق ما خلق ثم هم يعدلون  
 به " يعني حصل من الله عز وجل خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور للمكلفين ليعرفوه  
 ويوحده ويعبده فحصل منهم عكس ذلك حيث سؤوا معه غيره نحوه قوله تعالى : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ  
 أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

- ١- سورة آل عمران : ٨١
- ٢- الأحسن للسياق أن يقال : إذا جعلتها .
- ٣- في (٤) و (د) أي
- ٤- انظر الانتصاف على الكشاف ٢/ ٣- بتصرف كثير
- ٥- (ما خلق) ساقطة من (د)
- ٦- سورة الواقعة : ٨٢

فموقعه الفاء في الظاهر فجيء بـثم للاستبعاد ولأنه ليس من موضع وضع المظهر موضع المضمر لأنه ابتداء كلام

الكفار على أنه لو قيل : ثم الكافرون والمشركون كان ظاهراً أيضاً فإن قلت : الحمد <sup>(١)</sup> هو النداء على

(٢)

الجميل من نعمة أو غيرها فما معنى هذا الترتيب ؟ .

(٣)

قلت : معناه بيان فضله وكمال حلمه ورحمته كأنه قيل : ما أحلمه <sup>(٤)</sup> وما أرحمه لما تصدر منه تلك الفضائل

والإنعام ويقابل بذلك الكفر والكفران ولا يصب عليهم العذاب صبا كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي <sup>(٥)</sup>

يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ۝ ﴾ <sup>(٦)</sup>

١- في (د) الحمل

٢- في (ع) و (د) الترتيب

٣- في (م) كمال حكمه والأوفق للسياق ما أثبتته كما في باقي النسخ

٤- في (م) ما أحكمه

٥- (كما) ساقطة من (ع)

٦- سورة الفرقان : ٦

(١)

٧ - قوله : (( يعدلون به ))

(٢)

(٣)

الأساس : لا عدل له لا مثل له وما يعد لك عندي شيء أي ما يشبهك ؟

(٤)

(٥)

٨ - قوله : (( وكذلك ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾ استبعاد ))

(٦)

يعني ذيل كل من الآيتين بكلمة الاستبعاد بحسب ما يقتضيه من المعنى ، أما الآية [ الأولى ] فلما تضمنت

(٧)

دلائل الآفاق من الأحرام والأعراض ذكر منها أعظمها حرماً في النظر وأشملها متناولاً للأعراض ليدخل في

الأول سائر الأجسام من الكبير والصغير ، .

١ - ( ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ) - وانظر الكشف ٢ / ٣ وفيه " ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته .

٢ - في ( م ) بعد ذلك

٣ - أساس البلاغة للزحشري ص ٢٩٥ ( عدل )

والعدل بفتح العين المهملة ما عادل الشيء من غير جنسه وبالكسر المثل ، ،

راجع تفسير الطبري ٢ / ٣٥ و ١١ / ٤٣ ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٢٠٤

٤ - الأنعام : ٢

٥ - الكشف ٢ / ٣ - وذهب الزحشري إلى أن معنى ( ثم ) استبعاد ، وذهب الأكثرون أن معنى ( ثم )

هنا التوبيخ والتفريع ، قال ابن عطية : ( ثم أنتم ) على نحو قوله : ( ثم الذين كفروا بربهم يعدلون )

في التوبيخ على سوء الفعل بعد مهلة من وضوح الحجج "

راجع المحرر ٦ / ٥ - وينظر تفسير القرطبي ٦ / ٣٨٧ وفتح القدير ٢ / ٩٨ - ٩٩ وترتيب القاموس ٣ / ١٧١ ( عدل )

٦ - ساقط من ( م )

٧ - المراد بدلائل الآفاق ما ظهر من مخلوقات الله العظيمة ما بين السماء والأرض - أي ما ظهر من نواحي

الفلك وأطراف الأرض وكذلك آفاق السماء ونواحيها ، وقيل : مهاب الرياح الأربعة الجنوب والشمال

والدبور والصبا وقوله تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ - سورة فصلت : ٥٣ -

انظر تفسير المحرر ١٤ / ١٩٨ - ١٩٩ وترتيب القاموس ١ / ١٥٩ ولسان العرب ١ / ٩٦ ( أفق )



(٣)

(٢)

(١)

وفي الثاني جميع الأعراض الظاهرة والخفية ، ولهذا فسره الزجاج بالليل والنهار .

(٥)

(٤)

والقاضي بالضلال والهداية .

(٦)

والدليل على الاستيعاب الجمع في أحد المكررين والإفراد في الآخر لأن قسي ذكر

الأرض والنور مفردين واقتزانهما باجمعين إشعاراً بإرادة الجنسية في الأفراد والاستغراق في

الجمع ، وفي ذكر الخلق والجعل إشارة إلى استيعاب الإنشائين ، ثم إن الله تعالى بعد هذا الكلام الجامع والبيان

الكامل نعى على الكفار بقوله : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾<sup>(٧)</sup> يعني أنظروا إلى هؤلاء الكفار

#### ١- (في) ساقطة من (ي)

١- هو إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل ( أبو إسحاق ) اللغوي

الخوي المعروف بالزجاج من أبرز مؤلفاته التي وصلت إلى نامحاني

القرآن وله مصنفات أخرى ( ت ٣١١ وقيل : ٢١٦ هـ )

انظر ترجمته في طبقات الخويين واللغويين للزبيدي ص ١٢١ - ١٢٢

وإنباه الرواة ١ / ١٥٩ ووفيات الأعيان ١ / ٤٩

٣- انظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٧٧

٤- سبق ترجمته في صفحة رقم ٨

٥- انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٠١

٦- من قوله : « في الآخر لأن » ..... إلى « في الأفراد » ساقط من (د)

٧- الأنعام : ١

مع ظهور هذه الأدلة كيف يتركون عبادة خالق الأرض والسموات ويشغلون بعبادة الحجارة والموات

(١)

وبإليه الإشارة بقوله : " استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته "

وأما الآية الثانية فلما اشتملت على دلائل الأنفس ذكر فيها المبدأ والنتهى تصريحاً ولوح إلى ما يتوسطهما

تلويحاً ، ذكر خلقهم من طين ونص على الأجلين وغيره (ثم) دلالة على أطوار ما في البين ، من النطفة

(١)

والعلقة والمضغة المخلقة وغير المخلقة

١- قال الإمام أبوحيان : وذهب الزمخشري من أن (ثم) للاستبعاد وليس بصحيح لأن (ثم) لم توضع لذلك وإنما التوبيخ أو الاستبعاد مفهوم من سياق الكلام لأن مدلول (ثم) ولا أعلم أحداً من النحويين ذكر ذلك قبل (ثم) هنا للمهلة في الزمان وهي عاطفة جملة اسمية على جملة اسمية " انظر البحر المحيط ٤ / ٦٩

وقال أيضاً : وفي الآية رد على القدرية في قولهم : الخير من الله والشر من الإنسان فعدلوا به غيره في الخلق والإيجاد

وراجع لمزيد التفصيل أضواء البيان ١٨٠ / ٢٠

٢- (غير المخلقة) ساقطة من (د)

والنشوء حيا ثم الطفولة والشباب والشيخوخة إلى الموت .

(٤)

(٣)

وبه يذكر الامراء والعدول من الغيبة في قوله : ﴿ بِرَبِّهِمْ ﴾ إلى الخطأ في قوله :

(٦)

(٥)

﴿ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ﴾ على التنبه عن رقدة الغفلة والجهالة ، وأن دلائل الأنفس أقرب الدلائل

وأدق وهي التي يضطر معها الناظر إلى المعرفة التامة ، .

(٧)

وتلخيص المعنى : أن دلائل الآفاق موجبة لإزالة الشرك وإثبات التوحيد فناسب أن يستبعد

(١١)

(١٠)

(٩)

(٨)

منهم الشرك مع وجودها [ و ] أن دليل الأنفس مقتضى لحصول اليقين

=====

١- في ( ع ) والنشر .

٢- لقوله سبحانه وتعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّفُوسَ عُلُقَاقًا

فَخَلَقْنَا الْعُلُقَاقَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾

سورة المؤمنون : ١٢ - ١٣ - ١٤ .

٣- في ( د ) الامراء .

٤- ويسمى الالتفات - وهو التعبير عن معنى بطريق ثم العدول إلى طريق آخر كانتقال من الغيبة إلى الخطاب مثلاً كما في الآية وكما في

أول الفاتحة قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ والآيات بعدها بالغبية ثم غير الأسلوب فقال عز وجل : ﴿ إِيَّاكَ

تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ - الفاتحة : ٤ - وقاعدة الالتفات التنبيه للسامع .

راجع الإيضاح ص ١٥٧ وبتدريج القرآن لابن أبي الأصبع ص ٤٢ وجواهر البلاغة للهاشمي ص ١٣ .

٥- في ( ي ) التنبيه .

٦- الرقد : النوم كالرقاد والرقود بضمهما وأرقده أنامه والرقدة النوم . .

راجع ترتيب القاموس ٢ / ٣٧٣ ولسان العرب ٣ / ١٨٥٢ ( رقد ) .

والمراد به هنا الغفلة .

٧- موجبة ( ساقطة من ( ع ) .

٨- ( مع وجودها ) ساقطة من ( ع ) .

٩- ساقط من ( م ) .

١٠- في ( ي ) و ( د ) الدلائل .

١١- في ( ي ) و ( د ) الإيمان .

فناسب أن يستبعد منهم الامتراء .

واعلم أن قطب هذه السورة الكريمة يدور مع إثبات الصانع ودلائل التوحيد وما يتصل بها .  
أنظر كيف جعل احتجاج الخليل على قومه وماله إلى قوله : ﴿ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ  
فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا ۖ ﴾ وكيف [ أوقع ] أمر حبيه صلوات الله عليه ( وسلامه ) بقوله :  
﴿ فَبِهْدَانِهِمْ أَقْتَدِ ۖ ﴾ بعد ذكر معظم الأنبياء واسطة العقدة  
ولجأة بحر التوحيد ، ثم تفكر في قوله : ﴿ قُلْ إِنِّي صَلَاتِي

- ١ - الصانع : ليس من أسماء الله الحسنی المعروفة ، لكن معناه صحيح ويغير به عن الله تعالى قال عز وجل : ﴿ صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي  
أَتَقْن كُلَّ شَيْءٍ ﴾ - النمل : ٨٨  
وهذا الأسلوب سائر في كتب العلماء الأتقيين رحمهم الله تعالى أجمعين ،  
ومعنى القطب الوسط وهي حديدة تدور عليها الرّحى - ترتيب القاموس ٦٤٢ / ٣ ( قطب ) لسان العرب ٣٦٦٧ / ٥  
٢ - في ( م ) و ( ي ) الدلائل  
٣ - المراد بالخليل إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام قال تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ سورة النساء : ١٢٥  
٤ - في ( ي ) قوله  
٥ - الأنعام : ٧٩ - أي من آية رقم ٧٤ - إلى - ٧٩ من سورة الأنعام في الاحتجاج مع قومه وأهله .  
٦ - ساقط من ( م )  
٧ - بمائها ( أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ... ) الأنعام : ٩٠ وكلمة ( اقتده ) ساقطة من ( ع )  
٨ - اللج بالضم معظم الماء ومنه بحر لجي ويكسر ولجة البحر حيث لا يدرك قعره ولج البحر عرضة ولج البحر الماء الكثير  
الذي لا يرى طرفاه " راجع غريب الحديث لأبي عبيد ١٠ / ٤ و ترتيب القاموس ١٢٤ / ٤ - لسان العرب ٣٩٩٨ / ٥ )  
( ليج ) والمصباح المنير ص ٢٠٩ .

(١)

وَنَسِيكَ وَنَحْيَايَ وَنَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَوْ يَدْرِيكَ أَمُوتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١﴾

كيف جاءت خاتمة لها ؟

(٢)

(٣)

فسبحان من له تحت كل سورة من كتابه الكريم بل كل آية وكلمة أسرار تنفذ دون نقاد بيانها الأبحر .

(٤)

٩ - قوله : (( الكلام السائر أن يقال : عندي ثوب جيد ))

هذا السؤال غير وارد على القياس النحوي لأنهم إنما يوجبون تقديم الظرف إذا لم يكن المبتدأ مخصصا كما

(٥)

(٦)

(٧)

(٨)

سبق في الكتاب وعليه كلام صاحب المفتاح [ حيث ] قال ( ولا يجب التقديم على المنكر

١ - الأنعام : ١٦٢ - ١٦٣ .

٢ - ( كل ) ساقطة من ( د ) .

٣ - أي تنفذ الأبحر كلها ولا تنفذ أسرار كلماتها - قال تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تُنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ الكهف : ١٠٩ أي أن أسرار كلمات القرآن وما حوتها من المعاني العظيمة لا تحيط بها الأبحر وأنها لا تنفذ أبدا - ( والأبحر ) وقع فاعلا للكلمة ( تنفذ ) .

٤ - الكشف ٣ / ٢ .

٥ - أي سبق في الكشف في سورة البقرة .

٦ - هو يوسف بن أبي بكر بن محمد سراج الدين ( أبو يعقوب ) السكاكي من أهل غرارزم ، تلقى العلم على يد بعض علماء عصره وتبحر في شتى العلوم والفنون من أبرز مصنفاته مفتاح العلوم ( ت ٦٢٦ هـ ) ترجمته في معجم الأدباء ٢٠ / ٥٨ - ٥٩

وبغية الوعاة ٢ / ٣٦٤ .

٧ - ساقط من ( م ) .

٨ - أي تقديم الظرف .

إذا كان موصوفا قال تعالى : ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ رَبِّهِ ﴾ ولكن وارد على استعمال الفصحاء فإنهم أوجبوا

(١)

التقديم وإن كان مخصصا .

(٢)

ولهذا قال : " الكلام السائر "

(٣)

وقريب منه عن صاحب المثل السائر : ورد في التنزيل ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَإِنَّ نَجَّةً وَحِيدَةً ﴾

(٤)

بلفظ " لي " مقدمة جاءت حسنة ، وإذا جاءت منقطعة لا تجيء لاثقة كقول المتنبي :

نَمْسِي الْأَمَانِيَّ صَرْعِي دُونَ مَبْلَغِهِ

(٥)

فَلَا يَقُولُ لشيءٍ لَيْتَ ذَلِكَ لِي

- 
- ١ - الأنعام : ٢
  - ٢ - أنظر مفتاح العلوم للسكاكي ص ٢٢٠
  - ٣ - ما بين القوسين مكرر في ( ٥ )
  - ٤ - هو نصر الله بن أبي الكرم محمد بن عبد الكريم الشيباني المعروف بابن الأثير الجزري ( أبو الفتح ) لثقب بضياء الدين وأعطى الخطباء ( ت ٦٢٢ وقيل : ٦٣٧ هـ )
  - راجع ترجمته في وفيات الأعيان ٢ / ٣٨٩ وسير الأعلام ٢٣ / ٧٢ - ٧٣
  - ومرأة الجنان ٤ / ٩٧
  - ٥ - سورة ص : ٢٣
  - ٦ - هو أحمد بن الحسين الجعفي الكوفي الشاعر المشهور انتشرت شهرته ، له ديوان مشهور وقد شرحه كثير من العلماء ( قتل سنة ٣٥٤ هـ )
  - أنظر وفيات الأعيان ١ / ١٢٠
  - والصحيح المنبى عن حيشة المتنبي ليوسف البديعي
  - ٧ - البيت من قصيدة له في المدح والاعتذار التي مطلعها
  - أعجاب دمعي وما الداعي سوى ظلل
  - دما فلباه قبل الركب والإبل ( أنظر المثل السائر ١ / ٢١٦ )
  - وديوان المتنبي بشرح المكبري ٣ / ٧٤ - ٨١

وإذا خولف الاستعمال وأزيل من مقره دل على الاهتمام بشأنه والاعتناء بذكره فيحمل التنكير فيه على  
 التفخيم والتعظيم ، ويقال : رأي أجل مسمى عنده ؟ ليؤذن بالفرق بين الأجلين ومن ثم أتم معنى التعظيم  
 بتخصيص قوله : ﴿عِنْدَهُ﴾ وحسن لذلك أن يوقف على ﴿أَجَلًا﴾ .

قال صاحب المرشد : وحسن الوقف [ على قوله ] ﴿أَجَلًا﴾ ليفصل بينه وبين الآخر وهو البحث والنشور

فقول المصنف : رأي أجل

- ١ - في ( د ) وأزيل بالذال .
- ٢ - في ( ع ) لشأنه .
- ٣ - لأن التنكير قد يراد منه التفخيم كقوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ سورة التوبة : ١٢٨ - أي لقد جاءكم رسول عظيم الشأن رفيع المنزلة .
- ٤ - ( التعظيم ) ساقطة من ( د ) .
- ٥ - في ( ي ) و ( د ) كذلك
- ٦ - هو الإمام الحافظ العماني ، أنظر كشف الظنون ١٦٥٤ / ٢
- ت ( ٤٠٠ هـ ) .
- ٧ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) .
- ٨ - المرشد ----- ذكره حاجي خليفة أنه للإمام الحافظ العماني المتوفى سنة ٤٠٠ هـ وأنه في علم الوقف والمبتدأ ، راجع كشف الظنون ١٦٥٤ / ٢ .
- ٩ - المراد به الزمخشري كما سبق .

(١)

مسمى عنده بيان لمعنى التنكير والتهويل فيه لا أن الكلام متضمن لمعنى الاستفهام كما ظن .

(٢)

قال المصنف في قوله : ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ

(٣)

٣ م / أَهْمُ الْفَالِحِينَ ﴿نكر ﴿هُدًى﴾ ليفيد ضرباً / مبهما لا يبلغ كنهه كأنه قيل : على أي هدى ؟

(٤)

فظهر من هذا الفرق بين قول صاحب : المفتاح ولا يجب التقديم على المنكر إذا كان موصوفاً وبين قول

(٥)

صاحب الكتاب : أرجو أن المعنى وأي أجل مسمى عنده تعظيماً لأنه نظر إلى القياس النحوي ، والمصنف

(٦)

إلى استعمال الفصحاء لما بينا أن

١- في (٤) و (د) لأن

٢- المراد بالمصنف الزمخشري

٣- سورة البقرة: ٥

٤- انظر الكشاف ١ / ١٣٨

٥- انظر مفتاح العلوم ص ٢٢٠

٦- الكتاب لسبويه ١ / ٣٣ - ٢٤ - ١٢٧

٧- وقال الإمام أبو حيان في قول الزمخشري : (وأي أجل مسمى عنده) :

وهذا لا يجوز لأنه إذا كان التقدير وأي أجل مسمى عنده كانت (أي)

صفة لموصوف محذوف تقديره : « وأجل أي (أجل) مسمى عنده » ولا

يجوز حذف الصفة إذا كانت أياً ، ولأحذف موصوفها وإبقاؤها «... إلخ

راجع البحر المحيط ٤ / ٧١ و انظر إعراب القرآن للنحاس ١ / ٣٥٥



المراد ههنا تعظيم هذا الأجل للفرق بين الأجلين ، وما يكون معظما مفخما لا بد أن يكون مهتماً بشأته ، والاهتمام موجب للتقديم وهو المراد بقوله : فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم .

وقال صاحب الانتصاف : التعظيم لا يوجب التقديم وقد ورد <sup>(١)</sup> ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ <sup>(٢)</sup> والمراد تعظيمها . <sup>(٣)</sup>

وقال صاحب الإنصاف : ولومثل بقوله : <sup>(٤)</sup> ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ <sup>(٥)</sup> كان أحسن لأنه نكرة موصوفة و (عِلْمُ السَّاعَةِ) معرفة . <sup>(٦)</sup>

١ - ( التعظيم ) ساقطة من ( د ) .

٢ - الواو ساقطة من ( ي ) .

٣ - سورة الزخرف : ٨٥ .

٤ - أنظر الانتصاف على الكشاف ٢ / ٣ .

٥ - في ( م ) الانتصاف والصواب ما أثبت كما في النسخ الثلاث .

وصاحب الإنصاف هو الإمام المبارك بن محمد بن الأثير الجزري ، وستأتي ترجمته في صفحة ٥٠ .

٦ - سورة المؤمنون : ٦٢ .

٧ - الإنصاف لابن الأثير كما سبق آنفا - وهذا الكتاب المختصر فيه الكشاف وهو موجود في مكتبة داماد إبراهيم باشا في تركيا برقم

١٦٠ وهو يقع في ٢٣٨ ورقة وفي كل صفحة منه ٢١ سطرا ، والكتاب جميل الخط فرغ ناسخه من كتابته في يوم الأحد ثاني

عشر ذي الحجة سنة ٩٩٦ هـ ذكره حاجي خليفة وذكر اسم الكتاب كاملاً ( الإنصاف في الجمع بين الكشف للثعلبي

والكشف للإمام أبي السعادات مبارك بن محمد بن الأثير الجزري المتوفي سنة ست وستمانه وهو تفسير جمع فيه بين تفسير الثعلبي

والزعروري - راجع كشف الظنون ١ / ١٨٢

(١) وقلت : أما تنظير صاحب الانتصاف فبعبارة المرمى لفظاً ومعنى ،

(٢) أما اللفظ فكما ذكر ، وأما المعنى فلأن ذلك المقام يقتضي الاختصاص والحصراً لا التعظيم ،

(٣) أي عنده علم الساعة لا عند غيره لقريئة قراينها ، ونحوه قوله : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ .

(٤) وأما التنظير الآخر فإنه وارد على مقتضى الاستعمال ولا موجب لإزالته عن مقره ، إذ موجب التقديم في

(٥) تلك الآية الفرق بين الأهلين ولا يراد ههنا [ الفرق ] بين الكتاب وغيره يعلم ذلك مما سبقه من قوله

تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَاءً آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ

---

١- في (د) نظير ، ومعنى التنظير هنا هو أن ينظر الإنسان بين كلامين

إما متفقى المعاني أو مختلفى المعاني ليظهر الأفضل منهما ... الخ

راجع بديع القرآن المصرد ص ٣٨

٢- في (ر) الخصر بالخاء المعجمة

٣- سورة الكافرون : ٦

٤- في (د) التعظيم

٥- ساقط من (ر)

رَاجِعُونَ أَوْلِيَّكَ يَسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَلِيقُونَ وَلَا تَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدِينَا  
 كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ .

قال القاضي : والاستئناف فيه لتعظيمه ولذلك نكر ووصف بأنه مسمى أي مثبت معين لا  
 يقبل التغير وأخبر عنه بأنه عند الله ولا مدخل لغيره فيه يعلم ولا قدرة ولأنه المقصود في  
 البيان .

١٠ - قوله : (( ﴿ في السموات ﴾ متعلق بمعنى اسم الله )) .

قال الزجاج : لو قلت هو زيد في المدينة لم يجوز إلا أن يكون في الكلام دليل على أن زيداً  
 يدبر أمر المدينة .

١ - في (ع) ولهم

٢ - سورة المؤمنون : ٦٠ - ٦١ - ٦٢

٣ - في (ي) و (ع) التخيير بالعين المعجمة مع زيادة ياء أخرى وكلاهما صحيح ،

٤ - (لغيره) ساقطة من (د)

٥ - انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٠٢

٦ - الكشف ٣ /

٧ - في (د) من

٨ - انظر معاني القرآن للزجاج ١ / ١٠٠ وفيه : " هو زيد في البيت والدار "

في موضعين .

(١) ونقل أبو البقاء عن أبي علي أنه قال : لا يجوز أن يتعلق باسم الله لأنه صار بدخول الألف واللام ، والتغير  
(٢) الذي دخله كالعلم ولهذا قال تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (٣) والمصنف اختار مذهب الزجاج ، وزاد عليه  
(٤) في الاعتبار .

وأول التركيب على وجوه :

أحدها : جعل اسم الله مشتقاً من آلِه يَآلِه إذا عبد ، فالإله فعال في معنى المفعول أي المألوه وهو المعبود ثم  
(٦) (٧) (٨) تصرف فيه فصار " الله " كما سبق ، هذا ( هو المراد من قوله ) وهو المعبود فيها .

١ - هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري الخنيلي من كبار العلماء في اللغة والمذهب ، له مصنفات مشهورة ، منها  
الإملاء في إعراب القرآن ( ت ٦١٦ هـ ) رحمه الله - أنظر سير الأعلام ٩١/٢٢ ونكت الهميان للصفدي ص  
١٧٨ وفيات الأعيان ٣ / ١٠٠ .

٢ - هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن سليمان الفارسي ( أبو علي ) النحوي اللغوي صاحب المصنفات الكثيرة ( ت ٣٧٧  
هـ ) أنظر معجم الأدباء ٧ / ٢٣٢ - ٢٦١ إنباه الرواة ١ / ٢٧٣ - ٢٧٥ وفيات الأعيان ٢ / ٨٠ وغاية النهاية ١ /  
٢٠٦ - ٢٠٧

٣ - في ( م ) يعلم

٤ - سورة مريم : ٦٥ - وأنظر الإملاء للعكبري ص ٢٣٥

٥ - حيث قال الزجاج : ويجوز أن يكون خيراً بعد خير كأنه قيل : إنه هو الله وهو في السموات وفي الأرض ومثل هذا  
القول الأول ( وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ) سورة الزخرف : ٨٤ ويجوز أن يكون وهو الله في  
السموات وفي الأرض أي هو المعبود فيها " أنظر معانيه للقرآن ٢ / ٢٢٨

٦ - يقال : آلِه إِلَهَةٌ وأَلُوهُ وإلهية أي عِدَّ عبادة ومنه لفظ الجلالة واختلف فيه على عشرين قولاً وأصحها أنه علم غير  
مشتق وأصله إله كفعال بمعنى مألوه ... ) أنظر ترتيب القاموس ١ / ١٧٣ ولسان العرب ١ / ١١٤ ( آله ) والكشاف  
٣٤ / ١

٧ - ما بين القوسين مكرر في ( م )

٨ - قال الطيبي في سورة البقرة عند تفسير قول الزمخشري : وأما الله فمختص ... ( الكشاف ١ / ٣٦ قال في مريم في  
قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ أي لم يسم شيء بالله قط وكانوا يقولون لأصنامهم آلهة والعزى إلهه ، وأما  
الذي عوض فيه الألف واللام من الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه ، راجع تفسير البقرة للطيبي ١ /

٨٩ ( القسم المحقق )

وثانيها : جعل معنى شهرته في الإلهية عالماً في الظرف قال : هو كما تقول؛ لحاتم في طيء على تضمين معنى  
(١) هو (٢) (٣) (٤) (٥)

الجود الذي اشتهر به كأنك [ قلت ] : هو جواد في طيء ومنه قول أبي النجم :  
(٦)

" أنا أبو النجم وشعري شعري " .

أي أنا ذلك المشهور في الفصاحة وشعري هو المعروف بالبلاغة وهو الذي عناه بقوله : وهو المعروف بالإلهية .  
(٧) (٨)  
قال صاحب الفرائد : يمكن أن يقال ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ حال مؤكدة أي وهو الله  
(٩)

١ - طي : قبيلة مشهورة تعد من القبائل الكبيرة معروفة من حيث المكافاة والنفوذ والشجاعة والكرم ، أصلها من جبلي  
أحاسلمى - وكان حاتم الطائي أحد الكرماء من تلك القبيلة ، وهم بنو طي بن أدد زيد بن يشجب والنسبة اليهم  
طائي - نهاية الأرب للقلقشندي ص ٢٩٧ ومعجم قبائل العرب لرضا كحالة ٢ / ٦٨٨ — — — — — .

٢ - في ( ي ) الجواد .

٣ - ساقط من ( م ) .

٤ - في ( م ) قوله .

٥ - هو الفضل بن قدامة وقيل : المفضل بن قدامة بن عبد الله من بني عجل من رجّاز الإسلام ومن شعراء الدولة الأموية (   
مات في أواخر أيامها ) أنظر الشعر والشعراء لابن قتيبة ٢ / ٥٠٢ وطبقات الفحول لابن سلام ٢ / ٧٣٧

٦ - تكلمة البيت : " لله دري مايبيش صدرى " وفي ديوانه بلفظ " ماييحن صدرى "

أنظر ديوانه ص ٩٩ - والخصائص لابن جني ٣ / ٣٣٧ ومضئ النيب ١ / ٣٢٩ والمفصل ص ٣٩ وخزانة الأدب ١ /

٤٣٩ - والمراد - شعري الآن هو شعري المشهور المعروف بنفسه لا شيء آخر - وقد ذكر هذا الرجز الإمام ابن المنير

حيث قال : وهذه الوجوه كلها كأن التعبير وقع فيها باللزم عن لوازمه المشهورة به كما وقع ذلك في قوله : " أنا أبو

النجم وشعري وشعري " أي المعروف المشهور لأنه بني على أنه متى ذكر شعره فهم السامع عند ذكره خواصه من

الجودة والبلاغة وسلامة النسخ لاشتهاره بذلك فاقصر على قوله : شعري ، اتكالا على فهم السامع - الانتصاف :

أنظر الكشف ٢ / ٣ .

٧ - ( أنا ) ساقطة من ( د ) .

٨ - في ( د ) ويكون .

٩ - صاحب الفرائد : هو فصيح الدين محمد بن عمر المارناباذي أنظر كشف الظنون ٢ / ١٢٤٢ وكتابه فرائد التفسير

مخطوط في متحف طوبقوسراى بتركيا تحت رقم ٨٢ / أ يقع الجزء الأول منه في ٣٠٧ ورقة وفي كل صفحة ٢٥

سطراً من أول القرآن إلى آخر سورة الكهف خطه جيد ، ذكر في آخره أنه فرغ من كتابته يوم أحد سنة ٧٢٠ هـ

بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم ، أنظر كشف الظنون ٢ / ١٢٤٢ وتفسير البقرة للطهري ١ / ٩٨

معروفاً في السموات والأرض وكقولك : هو زيد معروفاً في العالم<sup>(١)</sup> وقال المالكي : لا يكون الحال المؤكد بها<sup>(٢)</sup>  
 خير جملة جزاؤها معرفتان جامدتان إلا بلفظ دال على معنى ملازم أو شبيه بالملازم في تقدم العلم به والعامل<sup>(٣)</sup>  
 فيها أحقه أو أعرفه ، وهذا أولى من قول الزجاج العامل هو الخير لتأوله بمسمى ومن قول خروف إن العامل<sup>(٤)</sup>  
 هو المبتدأ لتضمنه معنى بينه<sup>(٥)</sup> .  
 وثالثها : أن يكون ردًّا للمشركين في إثبات إله غيره .

- 
- ١- في (د) معروف .
  - ٢- لم أقف على ترجمته ولا على كتابه بعد بحث طويل .
  - ٣- في (ح) جامدتان .
  - ٤- في (غ) تقديم .
  - ٥- انظر هاشم رقم (٢) من نفس الصفحة .
  - ٦- انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٤٤٨
  - ٧- هو لعنه (أبو الحسن) بن خروف علي بن محمد بن علي بن محمد الأندلسي النحوي أقام في مدينة حلب زمناً ثم اختل عقله (ت سنة ٦٠٩ هـ) تقريباً وأنه أعلم .
  - انظر ترجمته في وفيات الأعيان ١/٤٣٣
  - و فتح الطيب ٢/ ١٨
  - ٨- وردت هذه الكلمة من دون نقط في النسخ الأربعة ولعلها «بينه»

قال الزجاج : المعنى هو المتفرد بالتدبير في السموات والأرض خلافاً للقاتل المخذول بأن المدير فيهما غيره ،  
 (١)  
 (٢)  
 وإلى الإشارة بقوله : المتوحد بالإلهية فيها .  
 (٣)  
 قال ابن الحاجب : وفائدة قولك : أنا زيد أو هو زيد الإخبار عما كان يجوز أنه متعدد بأنه واحد في الوجود ،  
 وهذا إنما يكون إذا كان المخاطب قد عرف مسمين في ذهنه أو أحدهما في ذهنه والآخر في الوجود ،  
 (٤)  
 فيجوز أن يكونا متعددين وإذا أخرج المخير بأحدهما عن الآخر كان فائدته أنهما في الوجود ذات واحدة .  
 (٥)

١- في ٢٢ ، بالتدبير والتصويب من النسخ الثلاث ومن معاني القرآن للزجاج

٢- انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٨ / ٢

٣- قال الإمام أبو حيان في تفسير قوله تعالى : « وَهُوَ أَنَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » - الآية : ٣ - الأنعام : لما تقدم ما يدل على القدرة التامة والاختيار ، ذكر ما يدل على العلم التام فكان في التنبيه على هذه الأوصاف دلالة على كونه تعالى قادراً مختاراً عالماً بالكيلات والجزئيات وإبطالاً لشبه منكر المعاد ..... إلخ انظر البحر المحيط ٧٢ / ٤

٤- هو الإمام عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس النخعي المالكي الأصولي صاحب المصنفات القيمة منها الكافية الشافية (ت بعد سنة ٥٧٠ هـ) انظر ترجمته في الديباج المذهب لابن فرحون ٨٦ / ٢ وما بعدها .  
 ووفيات الأعيان ٣ / ٢٨٨ وبغية الوعاة ١٣٤ / ٢ - ١٣٥ .

٥ - انظر الإيضاح في شرح المفصل ١٨٦ / ١

ورابعها : أن يكون مأخوذاً من قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> وهو المراد من قوله : وهو الذي يقال له

الله فيها لا يشرك به في هذا الاسم وهو اختيار أبي علي .

وخامسها : أن لا يكون ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ متعلقاً بالاسم ، وذلك بأن يكون خيراً بعد خير وهو المراد من<sup>(٢)</sup>

قوله "أنه الله وأنه في السموات" و أما قوله : " أن يكون الله في السموات خيراً بعد خير " ، فمعناه "أنهما خيران<sup>(٣)</sup>

متعاقبان لأن قوله : ( في السموات ) وحده خير بعد خير لا كليهما ، .<sup>(٤)</sup>

---

١- سورة مريم : ٦٥

٢- في (ع) وهو المرادين

٣- الواو ساقطة من (ع) و(د)

٤- في (د) كلاهما .



قال صاحب الفرائد : إذا كان خيراً بعد خيراً كان معناه أنه عالم بما فيها كقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ

(١)

مَا كُنْتُمْ ﴾ أي بالعلم والقدرة ، فإذا جاز هذا فأى ضرورة فيما ذكر من التقدير البعيد أي كأن ذاته فيها ،

(٢)

(٣)

قلت : الضرورة بيان فائدة العدول عن إثبات العلم إلى هذه العبارة والإشعار بأنها من باب الكناية وأن علمه

الكامل شامل لما ظهر فيها وما بطن ومن ثم فصل قوله تعالى :

١ - سورة الحديد : ٤ وتامها : ﴿ وَأَنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ .

٢ - الفرائد مخطوط ١٠ اخل صفحة ٣٤ ( القسم المحقق )

ومذهب أهل السنة والجماعة أن الله سبحانه وتعالى فوق عرشه بائن عن خلقه وعلمه محيط بكل شيء لا يخفى عليه خافية كما أخبر جل وعلا عن شأنه فقال عز وجل : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ سورة طه : ٥ - فلا حاجة للتأويلات في مثل هذه الواضحات .

وقد أجاب شيخ الإسلام إجابة تامة عندما سئل عن قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ - فقال بعد مقدمة :

" وإذا كان كذلك فهذا كتاب الله من أوله إلى آخره وستة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أولها إلى آخرها ثم

عامة كلام الصحابة والتابعين ثم كلام سائر الأئمة مملوء بما هو إما نص وإما ظاهر في أن الله سبحانه وتعالى هو

العلي الأعلى وهو فوق كل شيء وهو عال على كل شيء وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء مثل قوله تعالى : ﴿ إِلَهُ

يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ فالله ذكر آيات كثيرة في هذا الباب - راجع الفتوى الحموية ص ٨

- ٩ وما بعدهما وقال الإمام ابن كثير رحمه الله : اختلف مفسرو هذه الآية على أقوال بعد اتفاقهم على إنكار قول

الجهمية القائلين بأن الله في كل مكان حيث حملوا الآية على ذلك ، فالأصح من الأقوال أنه المدعو الله في السموات

وفي الأرض أي يعبد ويوحده ويقر له بالإلهية من في السموات ومن في الأرض ويسمونه الله ويدعونه

رباً ورهباً ... " الخ تفسير ابن كثير ٢ / ١٢٣ .

٣ - في ( د ) فأنها .

٤ - الكناية : هي أن تذكر المشبه وتريد به دالا على ذلك بنصب قرينة تنصبها وهي أن تنسب إليه وتضيف شيئا من لوازم

المشبه به المساوية ، وهي على أنواع ، وهي في اللغة مصدر قولك : كتبت بكذا عن كذا وفي الاصطلاح : ترك

التصريح بذكر الشيء إلى ذكر لازمه المساوي أو هو كلام استمر المراد منه بالاستعمال وإن كان معناه ظاهرا في

اللسان ، .

راجع أنوار الربيع ٥ / ٣٠٩ - والتعريفات ص ١٨٧ والإيضاح ص ٣١٧ والمفتاح ص ٢٧٨ - ٢٨٩ وبديع القرآن

للمصري ص ٥٣

﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرُكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ <sup>(١)</sup> بيانا <sup>(٢)</sup> و موضحاً لهذه الجملة وعلى هذا قوله تعالى : ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ الآية <sup>(٣)</sup>.

١١ - قوله : (( وإلا فهو كلام مبتدأ )) أي وإن لم يرد بقوله : ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ التوحيد بالإلهية <sup>(٤)</sup> فيها [ ولا أنه الله وأنه عالم بما فيها فكان كلام مبتدأ مستأنفاً لأنه على التقديرين تأكيد وتقرير لمعناها <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> ].  
كما قرره ، بقي أن يراد هو المعبود فيها أو هو المعروف أو هو الذي يقال له الله فيها فهو على هذه الوجوه استئناف وبيان السؤال الأول أنه لما قيل : هو المعبود فيما

١- الأنعام : ٣

٢- الواو ساقطة من (و) و (ع) و (٤)

٣- سورة الحديد : ٤

٤- الكشف ٢/ ٤ وتتمام العبارة : "بمعنى يعلم سركم وجهركم أو خبر ثالث

٥- ساقط من (و)

٦- (ولا أنه الله) ساقطة من (د)

٧- لحل الصواب (الكلام) بزيادة ال التعريفية ليصير اسماً كان أو يقال : كلاماً مبتدأً

٨- في (د) بزيادة كلمة (مفيد) بعد كلمة (مبتدأ)

(١)

٣ / ب اتجه السائل أن يسأل فما شأنه مع / عابديه حيثذ ؟

فأجيب : يعلم سرهم وجههم ويعلم ما يكسبون فيجازيهم على أعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر

وعلى الثاني والثالث السؤال بماذا عرف فيهما وما وصفه فيهما ؟ فقل : وصفه فيهما بالعلم الشامل للكلية

(٢)

(٣)

والجزئي كما سبق في آخر المائة في قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾

(٤)

قال المصنف : ﴿ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ قرئ بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ ﴾ أي أنك

(٥)

موصوف بأوصافك المعروفة من العلم وغيره .

١ - في (٤) عابده

« يعنى أنه سبحانه وتعالى علام الغيوب يعلم جميع العلوم وعموماتها من الكليات والجزئيات صغيرها وكبيرها بخلاف من زعم أو يزعم أنه يعلم العلم الكلى لا الجزئى قال جل ذكره : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ الآية ٥٥ من سورة البقرة

وقال تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾ سورة طه : ١١٠

وقال تبارك وتعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ الحديد : ٣  
﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ سورة غافر : ١٩

٣ - سورة المائة : ١١٦ .

٤ - أي ينصب ( علام ) وهي قراءة شاذة رويت عن يعقوب الحضرمي .

قال ابن خالويه : ( إنك أنت علام الغيوب ) بالنصب عن يعقوب نصب على الحال تقديره إنك أنت الإله علام وإنك أنت المعبود لها " راجع المختصر في الشواذ ص ٣٦ والآية رقم ١١٦ من سورة المائة .

٥ - انظر الكشف ١ / ٦٥٥ ( تفسير سورة المائة )

١٢- قوله : (( مردود على كلام محذوف ))<sup>(١)</sup> أي شرط محذوف ونحوه

قول الشاعر :

قَالُوا خِرَاسَانُ أَقْصَى مَا يُرَادُ بِنَا

ثُمَّ الْقُفُولُ فَقَدْ جِئْنَا خِرَاسَانَا<sup>(٢)</sup>

أي إن صح ما قلتم من أن خراسانا المقصد/جئنا ، وأين لنا الخلاص ؟<sup>(٣)</sup> فقد<sup>(٤)</sup>

١٣ - قوله : (( أو عند ظهور الإسلام )) فإن قلت : اتصال قوله : ﴿ أَلَمْ يُرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ بما قبله<sup>(٥)</sup>

على أن المراد بالأنباء<sup>(٦)</sup> في قوله :

١ - الكشف ٢ / ٤ وتمامه ( كأنه قيل : إن كانوا معرضين عن الآيات )

٢ - هذا البيت لعباس بن الأحنف ضمن أبيات من بحر البسيط قالها بين يدي الرشيد حينما أطال المقام بخراسان ثم خرج إلى

أرمينية ، راجع ديوان العباس بن الأحنف ص ٣١٢

وقد ذكر هذا البيت عبد القاهر شاهداً على أنه ليس من السير العثور على النظم الجيد والحسن فقد لا يعثر إلا على بيت

أو عدة أبيات ذات النظم الجيد من خلال عدة قصائد أو من خلال ديوان كامل .. " راجع دلائل الإعجاز للجرجاني

ص ٩٠ والشاهد هنا في البيت حذف الشرط لدلالة قوله : ( فقد جئنا ) أي إن كان المقصد جئنا ، وبعد ٥ :

متى يكون الذي أرجو وأمل

أما الذي كنت أحشاه فقد كانا

٣ - كذا ورد في النسخ الأربعة - ولم يجز ذلك إلا في آخر البيت لتصحيح وزن القافية للضرورة وتسمى ألف

الإشباع ولا يجوز في الشعر ،

٤ - في ( د ) وأنزلنا الخلاص

٥ - الكشف ٢ / ٤ وتمامه ( وعلو كلمته )

٦ - في ( ع ) اتصل

٧ - الأنعام : ٦

٨ - في ( ع ) بالانتهاء ثم صححت على الحاشية

(١) ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ظاهر لمناسبة الاعتبار بنزول العذاب على الأمم السالفة

بالتهديد والرعيد فما رجه اتصاله به إذا أريد به ما قال : عند ظهور الإسلام ؟

(٢) قلت : معناه فسوف يأتيهم أنباء القرآن ومن نزل عليه عند ظهور تبشير الظفر ونصرة الله الإسلام وقهر

أعداء الدين وغلبة أوليائه ، أو لم ير واكم أهلكتنا من قبلهم من المكذبين ونصرنا الأنبياء وضعفة المؤمنين

على من هم أشد من هؤلاء .

١٤ - قوله : (( ولتقارب المعنيين جمع بينهما )) (٣) (٤) يعني قوله : مكن له في الأرض

١- الأنعام : ٥

وفي حاشية (٥) من اليسار بعد الآية تعليق ونصه : « ما ذكر من الوجحين الأولين صح . »

٢- أي بشائر النطف وأماراته - والتبشير : البشرى وتبشير القوم بشر بعضهم بعضا »

انظر ترتيب القاموس ١ / ٧٧ ولسان العرب ١ / ٨٧ والصحاح ٢ / ٥٩١ والمصباح المنير ص ١٩ (بشر)

٣- في (٢) جميع والصواب ما أثبتته كما في (٥) و (د)

٤- الكشف ٢ / ٤ وتتمام العبارة : « من قوله : (مكنهم في الأرض ما لم يمكن لكم)

وقوله : مكتته في الأرض بعد التفرقة بينهما من حيث اللفظ والمعنى منزلان منزلة معنى واحد في إعطاء معنى  
 (١) (٢)  
 الكناية ويجمعهما كون الموصوف بهما في متعة من الرجال وسعة في الأموال والمثال والأحوال ، وإليه الإشارة  
 (٣) (٤)  
 بقوله : " لم نعط أهل مكة خور ما أعطينا عاداً وثمود وغيرهم من البسطة والسعة فالاستظهار ؛؛ وتخريجه أن  
 كونهم ثابتين في الأرض يدل على أنها جعلت مكاناً لهم وهو يدل على كونهم في الاستظهار بأسباب  
 الملك في غاية من الكمال ويعضده قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا ﴾  
 (٥) (٦) (٧)

١- في (ج) منزلات

٢- هي لنظ أريد به لازم معناه مع وجود قرينة لا تمنع من إرادة معناه ،  
 وقد سبق التعريف بها في ص ٣٦ .

٣- في (ي) و(ج) و(د) السعة

٤- في (د) يحط

٥ - كذا في الأصل وفي النسخ الثبوت - والاستظهار  
 والأوفق للسياق أن يقال : في الاستظهار كما يأتي بعد قليل  
 والله أعلم .

٦ - كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُورِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ سورة فاطر : ٢٥ - ٢٦  
 وقال عز وجل : ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا لَهُمْ قَدِيرًا ﴾ سورة فاطر : ٤٤  
 كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿ سورة فاطر : ٤٤  
 وقال : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ سورة سبأ : ٥٥

٧ - في (د) ويعضده في

٨ - الواو ساقطة من (د)

عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ ﴿١١﴾ ثُمَّ بَيَّنَّاهُ بِقَوْلِهِ : ﴿وَعَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾ (٣)

١٥ - قوله : (( لأن الماء ينزل منها إلى السحاب )) يعني قال تعالى : ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ (٤) (٥)

[ وإنما المرسل هو السحاب لأن الماء ينزل من المظلة إلى السحاب .

(٦)

١٦ - قوله : (( والمدرار المغزار )) .

(٧) (٨)

قال الزجاج : مدراراً أي دواراً [ ذات غيث كثير ، ومفعال من أسماء المبالغة كقولهم امرأة مذكار إذا كانت

كثيرة الولادة للذكور وكذلك مِينَاتٌ (٩) مِنْ الْإِنَاثِ (١٠) ]

=====

١ - سورة الكهف : ٨٣ - ٨٤

٢ - سورة الكهف : ٨٤ - ٨٥ ( فاتبع سبباً ) ساقط من ( ع )

٣ - الكشاف ٢ / ٤ وقامه ( والسحاب أو المطر )

٤ - في ( م ) وأصلنا

٥ - الأنعام : ٦

٦ - في ( ع ) وهو

٧ - الكشاف ٢ / ٤

٨ - كلمة دوار غير موجودة في معانيه ، أنظر معانيه ٢ / ٢٢٩ وفي ( ع ) داراً ولعلها دراراً على وزن فعلاً ، وهي من صيغ المبالغة .

٩ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

١٠ - في ( م ) المذكورة

١١ - في ( ي ) الميناث

١٢ - أنظر معانيه ٢ / ٢٢٩ وقال أبو عبيدة : مدراراً غزيرة دائمة .

بجاز القرآن ١ / ١٨٦ - وأنظر تفسير الطبري ١١ / ٢٦٣

(١)

١٧ - قوله : (( إنشاء قرن آخرين بعدهم )) .

(٢)

قال الزجاج : القرن أهل كل مدة كان فيها نبي أو كان فيها طبقة من أهل العلم قلت السنون أو كثرت

يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم :

(٣) (٤)

"خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم"

(٥)

(٦)

١٨ - قوله : (( وتغرب بلاده منهم )) ضمنَّ حرب معنى أخلى ، وعداه بمن ، أي أخلى

الله تعالى بلاده منهم وهي خربة .

(٨)

(٧)

١٩ - قوله : كقوله (( وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا )) يعني وزان قوله : ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ

١ - الكشف ٢ / ٤

٢ - في ( د ) المقرن

٣ - ( ثم الذين يلونهم ) ساقط من ( ع )

٤ - أنظر معاني الزجاج ٢ / ٢٢٩ والحديث أخرجه البخاري رحمه الله في صحيحه ٦ / ٢٤٦٣ رة م ٦٣٦٧ في الإيمان

والنذور باب إثم من لا يفي بالنذر واختلفت ألفاظ الحديث - فقي البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خير أمي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم" .

وأنظر التفاصيل في فتح الباري ٧ / ٣ رقم ٣٦٥٠ - ٣٦٥١ .

وفي مسلم : عن عمران بن حصين : " إن خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم " قال

عمران : فلا أدري أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قرنه قرنين أو ثلاثة .... " أنظر صحيح مسلم ٤ / ١٩٦٤

رقم ٢٥٣٥ فضائل الصحابة باب فضائل الصحابة ثم الذين يلونهم .

ومدة القرن عند المحدثين مائة سنة وهو الراجح وقال الإمام الرازي : والأقرب أنه غير مقدر بزمان معين لا يقع فيه زيادة

ولا نقصان بل المراد أهل كل عصر ، فإذا انقضى منهم الأكثر قيل : قد انقضى القرن .

أنظر تفسير الرازي ٦ / ١٢ / ١٥٨ والمحرر ٦ / ٦ والبحر المحيط ٤ / ٦٥ - ٦٦

وكلمة ( يلونهم ) الثانية ساقطة من ( د )

٥ - الكشف ٢ / ٤ - ( فإنه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده ) .

٦ - في ( د ) أجلى

٧ - كقوله : زيادة من ( ع ) والكشاف

٨ - المرجع السابق ونمام كلامه كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴾ سورة الشمس : ١٥



قَرَنَاءَ آخِرِينَ ﴿١١﴾ وزان قوله : ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ ﴿١٢﴾ في كونه تقريراً للكلام السابق وتتميماً لمعنى عدم

المبالاة كأنه قيل : وأهلكناهم بذنوبهم وما خفنا عقابهم وذلك أن المتسلط على تخريب الديار وقلع الآثار إنما

يخاف من عقبي الأمر إذا لم يقدر على إنشاء مثل ما خربه ودمره ، وأما من هو قادر على إنشاء مثله

﴿فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ قال : فلا يخاف عاقبتها [ وتبعها ] كما يخاف كل معاقب من الملوك فيأتي

بعض الإبقاء .

٢٠ - قوله : (( ولم يقتصر بهم على الرؤية )) عطف على محذوف يعني

=====

١ - الأنعام : ٦ .

٢ - الوار ساقطة من ( د ) .

٣ - سورة الشمس : ١٥ .

٤ - في ( د ) تقديراً .

٥ - في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) فأهلكناهم .

٦ - في ( م ) وأسأم .

٧ - في ( ع ) وأسأم هو من .

٨ - أي الرخشري .

٩ - في ( ع ) لا .

١٠ - ساقط من ( م ) .

١١ - في ( د ) المكوك .

١٢ - الكشف ٤ / ٢١٦ ( تفسير سورة الشمس ) ومعنى كلامه : أي ترحم بعض الرحمة وترعى بعض الرعاية ، راجع

الصحاح ٦ / ٢٢٨٣ .

١٣ - في ( ع ) فلم

١٤ - الكشف ٢ / ٤ وتمام كلامه : ( ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا يقولوا : سكوت أبصارنا ولا تبقى لهم علة لقالوا

: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ تعنتاً وعناداً للحق بعد ظهوره )

ضم مع قوله : ﴿ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ ﴾<sup>(١)</sup> قوله : ﴿ فَلَمَسُوهُ ﴾ ولم يقتصر على الرؤية للتشبيـه والمبالغة .<sup>(٢)</sup>

٢١ - قوله : (( لَقَالُوا ﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ ))<sup>(٣)</sup>

إنما أتى بالضمير ، وفي التنزيل : ﴿ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾<sup>(٤)</sup> ليؤذن أن قوله : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ مظهر

وموضع موضع الضمير للعلـة .<sup>(٥)</sup>

٢٢ - قوله : (( ﴾ سُكِرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ ))<sup>(٦)</sup> <sup>(٨)</sup>

أي حبت من النظر على الخـاز ، كذا في الأساس .<sup>(١٠)</sup>

١ - الأنعام : ٧

٢ - كذا فسره غيره - ينظر تفسير البغوي ١٢٩/٣ والجمـالمحيـط ٧٧/٤

٣ - الأنعام : ٧

٤ - الأكشاف ٤/٤ وتام العبارة : ( تَعْنَتَا وَعِنَادًا لِلْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ )

٥ - الأنعام : ٧

٦ - في (٤) المضمـر

٧ - من قوله : « لَقَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ » إلى قوله : « للعلـة »

عـتـأ خـر في (٥)

٨ - سورة الحجر : ١٥

٩ - الأكشاف ٤/٤

١٠ - انظر أساس البلاغة ص ١٦ (سكر) بتصرف .

(١)

٢٣ - قوله : (( لقضى أمر هلاكهم ))

(٢)

قال الزجاج : أي أتم إهلاكهم و " قضى " على ضروب ومرجعها إلى معنى انقطاع الشيء وتمامه :

(٣)

٢٤ : قوله : (( وهي آية لا شيء أبين منها وأيقن )) فإن قيل : هذا يؤذن أن هذه الآية أبين من سائر المعجزات مثل

(٤)

انشقاق القمر وخلق البحر وإحياء الموتى ،

قلت : نعم ! لأنه أراد بقوله : لا نهم إذا عاينوا  
الملك ، الملك المطلوب ، والآية المقترحة ،  
ولا ارتياب<sup>(٥)</sup> أنه لا شيء أبين منها في إراحته العلة  
=====

١ - الكشف ٢ / ٤ وفيه ( إهلاكهم ) .

٢ - أنظر معانيه ٢ / ٢٣٠ - وقيل : القضاء في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه وكل ما أحكم عمله "

أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٦٤١ ولسان العرب ٥ / ٣٦٦٥ ( قضى ) .

٣ - الكشف ٢ / ٤ وتمامه ( ثم لا يؤمنون ) .

٤ - انشقاق القمر تعد من كبرى معجزاته صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى ﴿ أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ سورة

القمر : ١ وعن أنس بن مالك : أن أهل مكة سألوا رسول الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا

حرأ بينهما ،، أنظر صحيح البخاري ٣ / ١٤٠٤ - ١٤٠٥ رقم ٣٦٥٥ - ٣٦٥٧ و ٣٦٥٨ فضائل الصحابة باب

انشقاق القمر - ولنظر فتح الباري ٨ / ٦١٧ رقم ٤٨٦٤ إلى ٤٨٦٨ .

- وخلق البحر كانت معجزة لموسى عليه السلام كما ورد في عدة آيات منها قوله تعالى : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ

أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّورِ الْعَظِيمِ ﴾ سورة الشعراء : ٦٣ .

- وإحياء الموتى كانت معجزة لعيسى عليه السلام قال تعالى : ﴿ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِشَاقِيكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

أَنِّي أَخْلُقُ مِنْ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

الآية - سورة آل عمران : ٤٩ .

٥ - كلمة ( الملك ) الثانية ساقطة من ( ع ) و ( د ) .

٦ - في ( د ) والارتياب بدل ولا ارتياب والأحسن أن يقال : فلا ارتياب .

(١١)  
وأيقن لنزول العذاب ولذلك أتى بقوله كما أهلك أصحاب المائدة مستشهداً به لأنها أيضاً كانت مقترحة

(٢)

فأهلكوا بالسخ .

(٤)

(٣)

٢٥ - قوله : ( لأنه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف )

يعني إذا نزلت الملائكة اضطروا إلى الإيمان ، وقاعدة التكليف الاختيار ، هذا في حق الكفار عند نزول

(٥)

العذاب بعد الإنذار كما قال تعالى : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْهُ بَأْسًا ﴾

(٧)

(٦)  
وأما المؤمنون إذا رأوا الملائكة فيزيدهم إيمانهم ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ﴾ .

١ - هم الذين طلبوا من عيسى عليه السلام أن ينزل عليهم مائدة وعلقوا ذلك على استطاعة ربهم في قوله : ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ المائدة : ١١٢

فقال لهم الله ﴿ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ١١٥ - وقد اختلف المفسرون في نزول المائدة هل نزلت ؟ أو لا ؟ قال الإمام الطبري : وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم أنه أجاب القوم إلى ما سأله من مسألة ربه مائدة تنزل عليهم من السماء .... ثم اختلف أهل التأويل في المائدة هل أنزلت عليهم أم لا وما كانت ؟ فقال بعضهم : نزلت وكانت حوتاً وطعاماً فأكل القوم منها ولكنها رفعت بعدما نزلت ثم ساق آثاراً كثيرة .

ثم قال : " وقال آخرون لم ينزل الله على بني إسرائيل مائدة .... " وذكر آثاراً أيضاً - وقال مرجحاً للقول الأول : والصواب من القول عندنا في ذلك أن يقال : إن الله تعالى أنزل المائدة على الذين سألوا عيسى مسأله ذلك ربه فإن الله تعالى لا يخلف وعده ولا يقع في خيره الخلف وقد قال تعالى مخبراً في كتابه عن إجابة نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم حين سأله ما سأله من ذلك " إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ " وغير جائز أن يقول الله " إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ " ثم لا ينزلها لأن ذلك منه تعالى خير ولا يكون منه خلاف ما يخبر ولو جاز أن يقول : إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ " ثم لا ينزلها عليهم جاز أن يقول : فمن يكفر بعد منكم فإني معذبه " ثم يكفر منهم بعد ذلك فلا يعذبه فلا يكون لوعده ولا لوعيده حقيقة ولا صحة وغير جائز أن يوصف ربنا تعالى ذكره بذلك - انظر تفسير الطبري ١١ / ٢٢٦ رقم ١٣٠٠٢ إلى ١٣٠١٨

وانظر المحرر ٥ / ٢٣٧ - ٢٣٨ وتفسير ابن كثير ٢ / ١١٦ - ١١٩ ( ذكر أخبار رويت عن السلف في نزول المائدة ) وقد ناقش الألوسي هذه المسألة بالتفصيل ، راجع روح المعاني ٨ / ٥٩ وكذا اختلفوا في مسخهم .

٢ - في ( م ) بالتح - واختلف في مسخهم هل مسخوا أولاً راجع المحرر ٥ / ٢٣٦ - ٢٣٨ وروح المعاني ٨ - ٦٠

٣ - في ( د ) نزول

٤ - الكشف ٢ / ٥ - وتام كلامه ( عند نزول الملائكة فيجب إهلاكهم وإسا لأنهم إذا شاهدوا ملكاً في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون " )

٥ - سورة غافر : ٨٥

٦ - في ( ع ) في إيمانهم

٧ - سورة آل عمران : ١٢٦ وفي ( ع ) بزيادة ( به ) قبل قلوبكم )

٢٦ - قوله : (( وتارة يقولون )) اعلم أن تارة مقتضية مقارنتها وهي المحذوفة إذ. التقدير لأنهم تارة كانوا يقولون

(٧) (٨) : ( لولا أنزل على محمد ملك ، وتارة يقولون : ) ما هذا إلا بشر ، فأوجب ذلك أن يجعل الضمير في قوله :

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا ﴾<sup>(٩)</sup> لما يقال له الرسول سواء كان مبعوثا إليهم ( لما قالوا : ﴿ مَا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ

مِثْلَكُمْ ﴾<sup>(١٠)</sup> أو إلى من هو مبعوث إليهم لما قالوا ) : لولا أنزل على محمد ملك فلذلك فسر الضمير بالرسول

المطلق في قوله : " ولو جعلنا الرسول ملكا " وعلمه بقوله : لأنهم كانوا

١ - الكشف ٢ / ٥ وتمام كلامه ( وتارة يقولون : ما هذا إلا بشر مثلكم ، ولو شاء ربنا لأنزل ملكا )

٢ - ( أن ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( ع ) و ( د ) محذوفة

٤ - في ( ع ) و ( د ) إذا

٥ - في ( د ) يكونوا

٦ - الواو ساقطة من ( د )

٧ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٨ - في ( ع ) بشرأ - وقال تعالى عن قوم نوح : ﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ سورة المؤمنون : ٢٤

٩ - الأنعام : ٩

١٠ - في ( د ) لا

١١ - ما بين القوسين مكرر في ( د )

يقولون إلى آخره ، فقله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ عَظْفًا عَلَىٰ ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ ﴿ فإردف الجواب بجواب آخر (٣)  
 أعم منه قلعا لشبههم من سينخها ، (٤)

٤ / أ قال القاضي : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا ﴿ جواب / ثان إن جعل الهاء للمطلوب فإن جعل للرسول فهو جواب (٥)  
 اقتراح ثان فإنهم تارة يقولون : لولا أنزل عليه ملك وتارة يقولون : ﴿ لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَكًا ﴿ وما (٨)  
 المصنف  
 ذهب إليه/أقضى لحق البلاغة لاشتمال الجواب على المطلوب وعلى غيره .

- ١ - يريد قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَيْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْمُونَ ﴿ الأنعام : ٩ .
  - ٢ - أي عطف على قوله تعالى ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿ الأنعام : ٧
  - ٣ - ( بجواب ) ساقط من ( ي ) و ( د ) .
  - ٤ - السنج بكسر السين وسكون النون الأصل وأسناخ الأسنان ، أي أصولها الصحاح ١ / ٢٣ : وترتيب القاموس ٢ / ١٢٦ ( سنخ ) وغريب الحديث لابن قتيبة ٢ / ٥٠٠ .
  - ٥ - ( ملكا جواب ثان ) ساقط من ( د ) .
  - ٦ - في ( م ) و ( د ) المطلوب .
  - ٧ - في ( ي ) و ( د ) وإن .
  - ٨ - أنظر تفسير اليبضاري ١ / ٣٠٣ ويريد بقوله : " وتارة يقولون ... إلخ الآية قوله تعالى ﴿ ..... قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَكًا فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿ .
- سورة فصلت : ١٤ وفي ( ع ) كلمة ( الملائكة ) مثبتة بالحاشية اليسرى .

- ٢٧ - قوله : (( في صورة دِحْية )) قال صاحب الجامع : دِحْية بكسر الدال وسكون الحاء المهملة كذا يرويه أكثر أصحاب الحديث وأهل اللغة .<sup>(١)</sup>  
 وقال الأمير أبو نصر بن ماكولا : هو بالفتح وهو الذي كان ينزل جبرئيل عليه السلام في صورته .<sup>(٢)</sup>
- ٢٨ - قوله : (( ويجوز أن يراد وللبسنا عليهم حيثئذ )) اعلم أن ﴿ مَا ﴾ في قوله : ﴿ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ إما موصولة<sup>(٣)</sup> والعائد محذوف وهو مفعول ﴿ لَلْبَسْنَا ﴾ كما ذكر أبو البقاء وعليه الوجه الأول في الكتاب .<sup>(٤)</sup>

- ١ - الكشف ٢ / ٥ وتمام كلامه ( مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة ) ودِحْية : هو دِحْية بن خليفة الكلبي بن فروة من كلب بن وبرة في قضاة كان من كبار الصحابة شهد أحداً وما بعدها بقى إلى خلافة معاوية ، راجع الاستيعاب ٢ / ٤٦١ وأسد الغابة ٢ / ١٥٨ ، والمراد بقول الزرخشري ( في صورة دِحْية ) - إشارة إلى الحديث الذي رواه أسامة بن زيد قال : نبت أن جبرئيل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يتحدث ثم قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة من هذا ؟ فقالت : دِحْية الكلبي ، صحيح البخاري ٦ / ٦٢٩ رقم ٣٦٣٤ المناقب باب علامات النبوة و ٣ / ٩ وصحيح مسلم ٤ / ١٩٠٦ رقم ١٠٠ فضائل الصحابة باب من فضائل أم سلمة والمستدرک ٣ / ٣٤ - ٣٥ . وأنظر الكافي الشاف ص ٦٠ بالفاظ متقاربة .
- ٢ - هو القاضي محمد الدين ( أبو السعادات ) المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري صاحب كتاب جامع الأصول ( ت ٦٠٦ هـ ) إنباه الرواة ٣ / ٢٥٧ - ٢٦٠ وسير أعلام ٢١ / ٤٨١ - ٤٩١
- ٣ - في ( د ) يرويه
- ٤ - ( أكثر ) ساقطة من ( ع )
- ٥ - أنظر تنمة جامع الأصول ١ / ٣٦٥
- ٦ - هو علي بن هبة الله بن علي بن جعفر ( أبو النصر ) الحافظ الأمير سعد الملسك من مؤلفاته الإكمال ( ت ٤٢١ هـ ) ، أنظر وفيات الأعيان ٣ / ٣٠٥ - ٣٠٦ ومعجم الأدباء ١ / ١١١-٢٠١
- ٧ - قال ابن ماكولا : دِحْية بالدال المهملة والحاء المهملة والياء المعجمة باثنتين من تحتها فهو دِحْية بن خليفة بن فروة بن فضالة ، أنظر الإكمال ٢ / ٣١٤ - ولعل الإمام الطيبي رأى نسخة أخرى من كتاب الإكمال ولذا نقل منه الفتح فقط . ونسخة الإكمال المطبوعة التي بين أيدينا ذكر فيها الفتح والكسر - والله أعلم
- ٨ - الكشف ٢ / ٥٠ وتمام كلامه ( مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة )
- ٩ - الأنعام : ٩
- ١٠ - قال : قوله تعالى ( ما يلبسون ) ( ما ) بمعنى الذي وهي مفعول ( للبسنا ) الإملاء ٢٣٦
- ١١ - أنظر الكتاب ٤ / ١٥

ومن ثم قدر حينئذ بعد تمام الكلام والمراد باللبس الخلط في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ، المعنى لخلطنا عليهم الذي يخلطونه على أنفسهم في كون الرسول ينبغي أن يكون ملكاً لا بشراً هذا على مذهب أهل السنة ظاهر دون مذهبهم ، ولهذا أول اللبس بالخذلان حيث قال : " خذلوا كما هم مخذولون الآن فهو لبس الله عليهم ، أو مصدرية وهو مفعول مطلق والكلام فيه تشبيه وحينئذ لبس الله غير لبسهم ولهذا كرر الظرف

١- في (د) (بالخذلان) بتكرار "لا" من الناسخ

٢- (قال) ساقطة عن (د)

٣- التشبيه في اللغة التمثيل مطلقاً .

وفي الاصطلاح : الدلالة على اشتراك شيئين في وصف من أوصاف الشيء الواحد مخوِّد كالأسد أي في الشجاعة ، والتشبيه ركن من أركان البلاغة وأركانه أربعة المشبه والمشبه به والأداة تقول : زيد في الحسن كالتممر وأدوات التشبيه خمسة الكاف وكأن وشبه ومثل والمصدر بتقدير الأداة كقوله تعالى : ﴿ وَهِيَ تَمْرٌ مِّنَ النَّخْلِ ﴾ - سورة النمل : ٨٨

راجع التعريفات ص ٥٨ والكليات للكفوى ج ٣٤ وجواهر الكنز ص ٦٠

وخزانة الأدب للحموى ١/ ٣٨٣ وأنوار البيع ٥/ ١٩٥

وتحرير التعبير ص ١٥٩

٤- في (ع) ح وهو اختصار كلمة حينئذ

٥- في (د) ليس



حيث قال : [ أولاً حيث<sup>(١)</sup> ] وثانياً الساعة ، والمراد باللبس الكفر في أمر آيات الله وهو ما يعلم من قوله :

﴿ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾<sup>(٢)</sup> وإليه الإشارة بقوله : في كفرهم بآيات الله البينة .<sup>(٣)</sup>

٢٩ - قوله : (( حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به ))<sup>(٤)</sup> يعني أن قوله : ﴿ مَا كَانُوا بِأَيْدِيهِمْ ﴾<sup>(٥)</sup> من باب إطلاق

السبب على المسبب لأن المحيط بهم هو العذاب لا المستهزأ به ولما كان سبباً له وُضع — — —

١ - ما بين المعقوفين ساقط من ٣، وفي (٤) ح

٢ - الأنعام : ٧

٣ - في (٥) البينة

٤ - اكتشاف ٥

٥ - الأنعام : ٥

(١)

[ موضعه ] للمبالغة

(٢)

٣٠ - قوله : (( أي فرق بين قوله فانظروا )) أي في قوله تعالى : ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

فَانظُرُوا ۚ ﴾<sup>(٣)</sup>

(٤) (٥)

(٤)

٣١ - قوله : إباحة السير في الأرض للتجارة وإيجاب النظر (( يريد الأمر على الأول واحد مقيد وعلى الثاني

شيطان ، والأول مباح والثاني واجب لدلالة "ثم" ، قال صاحب التقریب : إنما لم يحمل على التراخي وعدل

إلى المجاز إذ واجب النظر في آثار المالكين حقه أن لا يتراخى — — — — —

=====

١ - ساقط من ( م )

٢ - الكشاف ٥ / ٢ وفي ( م ) و ( ي ) وانظروا والصحيح ما أثبتته وتمام كلامه : ( وبين قوله ( ثم انظروا ) قلت : جعل النظر سببا عن السير في قوله : ( فانظروا ) فكأنه قيل : لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ، وأما قوله : ( سيروا في الأرض ثم انظروا ) فمعناه ..... )

أي ( فانظروا ) في قوله تعالى : ﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾ سورة آل عمران : ١٣٧ و ( ثم انظروا ) في هذه السورة ( قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ) رقم الآية ١١

٣ - سورة آل عمران : ١٣٧

٤ - في ( م ) السير

٥ - في ( د ) البطن

٦ - الكشاف ٥ / ٢ وتمام كلامه ( للتجارة وغيرها من المنافع وإيجاب النظر في آثار المالكين ونبه ذلك بشم لتباعد ما بين الواجب والمباح )

(١)  
عن السير وقلت : ويمكن أن يأمرهم بالسير أولاً وبالنظر ثانياً على الوجوب ويكون الثاني أعلى رتبة لأن (٤)  
الكلام مع المنكرين كما تقول : توضاً ثم صل ، والآية مع الفاء متضمنة للتنبيه على الغفلة والتوبيخ على (٦)  
التغافل ومع ﴿ ثُمَّ ﴾ للتعبير على التواني والتقاعد وإلى الأول الإشارة بقوله : " ولا تسير واسير الغافلين ، (٧)  
الراغب : قيل : حث على السياحة في الأرض بالجسم ، وقيل : إجمالة الفكر ومراعاة أحواله كما روى في (٨)  
وصف الأنبياء عليهم السلام " أبدانهم في الأرض سائرة وقلوبهم في الملكوت جائلة . (٩) (١٠)

- 
- ١ - أنظر التقريب ق ٩٠ أبتصرف .
  - ٢ - في ( ع ) مرتبة .
  - ٣ - ( تقول ) مثبتة بالحاشية اليسرى من ( ع ) .
  - ٤ - في ( د ) لو توضحاً ،
  - ٥ - في ( د ) صلى بآيات الباء .
  - ٦ - في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) أو للتوبيخ .
  - ٧ - وقال أبو جعفر الأندلسي : في اختلاف لفظ ﴿ ثُمَّ ﴾ أنظروا ( فأنظروا ) : وأما ورود ماعوقب به كل آية من هذه الأمور بالنظر فيه والاعتبار به بالفاء من حروف العطف سوى آية الأنعام ، فذلك بين لأنهم أمروا أن يُعقبوا سيرهم بالتدبير والاعتبار وحصر نظرهم واعتبارهم في المعقب المذكور بعد الفاء .
  - ٨ - في ( م ) الكفر والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) و ( د ) .
  - ٩ - في ( د ) المكوت بإسقاط اللام من الناسخ .
  - ١٠ - لم أتف على تخرجه ومعناه صحيح - وروى البخاري عن عبد الله بن عمر قال : سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه .. فقال أولهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم وقال آخرهم : خذوا خيرهم فكانت تلك فلم يرههم حتى جاءوا ليلة أخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينم قلبه وكذلك الأنبياء تمام أعينهم ولا تمام قلوبهم فتولاه جبريل ثم عرج به إلى السماء " .
- أنظر فتح الباري ٦ / ٥٧٩ رقم ٣٥٧٠ المناقب باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تمام عينه ولا ينم قلبه .

(١)

٣٢ - قوله : (( سؤال تبكيت ))

الأساس : ومن المجاز بكته بالحجة أي غلبه وبكته ألزمه ماعى بالجواب عنه يعني إذا سئلوا عن قوله : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لا محيد لهم إلا أن يقولوا : الله ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾

(٢)

(٣)

٣٣ - قوله : (( قُلْ لِلَّهِ ﴾ تقرير ) قيل : أي إلقاء إلى الإقرار ،

الجوهري : تقرير الإنسان بالشيء حملة على الإقرار به ، والأولى أن يكون من تقرير الشيء إذا جعل في

(٤)

مكانه .

١ - الكشف ٢ / ٥ : بكته استقبله بما يكره كبكته والتبكيت التفريع والتعنيف والغلبة بالحجة " أنظر ترتيب الشاموس ١

/ ٣٠٦ ولسان العرب ١ / ٣٣٢ ( بكت )

٢ - الأساس ص ٢٨ ( بكت ) وأنظر أيضاً غريب الحديث لابن قتيبة ٢ / ٣٢٣

٣ - في ( ي ) سألوا

٤ - في ( ع ) عن سير قوله

٥ - الأنعام : ١٢

٦ - في ( د ) ( لله )

٧ - سورة الزمر : ٣٨

٨ - الكشف ٢ / ٥ وتمام كلامه ( أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدرون أن تضيفوا شيئاً منه إلى غيره

٩ - في ( ع ) ألقاه

١٠ - أنظر الصحاح ٢ / ٧٩١ ( قرر ) - وأنظر اللسان ٥ / ٣٥٨٠ ( قرر ) فقد فصل في معنى قرر

(٢)

(١)

الجوهري : قررت عنده الخير حتى استقر .

(٣)

أي قرر الجواب لأجلهم فكأن قوله : قولهم لأنه لا خلاف بينه وبينهم وهذا هو المراد من قوله : لا خلاف بيني وبينكم .

قال الإمام : أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالسؤال أولاً وبالجواب ثانياً ، وهذا إنما يحسن في  
(٤) الموضوع الذي يكون الجواب قد بلغ من الظهور إلى حيث لا يقدر على إنكاره منكر ولا على دفعه مدافع .

(٥)

٣٤ - قوله : (( أوجبها على ذاته في هدايتكم إلى معرفته )) إلى آخره .

=====

١ - كلمة ( الجوهري ) زائدة في النسخ الأربعة والتصواب حذفها  
لأن الكلام ما زال مستمرا في معنى لفظ قرر وقد سبق -

٢ - انظر الصحاح ٧٩١ / ( قرر )

٣ - في ( ع ) و ( د ) وكان

٤ - انظر تفسير الرازي ١٦ / ١٢ / ١٦٩

٥ - الكشف ٢ / هـ وتعام كلامه : ( ونصب الأدلة على توحيد هـ بما  
أنتم مقرون به من خلقه السموات والأرض )

قال القاضي : ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾<sup>(١)</sup> ألزمها فضلاً وإحساناً والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ، ومن ذلك الهداية إلى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الأدلة وإنزال الكتب ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> استئناف وقسم للوعيد على إشراكهم وإغفالهم النظر أي ليجمعنكم في القبور مبعوثين إلى يوم القيامة ( أو في يوم القيامة ) وإلى معنى في وقال الزجاج : يجوز أن يكون تمام الكلام ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾<sup>(٣)</sup> ثم استأنف ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ويجوز أن يكون ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> بدلاً من الرحمة فسر الرحمة بأنه يمهّلهم إلى يوم القيامة ، والإمهال الرحمة

١ - الأنعام : ١٢  
٢ - أراد الطيبي رحمه الله بنقل قول البيضاوي الرد على الزغشري حيث إن المراد بقوله جل وعلا : ( كتب على نفسه الرحمة ) - إلزام الرحمة تفضلاً منه وإحساناً لا استحقاقاً كما هو مذهب المعتزلة قال الطبري : كتب على نفسه الرحمة يقول : قضى أنه بعباده رحيم لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم الإنابة والتوبة ، راجع تفسير الطبري ١١ / ٢٧٣ وقال الشوكاني : ( كتب على نفسه الرحمة ) أي وعد بها فضلاً منه وتكرماً - فتح القدير للشوكاني ١٠٣ / ٢ ويفهم من كتب الرحمة على نفسه المقدسة أن ذلك بطريق التفضل والامتنان ولم يوجبها عليه أحد كما في حديث البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً لما قضى الله الخلق كتب كتاباً ، ومعنى سبق الرحمة وغلبتها أنها أقدم تعلقاً بالخلق وأكثر وضوحاً إليهم مع أنها من مقتضيات الذات المفضية للخير ، راجع روح المعاني ٧ / ١٠٤ وقال أبو حيان : هناك أقوال في كتب الرحمة والصحيح أن الله أراد حقيقة الكتب والمعنى أمر بالكتب في اللوح المحفوظ الباهر المحيط ٨١ / ٤

٣ - في ( م ) أشركهم  
٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )  
٥ - أنظر تفسير البيضاوي ١ / ٦٤ - وفيه الترمها تفضلاً ) وهو الأحسن .  
٦ - في ( ع ) استأنفه  
٧ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( د ) رحمته كما في معانيه .  
٨ - في ( ع ) رحمة  
٩ - نقله بتصريف أنظر معانيه ٢ / ٢٣٢ وفيه تأويل والمراد بالرحمة على حقيقتها - والله أعلم وهي صفة من صفات الله جل وعلا فهو رحيم بعباده - ثبت لله كما يليق بجلاله .

(١)

(٢)

وقلت : تفسير الرحمة بالعموم أولى ، لما روينا عن البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة عن أبي هريرة قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق عرشه أن رحمتي

سبقت غضبي "

(٣)

(٤)

وفي رواية " غلبت غضبي " والحمل على الاستئناف أقضي لحق البلاغة وذلك أن للكفار عند ذلك السؤال

(٥)

(٦)

(٧)

المبكت والجواب المقرر المسكت أن يزعموا ما بال هذا العزم القوي والتشديد فيه ؟ فيقال لهم : لأنكم ما

(٨)

(٩)

خلقتكم سدى ما خلقكم إلا لرحمته ( تعرفونه وتعبدونه )

١ - في ( ع ) تفسيره

٢ - في ( د ) أو بإسقاط ( في )

٣ - أنظر صحيح البخاري ٣ / ١١٦٦ - ١١٦٧ رقم ٣٠٢٢ بدء الخلق باب ما جاء في قوله الله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُعِيدُهُ ﴾ وأنظر في شرحه وتفسيره فتح الباري ٦ / ٢٨٧ وصحيح مسلم ٤ / ٢١٠٧ رقم ٢٧٥١ التوبة باب في سعة رحمة الله تعالى . والآية رقم ٢٧ من سورة الروم .

ولفظه ( إن رحمتي تغلب غضبي )

وسنن الترمذي ٥ / ٥٤٩ رقم ٣٥٤٣ الدعوات باب خلق الله مائة رحمة بلفظ " إن الله حين خلق الخلق كتب على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي ) وسنن ابن ماجة ١ / ٣٧ رقم ١٧٧ بلفظ " كتب ربكم على نفسه بيده قبل أن يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي ) وكلهم رواه عن أبي هريرة .

ومعنى ( كتب ) في الآية على الحقيقة لا بمعنى قضى كما ذهب إليه بعض المفسرين - أنظر تفسير الطبري ١١ / ٢٧٣ وتفسير ابن كثير ٢ / ١٢٥ - وقد وردت أحاديث أخرى في كتب الرحمة -

قال ابن عطية : ومعلوم من غير ما موضع من الشريعة أن ذلك للمؤمنين في الآخرة ولجميع الناس في الدنيا منها أن الله تعالى خلق مائة رحمة فوضع منها واحدة في الأرض فيها يتعاطف البهائم .. ، أنظر المحرر ٦ / ١٢ - ١٣

٤ - أنظر فتح الباري ٦ / ٢٨٧ رقم ٣١٩٤

٥ - في ( م ) و ( ي ) الكفار والصواب ما أثبتته كما في ( د )

٦ - في ( د ) المسكت

٧ - ( المسكت ) ساقطة من ( ع )

٨ - في ( د ) التشديد

٩ - إشارة إلى قوله جل وعلا : أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ( سورة المؤمنون : ١١٥ كما سيأتي في

ص ٦٠

١٠ - في ( ع ) للرحمة

وتفعلون ما تستأهلون ) به رحمته لأنه واسع الرحمة والله يدعو إلى دار السلام ويؤيده قول عبي السنة

﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ استعطاف منه للمتولين عنه إلى الإقبال وإخبار بأنه رحيم بالعباد ولا يعجل

(٥)

العقوبة ويقبل الإنابة والتوبة .

(٧)

(٦)

ثم إن القوم لما كانوا ممن طبع على قلوبهم ، لهم أن يقولوا : عند الأمر بالتكليف وترك العادات وأنهم خلقوا

(١٠)

(٩)

(٨)

ليعملوا فيجازوا به ليس الأمر كذلك بل تموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر فوبخوا عند ذلك

بقوله : ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ

=====

١ - ما بين القوسين وقعت الأفعال الأربعة بالغية في ( د ) .

٢ - في ( ع ) ورحمته .

٣ - اقتباس من آية رقم ٢٥ سورة يونس .

٤ - هو الحسين بن مسعود بن محمد ( أبو محمد ) القراء المعروف بحكي السنة نسبة إلى بغشور مفسر محدث فقيه من مؤلفاته تفسيره معالم التنزيل وشرح السنة ( ت ٥١٠ هـ ) .

أنظر ترجمته في وفيات الأعيان ١٣٦ / ٢ وطبقات الداودي ١ / ١٥٧ - ١٥٩ .

٥ - راجع تفسير البغوي ٣ / ٧ / ١٣٠ ونقل عنه الشوكاني في تفسيره أنظر فتح القدير ٢ / ١٠٣ .

٦ - ( لهم ) ساقطة من ( د ) .

٧ - في ( م ) و ( ي ) العبادات والأوفق للسياق أن يقال : ( وفعل العبادات ) والله أعلم .

٨ - في ( م ) ليعلموا وهو خطأ .

٩ - كذا في النسخ الأربع ، بزيادة الواو قبل الزاي المعجمة بمعنى جازوا فيه يقال جاز به وجاوزه جوازاً سار فيه وخلفه ،

ترتيب القاموس ١ / ٥٥٤ - ٥٥٥ ( جوز ) ولعله فيجأزوا به - من المجازاة - والله أعلم

١٠ - كما قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ

إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ سورة الجاثية : ٢٤





(١) هذا أقرب إلى أصول المعتزلة كما أن قول المصنف عين مذهب أهل السنة. وقلت : مدار هذين القولين

(٢) على [ معنى ] الذم في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾

فإذا حمل على قوله : أريد الذين خسروا أنفسهم كان الأولى أن يُجرى على العموم ليدخل هؤلاء فيه دخولاً

(٣) أولياً فحيثُذ يتوجه عليه سؤال المصنف وينطبق عليه جوابه ، وإذا حمل على أنتم الذين خسروا أنفسهم

(٤) ليختص بالمخاطبين كان المناسب ما ذهب إليه صاحب الفرائد والذي يقتضيه النظم — — —

١ - هي فرقة نشأت في البصرة عندما خالف واصل بن العطاء الغزال الحسن البصري في القدر في المتزلة بين المتزتين وأنضم إليه عمرو بن عبيد في بدعته طردهما الحسن عن مجلسه فاعتزلا إلى سارية من سوارى المسجد بالبصرة فقبل لهما ولأتباعهما معتزلة لاعتراهم قول الأمة ثم اختلفوا فيما بينهم إلى عدة فرق ويسمون العدلية - راجع العقيدة الطحاوية ٥٤ - ٥٧ ومقالات الإسلاميين ١ / ٢٣٥ والفصل ٥ / ٥٧ ودقائق التفسير لابن تيمية ١ / ٣٤ - ٣٥ و ٨٨ - ٨٩ وصفحة رقم ٤٣ من هذا الكتاب ( المقدمة ) أما أصول المعتزلة فخمسة - التوحيد والعدل والمتزلة بين المتزتين وإنفاذ الوعيد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - راجع شرح الأصول الخمسة لقاضي عبد الجبار - ٢٢٥ الملل والنحل للشهرستاني ١ / ٥٧ - ٦٠ أنظر صفحة ٥٣ - س قسم الدراسة

٢ - ( أهل ) ساقطة من ( د )

٣ - ساقط من ( م )

٤ - في ( د ) يتطلق

٥ - في ( ي ) وأنهم وفي ( د ) وأنتم

٦ - أنظر صفحة رقم ٦٠





٣٧ - قوله : (( وتعديته بفي كما في قوله : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينَ ﴾ )) يعني سكن من السكنى ، جاء متعديا

(٥)  
بنفسه وبفي ،

قال في الأساس : وسكنوا الدار وسكنوا فيها وأسكنتهم الدار ، وأسكنتهم فيها ، ومقصوده من جعله من

السكنى دون السكون التعميم والشمول إذ لو جعل من المسكون الذي يقابل الحركة لفات الشمول الذي

عناه بقوله : مما يشمل عليه الملوان واقتضاه عطف ﴿ لَهُ ﴾ على ﴿ لِلَّهِ ﴾ كما قال صاحب التقريب ، وإنما

أدرجه يعني قوله : ﴿ لَهُ مَا سَكَنَ ﴾ تحت قوله : ﴿ قُلْ ﴾ ولم يجعله مستأنفاً

١ - في ( ع ) و ( د ) والكشاف وتعديه

٢ - ( وسكنتم ) ساقطة من ( د )

٣ - تمام الآية ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ..... ﴾ إبراهيم : ٤٥

٤ - الكشاف ٢ / ٦

٥ - في ( م ) ولفي

٦ - في ( ع ) وأسكنتم

٧ - في ( د ) فأسكنتهم وفي ( ع ) وأسكنتم فيها

٨ - أنظر الأساس ص ٢١٦ ( سكن ) يقال : سكن داره وأسكنها غيره بالتحريك معناه وله ما حل في الليل والنهار - وقال

الرجاج : هذا احتجاج على المشركين لأنهم لم ينكروا أن ما استقر في الليل والنهار لله ، أي هو خالقه ومدبره فالذي

هو كذلك قادر على إحياء الموتى .

أنظر لسان العرب ٣ / ٢٠٥٢ ( سكن ) ومعاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٣٢

٩ - في ( د ) الما ان - والمثلون : الليل والنهار أو طرفاهما ، انظر ترتيب القاموس ٤ / ٢٨٤ ولسان العرب ٦ / ٤٢٧٢

( ملو ) والصحاح ٦ / ٢٤٩٧

١٠ - في ( ع ) الله

كما هو السابق إلى الفهم ليكون احتجاجاً ثابتاً على المشركين إيداناً بأن له ما استقر في الأمكنة وما استقر

(١)

(٢)

في الأزمنة وعليه معنى كلام الزجاج .

(٣)

وقال القاضي : ويجوز أن [ يكون ] من السكون أيضاً أى وله ما سكن فيهما أو تحرك فاكتفى بأحد الضدين

(٤)

(٥)

عس الآخر .

والمعطوف

(٦)

(٧)

وقلت : ثم المناسب أن يكون : قوله : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ مردوداً إلى المعطوف عليه أي يعلم كل

معنوم من الأجناس المختلفة في السموات والأرض ويسمى هو جسم (٨)

=====

١ - راجع التقريب ق ١٩٠ - بتصرف

٢ - قال الزجاج : هذا أيضاً احتجاج على المشركين لأنهم لم يتكروا أن ما استقر في الليل والنهار لله أي خالقه ومدبره ، فالذي هو كذلك قادر على إحياء الموتى ثم زاد في الاحتجاج والبيان فقال عز وجل : ﴿ قُلْ أَغْيَرُ اللَّهُ بِمَدْرَسَةٍ أَوْ لِيَا قَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ الأنعام : ١٤

راجع معانيه ٢ / ٢٣٢

٣ - ساقط من ( م )

٤ - في ( د ) من

٥ - تفسير البضاوي ١ / ٣٠٤ نقله بتصرف

٦ - في ( م ) في

٧ - الأنعام : ١٣

٨ - في ( د ) مردود

٩ - هو اجس جمع هاجسة وهي الشيء الذي في الصدر ويخطر بالبال أو أن يحدث نفسه في الصدر مثل الوسواس - انظر

ترتيب القاموس ٤ / ٤٨٤ ولسان العرب ٦ / ٤٦٢١ ( هجس )

(١)  
كل ما يسكن في الملوك من الحيوان وغيره وعلى ما ينبي عنه كلام المصنف أنه من تمة قوله ﴿وَلَهُ

(٢)  
مَا سَكَنَ﴾ لقوله مما يشتمل عليه الملوك .

(٣) (٤)  
٣٨ - قوله : (( لأن الإنكار في اتخاذ غير الله )) سيجيء تحقيقه في قوله : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ (٥)

(٦)  
٣٩ - قوله : (( والله أذن لكم )) إيراده ههنا يوهم أن تقديم اسم الله على الفعل ( كتقديم غير الله تعالى على

(٧)  
الفعل ) في الموضعين ، وليس بهذا المراد أن أيلاء هذا الاسم (٨)

١- في (د) يتبنى

٢- في (م) بقوله

٣- في (د) إيجاد

٤- الكشف ٦/٢ وتمام كلامه : (ولياً في اتخاذ الولي فكان

أولى بالتقديم ونحوه : ﴿أَفْخَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ

أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ الزمر : ٦٤ ﴿وَأَنَّهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾ يونس : ٥٩

٥- الأنعام : ١٠٠ انظر من رقم ٣٣٤

٦- الكشف ٦/٢

٧- ما بين القوسين ساقط من (ع) و (د)

٨- في (ع) إن

حرف الإنكار ، وبناء الخبر عليه دون العكس ، وأن يقال : <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> أذن الله لكم لأنه الأصل في الاستفهام لا سيما  
وقد عطف عليه <sup>(٣)</sup> ﴿ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وهي فعلية آذن بتقوية حكم الإنكار أن الله هو الآذن لا حصول  
الإذن مطلقاً ، ألا ترى كيف استشهد به لقوله : لأن الإنكار في اتخاذ ( غير الله [ ولياً ] لا في اتخاذ ) الولي <sup>(٥)</sup>  
، وكيف يوهم تقديم المعمول والتركيب من باب تقوى الحكم ؟ مثله في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ <sup>(٦)</sup>  
الْحَدِيثِ ﴾ <sup>(٧)</sup>

وقال فيه المصنف : : إيقاع اسم الله مبتدأ وبناء نزل عليه فيه تفخيم  
(أَحْسَنَ الْحَدِيثِ) وتأکید لاستناده إلى الله وأن مثله لا يجوز أن

١ - هذا تفسير العكس

٢ - في ( د ) آذن

٣ - ( عليه ) من ( د )

٤ - في ( د ) تصرفون - ولآية في سورة يونس : ٥٩ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا <sup>(٨)</sup>  
وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾

٥ - في ( د ) بقوله

٦ - كذا في ( م ) و ( ي ) وفي ( ع ) إنكار مضافاً لما بعده

٧ - في ( ع ) الآذان

٨ - ( لا حصول الإذن ) ساقط من ( ع )

٩ - في ( ي ) بقوله بدل ( به لقوله )

١٠ - زيادة من ( ع )

١١ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

١٢ - الواو ساقطة من ( د )

١٣ - سورة الزمر : ٢٣



يصدر إلا منه فظهر أن المراد بالتقديم في قوله : فكان أولى بالتقديم الاهتمام دون التخصيص ، وإلى هذا ينظر  
 قول صاحب المفتاح فلا يعمل قوله تعالى : ﴿ آلهَ أَذِّنْ لَكُمْ ﴾ على التقديم ، فليس المراد أن الإذن [ منكر ]  
 من الله دون غيره ولكن أحمله على الابتداء مراداً منه تقوية حكم الإنكار ( تم كلامه هذا التقرير مبني على أن  
 تكون ﴿ أم ﴾ منقطعة والهمزة فيها للتقرير ، وفي ﴿ آلهَ ﴾ للإنكار ) فيفيد تأكيد الافتراء ومزيد تقريره  
 والله أعلم .

#### ١- انظر الكشاف ٣ / ٤٤٤ (تفسير سورة الزمر)

١- في (د) مكان

٢- كذا في (م) وفي النسخ الثلاث والاهتمام

وقوله : ( في قوله : فكان أولى بالتقديم و ) ساقطة من (ع)

٤- ساقطة من (م) وفي (ط) ينكر

٥- في (د) يقويه

٦- انظر مفتاح العلوم ص ١٩٤ ( في ذكر تقديم المسند إليه على المسند )

٧- (أ) ساقطة من (ي)

٨- ما بين القوسين ساقطة من (د)

٩- في (د) فقيده

٤٠ - قوله : (( إن المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع )) يريد أن قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ من إطلاق أعظم الشيء على كله كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ﴾ لأن أعظم المنافع عند الحيوان الطعم وإنما عبر عن المنافع بالطعم لأن قوله : ﴿ قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَنِ الْفَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ جاء مقررًا للجواب السابق وهو قوله : ﴿ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ يعني قل لهم

---

١ - الكشف ٦

٢ - الأنعام : ١٤

٣ - في (د) كلمة

٤ - سورة النساء : ١٠ بلفظ (إِنَّ الَّذِينَ)

٥ - في (ي) الله

٦ - الأنعام : ١٤

٧ - الأنعام : ١٣

بعد ذلك التقرير : أغير الذي ذكرته من مَنْ له ما في السموات وما في الأرض ، والذي منه الرحمة العظمى <sup>(١)</sup>

أَتُخَذَ وَلِيًّا فَوْضَعُ ﴿يُطْعَمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾ موازياً لـ ﴿كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ <sup>(٢)</sup> تعبيراً لهم وأنهم لا يعرجون <sup>(٣)</sup>

إلى المعارف الوارفة من الطعام واستيفاء الشهوات واللذات الجسمانية كالبهائم <sup>(٤)</sup>

٤١ - قوله : (( والضمير لغير الله )) أي في قوله : ﴿ وَهُوَ يُطْعَمُ ﴾ على البناء للمفعول وفيه إشكال لأن الأصنام لا <sup>(٥)</sup>

توصف بأنها تطعم ولا تطعم ، وليس الكلام مع اليهود والنصارى ليقال : <sup>(٦)</sup>

١ - في (ع) والأرض

٢ - في (د) تخبيراً بالحين المعجمة

٣ - في (د) الوارفة بسقط الباء من وسط الكلمة .

ومعنى الوارفة : الواسعة يقال : رُفَّ الظل اشبع وورف

الظل طال وامتد . انظر ترتيب القاموس ٤ / ٥٩٩ ولسان

العرب ٦ / ٤٨١٥ (ورف)

٤ - كقولك سبحانه وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ

وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَشْوَى لَهُمْ ﴾

سورة محمد : ١٤

٥ - انكشاف ٤ / ٦

٦ - في (د) بابها م

المسيح وعزير يطعم ولا يطعم والجواب أن المقصود من قوله ﴿وَهُوَ يَطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ إذا أحسن

عمره [ على سبيل الكناية ] أنه يربي ولا يربي كقوله : ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ .

٤٢ - قوله : (( [ ونحوه ] أفدت )) أي استفدت .

٥ / أ / الأساس : أفدت منه خيرا واستفدت منه ، قال الشماخ :

أفاد سماحة فأفاد حمدا . . فليس بحامد لجز ضنين

أي استفاد حمدا .

٤٣ - قوله : (( ﴿فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ الله الرحمة العظمى )) . فسر مطلق الرحمة

١ - ( والجواب أن ) ساقط من ( د )

٢ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٣ - في ( م ) يرى ولا يرى

٤ - سورة النحل : ٢٠

٥ - ساقط من ( م ) و ( د ) والصواب إثباتها كما في ( ي ) والكشاف ٦ / ٢

٦ - الكشاف ٦ / ٢

٧ - في ( د ) استفدته

معقل

٨ - هو شماخ بن ضرار بن حرمله وقيل بن ضرار بن حرمله بن سنان المازني الديلمي العطفاني ، يوجد اختلاف في سلسلة آباءه

شاعر مخضرم من طبقة لييد كان أرحم الناس أرحملا شهد القادسية ( ت في خلافة عثمان رضي الله عنه سنة ٢٢ هـ ) أنظر

الأغاني ٩ / ١٥٤ والشعر والشعراء ص ٢٣٢ وطبقات الفحول ١ / ١٣٢ وسمط اللآلئ ص ٥٨ وخزانة الأدب ٣ / ١٧٧

٩ - في ( ع ) السماحة

١٠ - في ( ع ) وأفاد

١١ - في ( د ) بحر

١٢ - أنظر ديوانه ص ٥

ومعنى لحزة البخيل الضيق الخلق والشحيح النفس الذي لا يكاد يعطي شيئا - أنظر ترتيب القاموس ٤ / ١٢٨ ولسان

العرب

١ / ٤٠٠٦ ( لحز ) ، وأنظر الأساس ص ٣٥١ ( فيد ) قال الكسائي : أفدت المال أعطيته غيري وأفدته استفدته ، قال الناس : يقال

فاد المال نفسه لفلان يفيد إذا ثبت له مال - أنظر البصائر للتوحيدي ٥ / ٢١ .

١٣ - ( فقد ) ساقطة من ( د )

١٤ - الكشاف ٦ / ٢ وتمام كلامه ( وهي النجاة كقولك : إن أطعمت زيدا من جوعه فقد أحسنت إليه تريد فقد أتممت الإحسان

إليه )

(١) بالرحمة ( العظمى ، لأن الشرط [ و ] الجزء [ إذا ] اتحاداً معنئياً وكان الجزء مطلقاً دل على عظم شأن الجزء  
(٢) (٣)  
(٤) أصل الكلام من يصرف عنه العذاب يومئذ فقد نجا ، فوضع موضعه ﴿ فَقَدْ رَحِمَهُ ﴾ وإليه الإشارة بقوله :  
(٥) وهي النجاة ، نظيره قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ أي فقد حصل له الفوز  
(٦) المطلق المتناول لكل ما يفاض به ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾  
(٧) (٨)  
( قال المصنف : فقد بالغت في إخراجته .

١ - ما بين القوسين ساقط من (د)

٢ - ساقط من (م)

٣ - ساقط من (م)

٤ - في (ي) نجاة

٥ - سورة آل عمران : ١٨٥

٦ - في (ع) يقاربه

٧ - سورة آل عمران : ١٩٤

٨ - انظر الكشاف ٢٧٧ وفيه : يلفظ (أبلغت)  
(تفسير سورة آل عمران)

(٣)

(٢)

(١)

٤٤ - قوله : (( أو فقد أدخله الجنة )) فهو من التقسيم الحاصر لأنه لا ثالث ) ، وإليه الإشارة بقوله : لم يكن له بد

(٤)

من الثواب ، قال في الانتصاف : لو بقيت الرحمة على إطلاقها ( لما زاد الجزاء ) على الشرط لأن صرف

العذاب رحمة فاحتاج إلى أحد التأويلين فصحة الزمخشري بأن صرف العذاب يستلزم الثواب <sup>٦</sup> ولعمري

(٥)

قاعدة الاعتزال تلجئة إلى التأويل .

(٦)

(١)

وقال الغزنوي : إن صرف العذاب لا يستلزم الثواب فأفاد الجزاء أيضا .

=====

١ - الكشف ٦ / ٢ وتام كلامه ( لأن من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب )

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

٣ - في ( د ) لديه بدل ( له بد )

٤ - ما بين القوسين غير واضح في ( م )

٥ - في ( ي ) تأويل وانظر الانتصاف على الكشف ٦ / ٢

٦ - هو الشيخ المقرئ ( أبو عبد الله ) محمد بن طيفور الخرنوبي السجاولي من

نبا والقراء ( ت ٥٦٠ ) أنظر طبقات ابن الجزري ١٥٧ / ٢ وطبقات الداوري ١٥٥ / ٢

٧ - الوقف والابتداء للسجاولي مخطوط برقم ١٦٨٤ في الجامعة الإسلامية لمحمد بن محمد بن عبد الرشيد

يقع في ٧١ ورقة في كل صفحة ١٥ سطراً مصوراً من مكتبة مظاهير العلوم ببهارنפור

( الهند ) وله تفسيراً أيضاً باسم عين المعاني في تفسير السبع المثاني

مخطوط برقم ٣٦٥ في دار الكتب المصرية أنظر فهرس دار الكتب ١ / ٥٥ ، ( ٧٣ )

فائدة : وقلت لا يلجئه إلى التأويل سوى اتحاد الجزاء مع الشرط وكونه مطلقاً فتارة قيد الرحمة

(١)

بالعظمى وأخرى بالجنة .

٤٥ - قوله : (( وقرئ ﴿ مَنْ يَصْرِفُ عَنْهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> على البناء للفاعل )) أبو بكر وحمة والكسائي .  
(٦) (٥) (٤) (٣)

٤٦ - قوله : (( وقد علم من المدفوع عنه )) يعني من مبهم ولم يبين لأنه علم أن الذي يدفع عنه العذاب لا يكون  
(٩) (٨) (٧)

غير المكلف وكذا ترك المصروف وهو العذاب لأن المقام لا يقتضي غيره .

=====

١ - في ( ع ) وتارة أخرى .

٢ - الأنعام : ١٦

٣ - الكشف ٢ / ٦ وتام كلامه : ( والمعنى من يصرف الله عنه في ذلك اليوم فقد رحمه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه )

٤ - هو شعبة بن عياش بن سالم الأندلسي النهشلي الكوفي المقرئ مشهور بكنيته والأصح أنها اسم قرأ القرآن على عاصم بن

أبي النجود وهو من أجل شيوخه ( ت ١٩٤ هـ ) معرفة القراءة ١ / ١٣٤ وغاية النهاية ١ / ٣٢٥ - ٣٢٧

٥ - هو حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل التيمي الكوفي أحد القراء السبعة المشهورين كان رأساً في القراءة بعد عاصم (

ت ١٥٦ هـ ) معرفة القراءة ١ / ١١١ وغاية النهاية ١ / ٣٦١

٦ - هو علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي الكوفي أحد القراء السبعة وإمام في اللغة والنحو ( ت ١٨٩ هـ ) معرفة القراءة ١ /

١٢٠ وغاية النهاية ١ / ٥٤٥ وفيات الأعيان ٣ / ٢٩٥

وكذا قراءة خلف ويعقوب علي البناء للفاعل وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الراء .

أنظر التيسير ص ١٠١ والنشر ٢ / ٢٥٦ - ٢٥٧

٧ - في ( م ) و ( د ) المرفوع

٨ - الكشف ٢ / ٦ وتام كلامه : ( وترك ذكر المصروف لكونه معلوماً أو مذكوراً قبله وهو العذاب ويجوز أن ينتصب (

يؤمئذ ) بـيصرف انتصاب المفعول به .... ) الخ

٩ - في ( د ) منهم

٤٧ - قوله : (( <sup>(١)</sup>يُضَرُّ <sup>(٢)</sup>مَنْ مَرَضَ أَوْ فَقِرَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ )) <sup>(٣)</sup>

<sup>(٤)</sup>الراغب : الضر سوء الحال إما في النفس لقلة العلم والفضل والعفة ، وإما في البدن لعدم جراحة ونقص

ومرض وإما في حالة ظاهرة من قلة مال وجاه ، .

وقوله تعالى : ﴿ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضِرٍّ <sup>(٥)</sup> ﴾ <sup>(٦)</sup>يَحْتَمِلُ ثَلَاثَتَهَا ، ورجل ضيرير كناية عن فقد ( بصره والضررة )  
أصلها الفعلة التي تضر لاعتقادهم أنها تضر بالمرأة الأخرى ، والاضطرار حمل الإنسان على ما يضره وفي  
التعارف حمل على أمر يكرهه . <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup>

١ - تمام الآية ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ... ﴾ الأنعام : ١٧  
في ( م ) و ( د ) ضر -

٢ - في ( د ) معرض

٣ - لكشاف ٢ / ٦ وتمام كلامه ( من بلاياه فلا قادر على كشفه إلا هو )

٤ - في ( ع ) كعدم

٥ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

٦ - سورة الأنبياء : ٨٤

٧ - ما بين القوسين غير ظاهر في ( م )

٨ - في ( د ) مضر

٩ - في ( ع ) أسمى

١٠ - أنظر المفردات للراغب ص ٤٣٥ - ٤٣٦ بتصرف

ويقال : الضر ضد النفع والضر بالضم المزل وسوء الحال وكل ما كان من سوء حال وفقر أو شدة في بدن فهو ضر وما  
كان ضدا للنفع فهو ضر -

أنظر ترتيب القاموس ٣ / ١٩ - ٢٠ ولسان العرب ٤ / ٢٥٧٢ وما بعدها ( ضرر )



٤٨ - قوله : (( فكان قادراً على إدامته أو إزالته )) يريد أن قوله ﴿ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ جواب للشرط مقابل

لقوله : ﴿ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ وكان من الظاهر أن يقال : ﴿ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ كما جاء في قوله

تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمْسُكِ اللَّهُ يَضِرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ لكن حىء به ههنا

عاما ليشمل ذلك وغيره وليتصل به قوله : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾

٤٩ - قوله : (( ولذلك صح أن يقال في الله تعالى شيء لا كالأشياء ))

١ - في ( م ) وكان والذي أثبت فمن ( ي ) و ( د ) كما في الكشف ٧ / ٢ رقيق ( ع ) كذا

٢ - في ( م ) و ( ي ) وإزالته وفي ( د ) أو إزالته كما في الكشف وفي ( ع ) وإزالته

٣ - انظر الكشف ٧ / ٢

٤ - في ( د ) ير محذوف ( قد )

٥ - الأنعام : ١٧

٦ - سورة يونس : ١٠٧

٧ - في ( د ) بزيادة ( غيره ) بعد ( به )

٨ - الأنعام : ١٨

٩ - ( شيء لا ) ساقط من ( د )

١٠ - الكشف ٧ / ٢ ونجم كلامه : ( كأنك قلت : معلوم لا كسائر المعلومات ولا يصح جسم لا كالأجسام )

ولأنه جل ذكره : متصف بصفات الجلال والكمال لا يشبهه شيء قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ سورة

الشورى : ١١

ومذهب أهل السنة والجماعة تثبت لله جل وعلا ما أثبت لنفسه أو أثبت له رسوله من غير تكيف ولا تمثيل ولا تعطيل " وهذا هو

الطريق الوسط الذي لا إفراط فيه ولا تفريط بخلاف المؤولة فإن الله جل وعز أعرف وأعلم بنفسه - فنقول في صفاته ما قاله هو جل

وعلا - قال ابن العز <sup>أبى</sup> : فإن الله تعالى قال : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ( الشورى : ١١ ) ففي هذا الإنبات ما

يقرر معنى النفي ففهم أن المراد انفراد سبحاته بصفات الكمال فهو سبحانه وتعالى موصوف بما وصف به نفسه ووصفه بها رسوله

ليس كمثله في صفاته ولا في أفعاله ... الخ ، راجع العقيدة الطحاوية وشرحها : ٥٤ - ٥٥

نقل الإمام عن جهم أنه كان ينكر كونه تعالى شيئاً ويحتج بقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾<sup>(١)</sup>  
ويقول إذا دل اسم على صفة من صفات الكمال يطلق عليه ، والشيء ليس كذلك فلا يجوز إطلاقه عليه ، دليل<sup>(٢)</sup>  
الجمهور هذه الآية وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾<sup>(٣)</sup> استثنى من كل شيء ذاته ولأن لفظ الشيء<sup>(٤)</sup>  
أعم الألفاظ فيشمل الواجب والممكن فالنزاع لفظي .<sup>(٥)</sup>

- ١ - أبي الإمام فخر الدين الرازي .
- ٢ - هو جهم بن صفوان زعيم الفرقة الجهمية ( قتل سنة ١٢٨ هـ ) لعقيدته الفاسدة .  
أنظر الفصل لابن حزم ٤ / ٧٣ وسير أعلام ٦ / ٢٦ - ٢٧
- ٣ - كذا في ( م ) و ( ي ) و ( ع ) و ( د ) بسقط ( فادعوه بها ) والآية رقم ١٨٠ من سورة الأعراف وفي حاشية ( ي ) من اليسار ( فسمى الله شيئاً لا كالأشياء وذاتاً من جهات الستة خاله ) وعبارة أخرى هكذا : ( فسمى الله شيئاً لا كالأشياء عن جهات الستة خال )  
والصواب ما قاله أهل السنة والجماعة أن الله سبحانه وتعالى فوق عرشه بائن عن خلقه وعلمه محيط بكل شيء لا يخفى عليه خافية ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ قال تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ سورة طه : ٥ وقال ( وهو معكم أينما كنتم ) أي بعنه سورة الحديد : ٤ والقرينة ثابتة بالكتاب الكريم والسنة النبوية .
- ٤ - في ( د ) صفة
- ٥ - سورة القصص : ٨٨
- ٦ - في حاشية ( ي ) على اليسار ( الاستثناء المنقطع من أنواع الاستثناء )
- ٧ - ( شيء ساقطة من ( د ) )
- ٨ - في ( د ) والنزاع
- ٩ - قال أبو حيان : واتفق الجمهور على جواز إطلاق الشيء على الله لا كالأشياء وخالف الجهم وقال : لا يطلق على الله شيء ويجوز أن يسمى ذاتاً وموجوداً وإنما يطلق عليه شيء لقوله ( خُلِقَ كُلُّ شَيْءٍ ) فيلزم من إطلاق شيء عليه أن يكون خالقاً لنفسه وهو محال ولقوله : ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ) راجع البحر المحيط ٤ / ٩٠ وقال أبو الحسن الأشعري : واختلف المتكلمون هل يسمى الباري شيئاً أم لا ؟ علي مقالتي :-  
( ٩ ) - فقال جهم وبعض الزيدية : إن الباري لا يقال إنه شيء لأن الشيء هو المخلوق الذي له مثل .  
( ض ) - وقال المسلمون كلهم : إن الباري شيء لا كالأشياء - راجع المقالات ١ / ٢٥٩ وراجع روح المعاني ١١٧ / ١ / ٧

٥٠ - قوله : (( ليبالغ بالتعميم )) وذلك أنه لو قيل : أي شهيد أكبر شهادة حص بالشاهد المتعارف ، ومن يقال له

شاهد ، فيعم ليفرض ما يصلح للشهادة من أي جنس كان متعارفاً وغير متعارف فيكون أدعى في المبالغة .

٥١ - قوله : (( أن يكون تمام الجواب عند قوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ ))

وهو أيضاً من باب قوله : ﴿ قُلْ لِّنَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾

وأما قضية النظم على هذا فهي أنه تعالى لما افتتح السورة بدلائل الآفاق والأنفس وقرن معهما حججاً شتى نبه بهذه الآية

١ - غير ظاهر في ٢٣ وكذا في (د) و (د) وفي (ع) والكشاف ( في التعميم )

انظر الكشاف ٧

٢ - كلمة ( ليفرض ) مطموسة من (٢)

٣ - الكشاف ٧ / ٦ وتمام كلامه : ( بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتدئ

( شهيد بيني وبينكم ) أي هو شهيد بيني وبينكم )

٤ - الأنعام : ١٤

وفي النسخ الأربعة : ( الله ) والصواب ما أثبتته

(١)

على أن كل ذلك شهادة من الله [ تعالى ] على إثبات توحيده وعلمه وقدرته وسائر الصفات المستتعبة لأن

نصب الأدلة وإقامة البراهين والحجج هو الأصل فيها ولهذا فصل شهادة الله عن شهادة الغير في قوله تعالى :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ ﴾<sup>(٢)</sup> يعني من يقدر على مثل هذه الأشياء إلا الله حتى

تكون أكبر شهادة منه ثم جعل ذلك تخلصاً<sup>(٣)</sup> ووسيلة<sup>(٤)</sup> إلى إثبات رسالته صلوات الله عليه (وسلامه)

بقوله : هو شهيد بيني وبينكم يعني مثل هذا الشيء العظيم الشأن الباهر القدر<sup>(٥)</sup>

- 
- ١- هذه الزيادة من (د)
  - ٢- سورة آل عمران : ١٨ وراجع تفسير البقرة للطيبى ١ / ١٠٠ ( القسم المحقق )
  - ٣- في (د) أكثر
  - ٤- في (د) شهادة الله منه
  - ٥- كذا في (م) وفي (ي) و (ع) و (د) مخلصاً
  - ٦- في (د) وسبيله
  - ٧- في (ع) وهو
  - ٨- في (ي) و (ع) و (د) مثل هذا الشاهد

يشهد بيني وبينكم وهو مصدق لدعواي بأنني رسول حق وكلامي صدق وشهادته لي بأن أنزل على هذا الكتاب الكريم المعجز الفائت الهادي إلى الطريق المستقيم وإليه الإشارة بقوله : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۖ ﴾ (١) أي لا يثبت دعواي به وأنذركم ، وأعظم المشهود له من هذه صفات شاهدة ثم أنكر عليهم الإنكار البليغ بقوله : ﴿ أَيْنَكُمۥ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ ۖ ﴾ (٢) يعني بعد توضيح هذه الدلالات . وتبيين هذه الآيات البينات أنتم ثابتون مستقرون على ما كنتم عليه

- 
- ١- في (ي) الصراط  
٢- الأنعام : ١٩  
٣- كذا في النسخ الثلاث وهو خطأ والصواب أن يقال : لا ثبت " أو أن يقال : لا يثبت دعواي إلا به " والله أعلم .  
٤- في (ي) دعوى  
٥- في (د) بمشهود  
٦- في (د) تشهدون  
٧- الأنعام : ١٩

(١)  
 ما أشد شكبتكم وأعظم عنادكم ، وإليه الإشارة بقوله : ﴿ إِنِّي كُنتُ مِنْكُمْ لَتَشْهَدُونَ ﴾ تقرير لهم مع إنكار  
 واستبعاد ثم قوله ﴿ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُي وَحْدَهُ وَإِنِّي بِرُبِّي مُشْكُوكٌ ﴾ أمر للرسول صلى الله  
 عليه وسلم بالإعراض عنهم والتبري من شركهم والتبتل إلى الله تعالى لأن ذلك سنة أبيه إبراهيم عليه السلام  
 فإنه بعد ما أنذر وبالغ فيه قال : ﴿ وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي ﴾ وبعد الاحتجاج  
 عليهم بالكواكب قال : ﴿ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجْهٌ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ ﴾

١- الشكيمة : من اللجاء الحديدة المترضة في الفم يجمع على شكا ثم  
 ويقال : فلان شديد الشكيمة إذا كان ذا عارضة وجدء وإذا كان شديد  
 النفس أيضا بيا

راجع ترتيب القاموس ٢/ ٧٤٥ ولسان العرب ٤/ ٢١٣ (شكم)

٢- الأنعام : ١٩

٣- في (٤) رسول الله

٤- في (٢) اقدر

٥- (فيه قال) مكرر في (٢)

٦- سورة مريم : ٤٨

٧- الأنعام : ٧٨-٧٩

٥٢ - قوله : (( وأن يكون الله شهيدا بيني وبينكم )) هو الجواب أي المجموع ، فعلى هذا هو من باب الأسلوب

الحكيم يعني شهادته معلومة كما سبق ، لا كلام فيه وإنما الكلام في أنه شاهد لي عليكم مبین

لدعواي بإنزال هذا الكتاب الكريم ، وإذا ثبت أن الله تعالى شاهد لي يلزم ما قال - المصنف : فأكبر شيء

٥ / ب شهادة شهيد له / -

٥٣ - قوله : (( وقيل : من بلغه إلى يوم القيامة ))

قال القاضي : هو دليل على أن أحكام القرآن تعم الموجودين

١ - في ( ي ) شاهد  
٢ - الكشف ٧ / ٢ وتام العبارة ( هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكبر شيء شهادة شهيد له )

٣ - في ( ع ) إلى  
٤ - أسلوب الحكيم : عبارة عن ذكر الأهم تعريضا للمتكلم على تركه الأهم ويقال له : القول بالموجب قيل : هو أن يخص الصفة بعد أن كان ظاهرها العموم أو يقول بالصفة الموجبة للحكم ولكن يثبتها لغير من أثبتها المتكلم .  
راجع التعريفات ص ٢٣ وخزانة الأدب للحموي ١ / ٢٥٨ أو هو تلقي المخاطب بغير ما يترقبه كأن يحمل كلامه على غير ما كان يقصد إشارة إلى أنه كان ينبغي له أن يقصد ذلك المعنى راجع جواهر البلاغة ض ٣١٢

٥ - في ( م ) فإنما

٦ - في ( د ) شاهدا

٧ - كلمة ( مبین ) مطموسة في ( م )

٨ - ( شيء ) ساقطة من ( د )

٩ - أنظر الكشف ٧ / ٢

١٠ - المصدر السابق والآية رقم ٩١ الأنعام ( لِأَنْذِرْكُمْ بِهِ وَتُسَبِّحَهُ )

(٢)

(١)

وقت نزوله وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَأَنَّهُ لَا يَؤَاخِذُ بِهَا مَنْ لَمْ يَبْلُغْهُ .

(٤)

(٣)

٥٤ - قوله : (( ر هذا استشهاد لأهل مكة ))

أي هذا الكلام استشهاد لأهل مكة ، ووزان هذا مع ما قبله وزان قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا

(٥)

لَسْتُ مَرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ [ قال : كفى بالله شهيدا لما

(٧)

(٦)

أظهر من الأدلة على رسالتي ومن عنده علم الكتاب ] من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا ولكن هذا خاص

(٨)

ابتداء وما نحن بصدد عام تخصص بقوله : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ويأنه أنه تعالى أمر رسول الله صلى

(٩)

الله عليه وسلم أولاً بأن يقول للكافرين : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ إِنَّ اللَّهَ

(١١)

=====

١ - في ( د ) قلت

٢ - في ( د ) بعد ( لم يبلغه ) بزيادة ( يوم القيامة )

وأنظر تفسير البضاوي ١ / ٣٠٥ .

٣ - الواو ساقطة من ( ع ) و ( د )

٤ - الكشاف ٢ / ٧ وتمام عبارته : "معرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته ."

٥ - سورة الرعد : ٤٣

٦ - في ( ع ) ظاهر

٧ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ي )

٨ - المراد بعلماء أهل الكتاب الذين أسلموا أمثال عبد الله بن سلام وحميم الداري وسلمان الفارسي وغيرهم رضي الله عنهم أنظر الشافعي ٤ / ٦٤

٩ - العام في اللغة من العموم وهو لفظ يستغرق الصالح له من غير حصر وصيغته ( كل ) و ( أجمع ) و ( الذي ) و ( التي ) الخ

وأما الخاص فهو اللفظ الموضوع للدلالة على فرد واحد أو على أفراد محصورة الكم والعدد والخاص في القرآن قد يكون

مطلقاً أو مقيداً وأمرأً ونبيأً ،

راجع الإتقان ٣ / ٤٨ والبرهان ٢ / ٢١٧

١٠ - الأنعام : ٢٠

١١ - ( يقول ساقطة من ( د )



شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ ﴿١١﴾ إثباتاً لنبوته بكونه تعالى أظهر هذا الكلام المعجز دلالة عليها ثم

ثنى بقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ ﴿١٢﴾ تقريراً وتوكيداً ثم قدر للمشركين أن

يقولوا: إن أكثر أهل الكتابين لا يشهدون بذلك فيجابوا بقوله: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي الذين

عاندوا وحرّموا أنفسهم الخيرات منكم ومنهم لا يؤمنون ، وإليه الإشارة بقوله : الذين خسروا أنفسهم من

المشركين ومن أهل الكتاب ، يعني كما أن الكفار عرفوه حق معرفته بالمعجزات القاهرة أنه رسول

١- الأنعام : ١٩

٢- الأنعام : ٢٠

٣- في (٤) صلى الله عليه وسلم

(١)

من الله صادق فيما جاء به ثم كذبوا وعاندوا كذلك أكثر أهل الكتابين عرفوه بجليته ونعته الثابت في الكتابين

(٢)

فهم فيه سواء [ والله أعلم ] .

(٣)

(٤)

(٥)

(٦)

(٧)

٥٥ - قوله : (( جمعوا بين أمرين متناقضين )) فيه جمع وتقسيم وتفسير فالجمع قوله : " بين أمرين متناقضين " [ و ]

(٨)

التقسيم قوله : " فكذبوا على الله ما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة " ، وقوله : حيث قالوا

﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> إلى قوله : " تحريم البحائر والسوائب " <sup>(١١)</sup> تفسير لقوله : " يكذبوا على الله " وقوله : " وذهبوا

١ - في ( ع ) لذلك

٢ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) ومن قوله : " وإليه الإشارة ... إلى ( والله أعلم ) ساقط من ( د )

٣ - الكشاف ٧ / ٢ - وتام العبارة : ( فكذبوا على الله بما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا : لو شاء الله ما أشركنا ولا إباؤنا وقالوا : والله أمرنا بها ، وقالوا : الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله ونسبوا إليه تحريم البحائر والسوائب ) وفي كلامه اعتزال .

٤ - هو عبارة أن يجمع المتكلم بين شيئين فأكثر في حكم واحد كقوله تعالى : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ سورة الكهف - ٤٦ - أنظر خزنة الأدب للحموي ٢ / ٢٦٦ والمفتاح ٣٢٦ والإيضاح ص ٥٠٧ .

٥ - والتقسيم في اللغة مصدر قسمت الشيء إذا جزأته وفي الاصطلاح اختلفت فيه العبارات والكل راجع إلى مقصود واحد وهو ذكر متعدد ثم إضافة ما لكل إليه على التعيين ليخرج اللف والنشر وقال السكاكي : هو أن يذكر المتكلم شيئا ذا جزئين أو أكثر ثم يضيف إلى كل واحد من أجزائه ما هو له عنده .

أنظر خزنة الأدب للحموي ٢ / ٢٧٠ والمفتاح ص ٣٢٦ والإيضاح ص ٥٠٧

٦ - هو أن يأتي المتكلم أو الشاعر في بيت بمعنى لا يستقل الفهم بمعرفة فحواه دون تفسيره إما في البيت الآخر أو في بقية البيت إن كان الكلام يحتاج إلى التفسير في أوله - أو هو عبارة عن أن يجمع المتكلم متعدياً تحت أمر ثم يطرق ثم يضيف إلى كل ما يناسبه ... أنظر الإيضاح ص ٣٧١ وأنوار الربيع ٥ / ١٧٧٦ وخزنة الأدب للحموي ٢ / ٣٧٠

٧ - ساقط من ( م )

٨ - في النسخ الثلاث ( يكذبوا ) والذي أثبتته فمن ( ع ) .

٩ - الأنعام : ١٤٨

١٠ - يريد قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ... ﴾ الآية ١٠٣ من سورة المائدة والباحث جمع بحيرة وهي التي كانت إذا تحت الناقة أو الشاة عشرة أبطن بحورها وتركوها ترعى قال ابن الأثير : كانوا إذا ولدت إبلهم سقبا بحروا أذنه أو شقوها وقالوا : اللهم إن عاش فقتى وإن مات فذكى فأذا مات أكلوه وسموه البحيرة ، وقيل : البحيرة هي بنت السائبة كانوا إذا تابعت الناقة بين عشر إناث لم يركب ظهرها ولم يجرسها ولم يشرب -

فكذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحراً ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم تفسير لقوله : وكذبوا بما

(١)

ثبت بالحجة وبيان التناقض أنهم نسبوا إلى الله تعالى ما لم ينزل به سلطاناً فصدقوه وعزلوا عن الله تعالى ما كان

(٢)

(٣)

منسوبا إليه من القرآن والآيات والرسول فكذبوا بها ، وفي قوله : " بين أمرين متناقضين " تسامح ،

قال القاضي : إنما ذكر " أو " وهم قد جمعوا بين الأمرين تنبيها على أن كلا منهما وحده بالغ غاية الإفراط ، في

(٤)

الظلم على النفس .

= لبنها إلا ولدها أو ضيف وتركوها مسيبة وسموها الساتبة ... ، " الخ .

أنظر ترتيب القاموس ٢١٩ / ١ ( بحر ) وأنظر النهاية ١٠٠ / ١ ولسان العرب ٢١٦ / ١

والسواتب : جمع ساتبة وهو البعير يُدرك نتاجه فيسبب أي يترك لا يُركب والناقصة كانت تسبب في الجاهلية لنذر وغره

.... ، راجع جامع الأصول ١٢٦ / ٢ - ١٢٧ - وأنظر نهاية الأرب للتوحي ١١٦ / ٣ - ١١٧ وفتح القدير للشوكاني

٨٢ / ٢

وأنظر ترتيب القاموس ٦٥٤ / ٢ ( سيب ) والمصباح المنير ص ١١٣

١ - في ( د ) وأعربوا

٢ - ( والآيات ) ساقطة من ( ع )

٣ - التسامح : استعمال اللفظ في غير حقيقة بلا قصد علاقة مقبولة ولا نصب قرينة دالة عليه اعتماداً على ظهور الفهم في ذلك

المقام أو هو لا يعلم الغرض من الكلام ويحتاج في فهمه إلى تقدير لفظ آخر ،، أنظر التعريفات ص ٥٧ وكشاف

الاصطلاحات ١٤٢ / ٣ والمصباح المنير ص ١٠٩ ( سمح )

٤ - ( على النفس ) ساقطة من ( ع ) ،، وأنظر تفسير البيضاوي ٣٠٦ / ١

(١)

يعني في بجىء أو ، وأنهم قد جمعوا بين التكذيب ، والتكذيب إشارة إلى أن كل واحد منهما بلغ في انقطاعه

(٢)

بحيث لا يمكن الجمع بينهما فإن الثابت أحد الأمرين وهم في الجمع بينهما كمن جمع بين أمرين متناقضين ،

(٣)

(٤)

(٥)

(٦)

ويجوز أن يكون [ أو ] بمعنى السواء كقوله تعالى : ﴿ عَذْرَاءٌ أَوْ تَزْوِيَةٌ ﴾ [ و ] في كلامه رائحة من الاعتزال

ثم الأحسن والأوفق لتأليف النظم أن تستنبط هذه المعاني من الآيات الثلاث فقوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ

(٧)

(٨)

(٩)

(١٠)

الظَالِمُونَ ﴾ أصله ( لا يفلح الكافرون لأنه ) تذييل وتأكيد لما سبق ، وليس فيه إلا حديث الكذب

=====

١ - في ( د ) الطاعة وفي ( ع ) الفطاعة ، - وهذا أنسب أيضاً

٢ - في ( ع ) و ( د ) وإن

٣ - ما بين المعقوفين ساقط من النسخ الثلاث والذي أثبتته من ( ع )

٤ - سورة المرسلات : ٦

٥ - ساقط من ( م )

٦ - والمراد بقوله الطيبي : وفي كلامه رائحة من الاعتزال : قال أبو حيان : فيه دسيسة الاعتزال بقوله " حيث قالوا : ( لو شاء

الله ما أشركنا ولاء إلهنا ) راجع البحر المحيط ٤ / ٩٣ والمفهوم منه أن المعتزلة لا ينسبون الجهل إلى الله ولذا كلام

الزحاشري جار على مذهب أصحابه المعتزلة وأما عند أهل السنة فنسبة الجهل إلى الله حقيقة لا مجازاً إذ هو خالق كل شيء

وهي مسألة خلق الأعمال وقد مر تحقيقها راجع المرجع السابق ٤ / ٩٨ .

٧ - في ( ع ) بقوله

٨ - الأنعام : ٢١

٩ - في ( ي ) أصلح

١٠ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

١١ - في ( ي ) كما

منه

والتكذيب ، فعلم/أن دأبهم الكذب وأنهم ليسوا من الصدق في شيء ثم قوله : ﴿ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا  
مُشْرِكِينَ ﴾<sup>(١)</sup> بيان لدأبهم وعاداتهم ، وقوله : ﴿ أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله : ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ  
مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ ﴾<sup>(٣)</sup> بيان لتكذيبهم على الله كفرهم : ﴿ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> وقوله : ﴿ وَإِنْ يَكْرُوا  
كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾<sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> بيان لتكذيبهم بآيات الله .

١- الأنعام : ٢٣

٢- الأنعام : ٢٤

٣- الأنعام : ٢٤

٤- سورة يونس : ١٨

٥- الأنعام : ٢٥

٦- من قوله : " على الله كفولهم " ... إلى " أساطير الأولين " ساقط من (د)

(١)

٥٦ - قوله : (( وذهبوا فكذبوا القرآن ))

(١)

(٢)

(٣)

الأساس : ومن المجاز ذهب على كذا نسبه ، وذهب الرجل في القوم ، والماء في اللبن ضل .

(١)

(٥)

٥٧ - قوله : (( وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ<sup>(٥)</sup> )) ناصبه محذوف إلى قوله كيت وكيت (( أي مما لا يدخل تحت الوصف ، ورأيت

(٧)

أيها المخاطب أمراً فظيعاً يسلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه تعالى لما أرشده صلوات الله عليه

(وسلامه) إلى توبيخ المشركين بقوله : ﴿ أَتَيْتَكُمْ لَتَشْهَدُونَ

أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى<sup>(٨)</sup> ﴾ ثم أمره بأن يواجههم بكلمة المتاركة

=====

١- الكشف ٧/٢ وتمام كلامه : ( والمعجزات وسموها سخرًا ولم يؤمنوا

بالرسول صلى الله عليه وسلم )

٢- في (٢) هذا ، والذي أثبتته فمن (ي) و(د) و(ع) والأساس

٣- في (د) تسييته

٤- انظر الأساس ص ١٤٦ (ذهب)

٥- الأنعام : ٢٢

٦- الكشف ٧/٢ وتمام كلامه : (( وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ<sup>(٥)</sup> )) ناصبه محذوف تقديره

يوم نحشرهم كان كيت وكيت - وفي (٤) أيضاً بلفظ (كان كيت وكيت)

٧- في (د) «أمر» بالرفع

٨- الأنعام : ١٩

والموادعة وهي قوله : ﴿ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴾<sup>(١)</sup> شرع يسليه بقوله : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قوله : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> بمعنى إن كان أولئك الخاسرون لا يعرفونك ولا يؤمنون بما جئت به فالؤمنون من أهل الكتابين يعرفونك حق المعرفة ، وفي قوله " هذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به " إيماء إلى ذلك ، ثم قال : ﴿ إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> أي لا يفوزون في الدنيا بمباغيتهم بل يحسدون أنفسهم ويستأصلون شأفتهم بأيديكم ثم يوم القيامة أدهى وأمر .<sup>(٥)</sup>

- 
- ١ - الأنعام : ١٩
  - ٢ - الأنعام : ٢٠
  - ٣ - في ( م ) وهم
  - ٤ - الأنعام : ٢٠
  - ٥ - في ( ع ) و ( د ) يعني
  - ٦ - ( ان ) ساقطة من ( ي )
  - ٧ - في ( د ) والمؤمنون ، والمراد بالمؤمنين من أهل الكتابين اليهود والنصارى .
  - ٨ - الأنعام : ٢١
  - ٩ - أي بمظالمهم يقال : بغى عليه يغى بغيا علا وظلم وعدل عن الحق واستطال وكذب ، وهو من البغو بمعنى الجناية - أنظر ترتيب القاموس ٢٩٨ / ١ ( بغى )
  - ١٠ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( ع ) يخسرون وفي ( د ) يحسرون .
  - ١١ - في ( د ) ساقطهم
  - ١٢ - كذا في ( م ) و ( د ) وفي ( ي ) بعد قوله : " أدهى وأمر ( قوله : فكأنهم غيب ) بتقديم وتأخير وكلمة أدهى وأمر اقتباس من قوله تعالى : ﴿ كُلِّ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدهَى وَأَمْرٌ ﴾ سورة القمر : ٤٦

(٢)

(١)

٥٨ - قوله : (( وأن يحال بينهم )) عطف على " أن يشاهدوهم " ( وقوله : ويجوز أن يشاهدوهم ) على قوله : "

(٣)

وإنما يقال لهم ذلك على جهة التوبيخ " يعني إنما يقال للمشركين : ﴿ أَأَيْنَ شُرَكَائِكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> على سبيل التوبيخ

(٥)

كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرْدًى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾<sup>(٦)</sup> إلى قوله : ﴿ وَمَا تَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ

(٨)

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ﴾ أو يقال لهم : وهم يشاهدونهم على سبيل التعيير ، أي ادعيتم أن هؤلاء

شركاؤنا فيشفعون لنا عند الله فأين شفاعتهم ؟ كما تقول للمهدد ومعه صاحبه وقد ادعى أنه يعينه في الشدائد

١ - الكشف ٧/٢ وتمام العبارة : ( وبينهم في وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة

التي علقوا بهم الرجاء فيها )

٢ - ما بين القوسين ساقطة من (ع)

٣ - في (د) وأن

٤ - الأنعام : ٢٢

٥ - الواو ساقطة من (ي) و (ع) و (د)

٦ - الأنعام : ٩٤

٧ - (معكم) ساقطة من (ع)

٨ - في (م) التخيير

٩ - في (ي) يقول



وقد وقع فيها وخذ له أين زيد ؟ فجعلته لعدم نفعه وإن كان حاضراً كالفائب ، أو يُقال لهم حين يحال بينهم

(١)

وبينهم كما تقول : لمن ادعى أن له ناصراً ينصره ويدفع عنه المكاره وقد جاء لنصرته وطمع في ذلك فضربتُ

(٣)

(٣)

الحيلولة بينه وبينه ، ثم قلت : أين ناصرك الذي علقت به الرجاء ادعه لترى تخسره وخيبته ، ومنه قول الشاعر :

(٤)

” كما أبرقت قوما عطاشا غمامة (٥) ”

(٦)

(٥)

فلما رأوها أقشعت وتجلت “

١- في (٤) و (٥) فطمح

٢- في (٥) وحبيبه

٣- لم أقف على ترجمته بعد بحث .

٤- في (٥) أترقب

٥- في (٥) قشعت

٦- هذا البيت ذكره الإمام عبد القاهر بدون نسبة ، راجع أسرار البلاغة ص ٩٨

ورأيت (فلما رجوها) وهو من بحر الطويل وقد أوردته شاهداً على التمثيل

وأنه لا يحصل إلا من جملتين في الكلام أو أكثر ، راجع مفتاح العلوم ص ١٤٩

وذكره ابن معصوم في أنوار الربيع في التشبيه ٥ / ٢٠٨

وراجع روح المعاني ٧ / ١ / ١٤١

ومعنى (أقشع) أى انكشف انقشع الشحاب وقشع مثله وقشعته الريح من باب نفع

فأقشع هو بالألف من النوادر التي تعدى ثلاثيها وقصر “

انظر ترتيب القاموس ٣ / ٦٤٥ ولسان العرب ٥ / ٣٦٣٧ والمصباح المنير ص ١٩٤

ولذلك قال : " علقوا بهم الرجاء فيها الوجه الأول حقيقة والثاني مجاز والثالث كالأول .<sup>(٤)</sup>

٦ / أ - ٥٩ - قوله : (( مكان خزيهم )) مكان زائد كقوله : نفيت عنه مقام الذنب / وهو كناية .<sup>(٥)</sup>

٦٠ - قوله : (( وكأنهم غيب )) الغيب ما غاب عنك وجمع الغائب غُيبَ وغِيَابَ وغُيِبَ أيضاً وإنما تثبت فيه الياء مع<sup>(٦)</sup>

التحريك لأنه شبه بصيد وإن كان جمعاً ، وصيد مصدر قولك : يعير أصيد .<sup>(٧)</sup>

١ - في ( م ) كذلك

٢ - في ( د ) انهم

٣ - في ( ع ) فيه

٤ - الحقيقة : هو اللفظ المستعمل فيما وضع له في اصطلاح الخطاب والمجاز عكسه بشرط العلاقة أو كل لفظ يبقى على موضوعه ، من حق الشيء إذا ثبت .

وقيل : بما اصطاح الناس على التخاطب به وهو الشيء الثابت قطعاً ويقينا يقال : حق الشيء إذا ثبت وهو اسم الشيء المستقر في محله والمجاز اسم لما أريد به غير ما وضع له لمناسبة بينهما كسمية الشجاع أسداً " أنظر التعريفات ص ٨٩ -

٩٠ وجوهر الكثر للحنفي ص ٥١

وخزانة الأدب للحموي ٢ / ٤٤٠ وتحرير التحبير ص ٤٥٧ وأنوار الربيع ٦ / ١٠٦

٥ - الكشف ٢ / ٧ وقامه ( وحسرتهم )

٦ - من قوله : ( قوله : مكان خزيهم .... إلى ( وهو كناية ) ساقط من ( د )

٧ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( د ) والكشاف ( فكأنهم غيب عنهم )

٨ - أنظر الكشف ٢ / ٧ وقامه ( منهم )

٩ - في ( د ) فيها

١٠ - في ( ي ) و ( ع ) بتقديم ( قوله : وكأنهم غيب .... إلى أصيد ،

وأنظر لسان العرب ٥ / ٣٣٢٢ ( غيب ) والمصباح المنير ص ١٧٤

٦١ - قوله : (( لأنه كذب )) يعني إنما سمي الجواب فتنة لأن قولهم : ﴿ مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾<sup>(١)</sup> كان كذبا ، والكذب<sup>(٢)</sup>  
سبب لإيقاع الإنسان في الفتنة وورطة الهلاك فعلى هذا قولهم : ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> مجرى على<sup>(٤)</sup>  
ظاهره ، وثم للتراخي في الرتبة ، يعني أن جوابهم [ هذا ] أعظم في تشويرهم من توبيخنا إياهم بقولنا : ﴿ أَيْنَ<sup>(٥)</sup>  
مُشْرِكَاؤُكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> وهذا هو الداعي إلى وضع الفتنة موضع الجواب وعلى الأول قولهم : ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا<sup>(٧)</sup>  
مُشْرِكِينَ ﴾<sup>(٨)</sup> كناية عن التبري عنهم<sup>(٩)</sup> وانتفاء التدين به ، وثم مجرى على ظاهره<sup>(١٠)</sup>

- ١ - ( قوله ) ساقطة من ( ع )  
وانظر الكشف ٢ / ٨ وتام العبارة : ( فتتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذين لزموه أعمارهم وقتلوا عليه  
وافتحروا به ، وقالوا : دين آباءنا إلا جحوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به ، ويجوز أن يراد ثم لم تكن  
جوابهم إلا أن قالوا فسمى فتنة لأنه كذب )  
٢ - في ( د ) فيه  
٣ - الأنعام : ٢٣ وتام الآية ( وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ )  
٤ - الورطة : كل غامض والفتنة وكل أمر تعسر النجاة منه يجمع على ورطات .  
انظر ترتيب القاموس ٤ / ٥٩٨ ولسان العرب ٦ / ٤٨١٣ ( ورط ) والمصباح المنير ص ٢٥١  
٥ - ساقط من ( م )  
٦ - معنى التشوير : الإشارة والإلحاح قال الأزهري : شوّرت إليه يدي وأشرف إليه أي لوحته إليه وألحت أيضا - راجع  
تهذيب اللغة للأزهري ١١ / ٤٠٥ ( شار ) والمراد هنا تخجيلهم يقال : شوّرت الرجل فتشور أي أخجلته  
فخرجل - راجع الصحاح ٦ / ٢٣٩٩ ( شور ) والمصباح المنير ص ١٢٥  
٧ - ( وهذا ) ساقطة من ( د )  
٨ - ساقط من ( م ) و ( ي )  
٩ - ( عنهم ) ساقطة من ( د )  
١٠ - في ( ع ) و ( د ) اليمين

(١) (٢)

كقوله : ثم لم تكن عاقبة كفرهم .

(٥)

(٤)

(٦)

٦٢ - قوله : (( وقرئ )) ﴿يَكُنْ﴾ بالياء المنقوطة (( فوقها نقطتان و ﴿فَتَنَّهُمْ﴾ بالنصب )) ذكر فيه ثلاث

قراءات .

أولها : لحمزة والكسائي

(٦)

وثانيها : شاذة

(١٠)

(٩)

(٨)

(٧)

وثالثتها : لحفص وابن كثير وابن عامر .

(١٢)

(١١)

قال الزجاج : إن نصب ﴿فِتْنَةٍ﴾ على بحر ﴿يَكُنْ﴾ و ﴿أَنْ قَالُوا﴾ الاسم وأنت ﴿يَكُنْ﴾ ففاعله

﴿أَنْ قَالُوا﴾ لأن ﴿أَنْ قَالُوا﴾

١ - في ( ع ) لقوله

٢ - ( تَم ) ساقطة من ( د )

٣ - الواو ساقطة من ( د )

٤ - الكشف ٢ / ٨ - وفيه ( وقرئ ) ( تكن ) بالياء ) يريد قوله تعالى : ( ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ )

الأنعام : ٢٣

٥ - في ( د ) ست وهو خطأ .

٦ - في ( م ) و ( د ) وثانيها .

٧ - في ( د ) وثالثها .

٨ - هو حفص بن سليمان بن ثعلبة ( أبو عمر ) الكوفي البزار قرأ القرآن على شيخه عاصم بن أبي النجود وروى عنه القراءة ( ت ١٨٠ هـ )

( أنظر معرفة القراء ١ / ١٤٠ وطبقات ابن الجزري ١ / ٢٥٤ هـ )

٩ - هو عبد الله بن كثير الداري ( أبو سعيد ) أحد القراء السبعة وإمام أهل مكة في القراءة ( ت ١٢٠ هـ ) معرفة القراء ١ / ٨٦

وطبقات ابن الجزري ١ / ٤٤٣ وفيات الأعيان ٣ / ٤١ هـ

١٠ - هو عبد الله بن عامر بن يزيد بن نعيم اليحصمي الدمشقي من كبار التابعين وأحد القراء السبعة ( ت ١١٨ هـ ) معرفة القراء ١ / ٨٢

ورعاية النهاية ١ / ٢٤ هـ

واذ نظر في هذه القراءة التيسر ص ١٠١ والنشر ٢ / ٢٥٧ وقرأ نافع وأبو عمرو وشعبة بتأنيث ( يكن ) ونصب ( فتنتهم ) وأما القراءة

الشاذة فهي ( لم يكن فتنتهم ) ( يكن ) بالياء ( فتنتهم ) بالرفع ويذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون ومثله ( فَمِنْ بَعْدِهِ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ

فَاتَّبَعَهَا ) سورة البقرة : ٢٧٥

( أنظر تفسير القرطبي ٦ / ٤٠٣ ونسب ابن خالويه هذه القراءة لمفضل عن عاصم والأعمش .

راجع مختصر الشواذ ص ٣٦

١١ - في ( د ) وأثبت وفي ( ع ) فأثبت

١٢ - في ( د ) وفاعله

(١) [ هو ] الفتنة ويجوز إلا مقاتلهم ، وهو مؤنث ، ويجوز رفع الفتنة على اسم ﴿يَكُنْ﴾ و ﴿أَنْ قَالُوا﴾  
 الخير، ويجوز ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ على التذكير ، والفاعل ﴿أَنْ قَالُوا﴾ ويجوز على التذكير والفاعل ﴿فِي سُبُحِهِمْ﴾  
 على تأويل الافتتان ، وتأويل الآية حسن لطيف لا يعرفه إلا من عرف معاني الكلام وتصرف العرب ،  
 ومثلها أن ترى إنسانا يحب غايبا ، فإذا وقع في هلكة تبرأ منه فيقال له : ما كانت محبتك لفلان إلا أن تبرأ  
 منه .

ورقيل صاحب التقريب : في الاستشهاد بقوله : " من كانت أمك " نظر

- 
- ١- ساقط من (١٢)  
 ٢- في (د) فعالمهم  
 ٣- في (ع) مع  
 ٤- المراد بعلم معاني الكلام وتصرف العرب ما يعرف به أحوال اللفظ العربي التي بها  
 يطابق اللفظ مقتضى الحال .  
 انظر التلخيص ص ١٨ وكشاف الاصطلاحات ١/ ٤٤ والتعريفات ص ١٥٦  
 وقال الطيبي : اعلم أن الحروف تنقسم إلى حروف معان ، وهي التي تفيد معنى  
 نحو الجار والعاطفة وسين الاستقبال وغيرها سميت بها للمعنى المختص  
 بها وحروف مبان وهي التي تبني منها الكلمات كزاي زيد وراء رجل .  
 راجع تفسير البقرة للطبي ١/ ٨٤ ( القسم المقتق )

- ٥ - ( له ) ساقطة من ( د )  
 ٦ - في ( د ) لما  
 ٧ - انظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٣٥ - ٢٣٦ بتصرف

لأن من يذكر ويؤنث ، وأجيب أن<sup>(١)</sup> من<sup>(٢)</sup> إنما يؤنث ويذكر باعتبار مدلوله وإيهامه وشيوعه كالمشترك ، وأما لفظه  
فليس إلا يذكر — روى المصنف عن سيبويه : إنما يخرج التأنيث من التذكير ، ألا ترى<sup>(٣)</sup> الشيء<sup>(٤)</sup> ( يقع على ما<sup>(٥)</sup> )  
أخبر عنه من قبل أن يُعلم أذكر هو أم أنثى ( والشيء مذكر وهو أعم العام .<sup>(٦)</sup>

٦٣ - قوله : (( [ وقرئ ] ﴿ رَبَّنَا ﴾ بالنصب )) حمزة والكسائي .<sup>(٧)</sup>

٦٤ - قوله : (( أي يفترضون إلهيته وشفاعته )) خص هذا التقدير لأن قولهم : ﴿ وَاللَّهُ رَبُّنَا ﴾<sup>(٨)</sup> مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ<sup>(٩)</sup> .<sup>(١٠)</sup>

جواب عن قوله تعالى :

- ١ - أنظر التقريب ق ٩٠ ب وراجع روح المعاني ٧ / ١ / ١٢٣
- ٢ - المشترك : ما وضع لمعنى كثير بوضع كثير كالعين لاشتراكه بين المعاني ويدخل فيه المشترك بين المعين فقط كالقراء والشفق ، أنظر التعريفات ص ٢١٥ وغريب الحديث لأبي عبيد ١ / ٢٨٠ و ٤ / ٢٣٤ ( قرأ ) والمصباح المنير ص ١١٨
- ٣ - في ( ع ) و ( د ) مذكر
- ٤ - المراد بالمصنف الرخشي
- ٥ - هو عمرو بن عثمان بن قنبر ( أبو بشر ) نشأ بالبصرة وأخذ عن الخليل ويونس بن كبار اللغويين والنحويين من مؤلفاته الكتاب .
- ت ١٨٠ هـ ) على خلاف .
- أنظر وفيات الأعيان ٣ / ٤٦٣ ونبأه الرواة ٢ / ٣٤٦ - ٣٦٠
- ٦ - ما بين القوسين ساقط من ( د )
- ٧ - ساقط من ( م ) و ( ع )
- ٨ - أي قوله تعالى ( وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ) الأنعام : ٢٣
- ٩ - الكشف ٢ / ٨ وتمامه ( على النداء ) وقال أبو شامة : والنصب في ( والله ربنا ) على النداء أو بإضمار أعنى - راجع لإبراز المعاني ٣ / ١٠٩ - ١١٠

١٠ - وقرأ الباقون ( رَبَّنَا ) بالخفض على النعت والثناء ، أنظر التيسير ص ١٠٢ والنشر ٢ / ٢٥٧ وإبراز المعاني ٣ / ١١٠

١١ - الكشف ٢ / ٨

١٢ - ( ربنا ) ساقطة من النسخ الثلاث وأثبتها من ( ع )

(١) ﴿أَيْنَ شُرَكَائِكُمْ﴾ أي أين آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله وزعمتم أنهم يشفعون لكم حتى يخلصونكم (٢)  
 الآن مما أنتم فيه من ورطات الهلاك و"ما" في ﴿مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ﴾ إلهيته موصولة فحذف المضاف أولاً (٣)  
 فصار يفترونه ثم حذف الضمير الراجع .

(٤) ٦٥ - قوله : (( وأما قول من يقول : معناه ما كنا مشركين )) إلى آخره إشارة إلى خلاف .

قال الإمام : للناس فيه قولان .

(٥) الأول : قول أبي علي الجبائي والقاضي : " أن أهل المحشر لا

- ١ - الأنعام : ٢٢ وعامياً ( الذين كنتم تزعمون )
- ٢ - في ( ع ) و ( د ) يعني - وعلى هذا يخلصونكم ) صحيح وأما مع حتى فإن يقال : " يخلصوكم " بحذف النون .
- ٣ - الأنعام : ٢٤ وكلمة ( إلهيته ) ساقطة من ( ي ) و ( د )
- ٤ - الكشاف ٢ / ٨ وعام العبارة : ( عند أنفسنا وما علمنا أننا على خطأ في معتقدا )
- ٥ - هو محمد بن عبد الوهاب ( أبو علي ) الجبائي بضم الميم وتشديد الباء الموحدة شيخ المعتزلة في عصره ( ت ٣٠٣ هـ ) أنظر وفيات الأعيان ٤ / ٢٦٧ - ٢٦٩ وسير أعلام ١٤ / ١٨٣
- ٦ - المراد بقوله : ( والقاضي ) هو عبد الجبار بن أحمد الهمداني المتكلم للمعتزلة كان من غلاة المعتزلة ( ت ٤١٥ هـ ) أنظر تاريخ بغداد ١١ / ١١٣ وسير الأعلام ١٧ / ٢٤٤
- وكان علي الطبري أن يصرح باسمه لأن من عادته أنه إذا ذكر القاضي فالمراد منه القاضي البضاوي ، أو النساخ تركوا اسمه كاملاً - والله أعلم .
- وقال القاضي : البضاوي في قوله تعالى : ( وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ) يكذبون وعلمون عليه مع علمهم بأنه لا ينفعهم من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون : ( رَبُّنَا أَخْرَجَنَا مِنْهَا ) - المؤمنون : ١٠٧ وقد أيقنوا بالخلود ، وقيل : معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وهو لا يوافق قوله : ( أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ) أي بنفي الشرك عنها وحمله على كذبهم في الدنيا تعسف يخل بالنظم ونظير ذلك قوله : ( يَوْمَ يَعْتَبُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُجْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَجْلِفُونَ لَكُمْ ) المجادلة : ١٨ راجع تفسير البضاوي ١ / ٣٠٦

يجوز إقدامهم على الكذب لأنهم يعرفون الله بالاضطرار فيلجئون إلى ترك القبيح ، وأقبح القبائح القول بالكذب

فأتمه الحليف عليه ، فإذا يحمل قوله : ﴿ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> على ما كنا في اعتقادنا وظنوننا <sup>(٢)</sup>

مشركين لأنهم كانوا معتقدين أنهم كانوا موحدين [ ويحمل قوله : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> في

الدنيا في أمور كانوا [ يخبرون ] عنها كقولهم : أنهم على صواب وأن ما هم عليه ليس بشرك والكذب يصح <sup>(٤)</sup>

عليهم في الدنيا .

- 
- ١- في (ي) و (ع) و (د) وأتمه
  - ٢- (ربنا) ساقطة من (ي) و (ع)
  - ٣- (على) ساقطة من (د)
  - ٤- في (د) فظنوننا
  - ٥- الأنعام : ٢٤
  - ٦- ما بين المعقوفين ساقط من (م)





موصولة و "هو" فاعل "يصنع" وذلك أنه تعالى قال في حق المنافقين : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> يعني تولوا اليهود وناصحوهم ثم قالوا للمسلمين : والله إنا لمسلمون ثم قال بعده : ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup>

قال المصنف : فيحلفون لله على أنهم مسلمون في الآخرة كما يحلفون لكم في الدنيا وهو المراءى قوله : ههنا <sup>(٥)</sup> فشه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا .

#### ١- سورة المجادلة : ١٤

٢- في (٢) المسلمون

٣- في النسخ الثماني (ويرى) وهو خطأ والسواب ما أثبتناه في الأصل

#### ٤- سورة المجادلة : ١٨

#### ٥- انظر الكشاف ٤/ ٧٧ نقله باختصار (سورة المجادلة)

قال ابن عطية : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا » نزلت في قوم من المنافقين تولوا قوما من اليهود وهم المغضوب عليهم ، وقال الطبري : « ما هم » يريد به المنافقين و « منكم » يريد به المؤمنين و « منهم » يريد به اليهود ، وهذا التأويل يجري مع قوله تعالى : ﴿ مَذْذِبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ﴾ - النساء : ١٤٣ - ثم قال : ولكن هذه الآية تحتل تأويلاً آخر وهو أن يكون قوله : ( ما هم ) يريد به اليهود وقوله : ( ولا منهم ) يريد به المنافقين ، فيجىء فعل المنافقين على هذا التأويل أحسن لأنهم تولوا قوماً مغضوباً عليهم ليسوا من أنفسهم فيلزمهم ذمامهم ولا من القوم المحققين فتكون الموالاة صواباً وقوله : ( يحلفون ) يعني المنافقين لأنهم كانوا إذا وقفوا على ما يأتون به من بغض النبي صلى الله عليه وسلم وشتته وموالاة عدوه حالفوا أنهم لا يفعلون ذلك واستسهلوا الحنت » الخ راجع المحرر ١٥/ ٤٥٤

٦٧ - (( والورق في الأذان مثل في نبسو قلوبهم ))

أي استعارة ، .

(٣)

قال الزجاج : الورق بالفتح نقل في السمع يقال : فلان في أذنه ورق وقد وُقرت الأذن ، قال الشاعر :

(٥)

(٤)

" وكلام سيء قد وقرت : أذني منه وما بي من صمم "

(٦)

والورق بكسر الواو أن يحمل البعر أو غيره مقدار ما يطبق ، يقول : عليه ورق .

(٨)

(٧)

٦٨ - قوله : (( ووجه إسناد الفعل إلى ذاته وهو قوله : " وجعلنا للدلالة وعلى أنه أمر ثابت ))

(٩)

هذا هو أول الوجوه المذكورة في إسناد ( ختم ) إلى الله في البقرة .

١ - يقال : نبا عنه بصره ينبو أي تجافى ولم ينظر إليه ،، أنظر ترتيب القاموس ٤ / ٣١٨ ( نبو ) ولسان العرب ٦ / ٤٣٣٢

( نبا ) والمصباح المنير ص ٤٤٦ .

٢ - الكشف ٢ / ٨ وتمام العبارة : ( ومسامعهم عن قوله واعتقاد ضحته )

٣ - هو المثقب عائذ بن محسن بن ثعلبة بن وائلة بن عدى وقيل : اسمه شاذ بن عائذ ( أبو عدى ) شاعر جاهلي من أهل

العراق وقيل : من أهل البحرين عاصر الملك عمرو بن هند والنعمان ( أبا قاموس ) ومدحهما بقصائد عامرة ( ت حوالى

سنة ٥٨٧ هـ )

أنظر ترجمته في طبقات الفحول ١ / ٢٧١ والسمط ١ / ١١٣ ومعجم الشعراء ص ١٦٧ والشعر والشعراء ١ / ٣١١

٤ - في ( د ) مشى

٥ - راجع للمفضليات ص ٢٩٣ ولسان العرب ٣ / ١٨٣٥ ( زعم ) وفيه : ( أذننى عنه ) ومعنى البيت : أننى أنصام من

الكلام السيء وأنا صحيح الأذن وليس في أذني من الصمم وبعد البيت :

" فتصامت لى ما لا يرى : ..... : ..... جاهل أنى كما كان زعم "

٦ - أنظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٣٦ - ٢٣٧ : وقيل : الورق : ذهب السمع كله والثقل أخف من ذلك ، والورق

بالكسر الثقل ، وقيل : الورق الحمل الثقيل والخفيف وما بينهما وجمعه أوقار ،، راجع ترتيب القاموس ٤ / ٦٤١ ولسان

العرب ٦ / ٤٨٨٩ ( ورق ) والمصباح المنير ص ٤٥٦ .

٧ - الواو ساقطة من ( ع )

٨ - الكشف ٢ / ٨ وتمام العبارة : ( فيهم لا يزول عنهم كأنهم يجولون عليه أو هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم :

( رَوَيْتُ عَنْ أَذَانِنَا وَقُرُوقُنَا وَيَتْنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ ) - سورة فصلت : ٥ ( والواو مقحمة في النسخ الثلاث في قوله : للدلالة وعلى

٩ - أي في قوله تعالى : ( خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ... ) الآية ٧ من سورة البقرة .

(٢)

(١)

وقوله : "أوهي حكاية" هو من آخر الوجوه المذكورة هناك وهو من باب المشاكلة . وقد حققنا القول فيها .

(٤) (٣)

٦٩ - قوله : (( والجملة قوله : إذا جاءوك ﴿ يَقُولُ ﴾ ))

أي الجملة ﴿ إِذَا جَاءُوكَ ﴾ وجوابه : وهو : ﴿ يَقُولُ ﴾

وقوله : ﴿ وَيَجِدُ لَوْلَاكَ ﴾ حال أي لمجيئهم<sup>(٥)</sup> المعنى : حتى إذا جاءوك

١ - المشاكلة : في اللغة المماثلة وهي ذكر الشيء بغير لفظه وهي أن يأتي المتكلم في كلامه ، أو الشاعر في شعره باسم من الأسماء المشتركة في موضعين فصاعدا من البيت الواحد ، وكذلك الاسم في كل موضع من الموضعين مسمى غير الأول تدل صيغته عليه بتساكل إحدى اللفظتين الأخرى في الخط واللفظ ومفهومهما مختلف ... ،

راجع تحرير التحرير ص ٣٩٣ وخزانة الأدب للحموي ٢ / ٢٥٢

٢ - حيث قال الطيبي : قوله : - أي الزمخشري - ( فلم أسند الختم إلى الله ) إلخ

هذا السؤال ، والجواب مبني على مذهبه والسؤال الأول والجواب مشترك بينهم وبين أهل السنة .... أنظر تفسير البقرة للطبي ١ / ٢٥٣ - ٢٥٤ ( القسم المحقق )

وقد ذكر ابن النمر كلام الزمخشري وقال : هذا أول عشواء خطبها في مهواة من الأهواء هبطها حيث نزل من منصة النص إلى حضيض تأويله ابتغاء الفتنة استبقاء لما كسب عليه من المحنة ، إلخ وقد ذكر وجوها حسنة في الرد عليه أنظر الانتصاف ١ / ١٥٧ - ١٥٨ وفحوى كلام الزمخشري حسب معتقده الفاسد أن العبد يخلق فعل نفسه وأن الله لا يخلقها إذا كيف يخلق الشر والكذب على سبيل المثال ثم يعذب عليها ؟

أنظر شرح الأصول الخمسة ص ٢٤٥ ولذا نجد الزمخشري يقول : أن إسناد الختم إلى الله مانع من قبول الحق من قبل المكلف ، وعدم قبول الحق يقتضي العقاب وتعذيب المكلف في مثل هذه الصورة ظلم والله منزّه عن الظلم وهذا باطل

بالإجماع لمخالفته الأدلة الصريحة ، راجع شرح الطحاوية ص ٤٩٧

٣ - ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ... ﴾ الأنعام : ٢٥

٤ - الكشف ٢ / ٨ وتام العبارة : ( الذين كفروا و ﴿ يُجَادِلُونَكَ ﴾ في موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون ( إذا جاءوك ) في محل - الجر )

٥ - في ( ع ) مجيئهم

(١)  
مجادلين يقولون إن هذا [ إلا ] أساطير الأولين فوضع ( الذين كفروا ) موضع الضمير ليشعر بأن مجيئهم على

(٢)  
تلك الحالة كفر وعناد وقولهم كذب بحت .

(٣)  
٧٠ - قوله : (( حتى وقت مجيئهم ))

يعني حتى إما حرف ابتداء وبعده الجملة الشرطية .

(٤)  
قال أبو البقاء : ﴿ إِذَا ﴾ في موضع نصب بجوابها .

(٥)  
٦ / ب / وهو يقول : وليس لـ ( حتى ) ههنا عمل وإنما أفادت الغاية كما لا تعمل في الجمل ، أو

(٦)  
حرف جر بمنزلة إلى ، فعلى هذا لها عمل و ﴿ يَقُولُ ﴾ جملة مفسرة لقوله : ﴿ يُجَادِلُونَكَ ﴾

(٧)  
لأن المجادلة هي قولهم : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ وحتى غاية هذه الحالة الفظيعة يعني بلغ تماديهم في

الطغيان وتكذيب آيات الله في الأزمنة الماضية على سبيل التدرج والاستمرار إلى حد انتهى

إلى هذا الزمان ، وهذا الطغيان وهو مجيئهم إليك وتكذيبهم هذه  
الآية البينة والحجة الساطعة .

١ - ساقط من ( م )

٢ - في ( د ) عاد

٣ - الكشف ٢ / ٨

٤ - ( إذا ) في قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ ... ﴾ الأنعام : ٢٥

٥ - أنظر الإملاء ١ / ٢٣٨

٦ - في ( ي ) يمتى

٧ - في ( ي ) فلئما

٨ - في ( م ) ومقول وهو خطأ - ويقول في قوله تعالى : ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ الأنعام : ٢٥

٩ - في ( م ) ويجادلونك والصواب حذف الواو كما في ( ي ) و ( د )

١٠ - الأنعام : ٢٥

(١)

٧١ - قوله : (( خرافات وأكاذيب )) العطف تفسيري ،

(٢)

(٣)

(٤)

الجوهري : خرافة : اسم رجل من عذرة استهوته الجن فكان يحدث ما رأى فكذبوه ، وقالوا : حديث

(٥)

خرافة والراء مخففة .

(٦)

(٧)

(٨)

٧٢ - قوله : (( وقيل : هو أبو طالب )) عطف على قوله : وهم ينهون الناس ، أي الناهون إما جميع المشاركين

وإما أبو طالب ، وإنما أتى بضمير الجماعة استعظاماً لفعله .

=====

١ - الكشف ٢ / ٩ وتام العبارة : ( وهي لغاية في التكذيب )

٢ - قال الترمذي بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة نساء حديثاً فقالت امرأة منهن كأن الحديث حديث خرافة فقال : أتدرون ما خرافة ؟ إن خرافة كان رجلاً من عذرة أسرته الجن في الجاهلية فمكث فيهم دهرًا ثم رده إلى الإنس فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الأعاجيب فقال الناس : حديث خرافة ،، أنظر الشمائل المحمدية للترمذي ص ٢٠٨ رقم ٢٥٣ وحكم عليه محققه بالضعف .

وقال الإمام ابن قتيبة : حدثني أبو سفيان الغنوي قال : حدثنا سعيد بن عبد الله السلمى قال : حدثنا علي بن أبي سارة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : إن أصدق الأحاديث حديث خرافة " وكان رجلاً من بني عذرة سبته الجن فكان يكون معهم فإذا استرقوا السمع فيخبر به أهل الأرض فيجدونه كما قال "

راجع المعارف ص ٦١ - ٦٣ ( حديث خرافة )

وقال في القاموس : وكثامة رجل من عذرة استهوته الجن فكان يحدث بما رأى فكذبوه وقالوا : حديث خرافة أو هي حديث مستملح كذب ، أنظر ترتيب القاموس ٢ / ٤٢ ولسان العرب ٢ / ١١٤٠ ( حرف )

٣ - عذرة قبيلة مشهورة وهي عذرة بن زيد اللات بطن من كلب من قضاة من القحطانية يتنسب إلى عذرة بن زيد اللات بن زهدة بن ثور بن كلب ،، راجع معجم قبائل العرب ٢ / ١٦٨ ونهاية الأرب للقلقشندي ص ٣٢٦

٤ - في ( م ) صار والصواب أن يقال : ( بما ) كما في الصحاح .

٥ - أنظر الصحاح ٤ / ١٣٤٩ ( حرف ) وأنظر لسان العرب ٢ / ١١٤٠ ( حرف )

٦ - الكشف ٢ / ٩ وأبو طالب هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم ( مات قبل الهجرة بثلاث سنين وأربعة أشهر ) له من البنين طالب وبه كان يكنى وجعفر وعني وقد أسلما وكان يشفق على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرق له مع بقاته على دين

قومه - أنظر المعارف ص ١٢١ وطبقات الفحول ١ / ٢٤٤ وجمهرة النسب لابن الكلبي ١ / ١٨

٧ - في ( د ) أي

٨ - في ( د ) بجميع وراجع في تفسير الآية تفسير ابن كثير ٢ / ١٢٧ وما بعدها

٧٣ - قوله : (( والله لن يصلوا إليك بجمعهم )) الآيات .

أوسد : من الوسادة أو أوسد يميني في رمسى . (٤) (٣)

١ - أنظر الكشف ٢ / ٩ - وذكر الرعشري ستة آيات وأنقلها لتتام الفائدة لأن الطيبي شرح غريبها -

والله لن يصلوا إليك بجمعهم	••	حتى أوسد في الزاب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاصة	••	وابشر بذلك وقر منه عيونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصح	••	ولقد صدقت وكتبت ثم أمينا
وعرضت ديننا لا محالة أنه	••	من بحر أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذار مبة	••	لوجدتني سمحا بذلك مينا

وروى الشطر الأول من البيت الرابع بلفظ ( ولقد علمت بأن دين محمد ) وهذا أبلغ وروى ( بذلك متينا ) .

أنظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٨ حيث قال في سبب نزول قوله تعالى : ( وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ) بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نزلت في أبي طالب كان ينهي المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتباعد عما جاء به - ثم قال - : وهذا قول عطاء بن دينار والقاسم بن مخيمرة - قال مقاتل : وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أبي طالب يدغوه إلى الاسلام فاجتمعت قريش إلى أبي طالب يريدون سوء بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو طالب ... وذكر الآيات ... وأنظر ديوان أبي طالب ص ١٧٦ - ١٧٧ - والآية رقم ٢٦ - الأفعام .

وذكر الحاكم بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل ( وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ) قال : نزلت في أبي طالب كان ينهي المشركين ... ، الخ المستدرک ٢ / ٣١٥ وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي - وأنظر الكافي الشاف ص ٦١ وروح المعاني ٧ / ١ / ١٢٧ وقال الميثمي في الآية : عن ابن عباس : نزلت في أبي طالب كان ينهي عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم وينأى عن أتباعه - رواه الطبراني وفيه قيس بن الربيع وثقة شعبة وغيره وضعفه ابن معين وغيره وبقي رجاله ثقات ، أنظر مجمع الزوائد ٧ / ٢٠

وذكر هذا الأثر السيوطي ونسبه إلى الفريابي وعبد الرزاق وسعيد بن منصور . ،

أنظر الـ المنثور ٣ / ٨

٢ - في ( د ) الإثبات

٣ - في ( د ) اسد

٤ - في ( د ) رميتي - ومعنى الرمس البدن والقبر كالمرس والراموس ورمسه يرمسه رمسا فهو مرموس ورميس دفنه وسوى عليه الأرض وكل ما هيل عليه التراب فقد رمس ، ورمس من باب قتل والرمس تسمية بالمصدر ثم سمي القبر به والجمع رموس ، ، راجع ترتيب القاموس ٣٨٩/٢ ولسان العرب ٣/١٧٢٨ والمصباح المنير ص ٩١ .

دفتنا ؟ منصوب على الحال .

فاصدع : أي أظهر بأمرك أي بدينك .

غضاضة : منقصة وهي ما إذا سمعه الإنسان غرض عليه بصره وفكر منه : أي من أجل ذلك ، أراد بالعيون

العينين على أن أقل الجمع اثنان أو عيون المسلمين .

٧٤ - قوله : (( ثم تنصيهم ثم ابتدءوا ))

قال صاحب المرشد : التقدير : ياليتنا نردو لا نكذب ونحن من المؤمنين رددنا أو لم نرد فلا يدخلان في جملة

التمني ويرتفعان على استئناف خبر ، وعلى هذا يجوز أن تقف على قوله : ﴿ نَرَدُّ ﴾ ثم تبتدىء فتقول :

﴿ وَلَا نَكْذِبْ ﴾ أي لا نكذب أبداً ونكون من المؤمنين أبداً وهو وقف بيان روحه آخر : وهو أن يكون

التقدير ياليتنا نرد وياليتنا لا نكذب وياليتنا نكون من المؤمنين أي نوفق للتصديق وأن لا نكذب ، ولا وقف

على هذا إلى قوله : ﴿ مُؤْمِنِينَ ﴾ .

١ - في ( د ) دفنا

٢ - في ( ي ) سمعة

٣ - في ( م ) غمض وفي ( د ) عض والصواب ما أثبت كما في ( ي ) و ( ع ) ومعنى غمض خفض وكف - راجع ترتيب القاموس ٣ / ٣٩٩ ولسان العرب ٥ / ٣٦٦ ( غمض ) والمصباح المنير ص ١٧١

٤ - في ( م ) وفسر

٥ - في ( د ) لإيراد

٦ - الكشف ٢ / ٩

٧ - في ( م ) ردنا

٨ - في ( د ) اليمنى

٩ - ( يجوز ) ساقطة من ( ع )

١٠ - ﴿ فَقَالُوا يَالَيْتَا نَرُدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِشَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الأنعام : ٢٧

١١ - في ( د ) أو ابد

١٢ - في ( د ) نوقف

١٣ - في ( د ) أي

١٤ - المرشد للعماني مخطوط



(١)

٧٥ - قوله : (( واعدن الإيمان ))

(٢)

حال من فاعل " ابتداءوا " أي ثم ابتداءوا قائلين نحن لا نكذب بآيات ربنا على سبيل الوعد يقال كذبه وكذب

(٣)

به .

(٤)

(٥)

٧٦ - قوله : (( دعني ولا أعود ))

(٦)

(٧)

قال صاحب الإقليد : وهو كالشرح لكلام ابن الحاجب وأنه إنما ذكر للرفع لتعذر النصب والجزم على

(٨)

(٩)

العطف ، أما النصب فيفسد المعنى ، إذ المعنى على هذا التجمع تركك لي وتركني لما تنهاني عنه وقد علم أن

(١٠)

طلب هذا التأديب لترك المؤدب إياه إنما هو في الحال بقرينة ما عراه من ألمه بتأديب مودبه ، وغرض المؤدب

الترتب لما نهى عنه في المستقبل ولا يحصل هذا الغرض

=====

١ - الكشف ٢ / ٩ وتمام كلامه : ( كأنهم قالوا : ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الإثبات )

٢ - من قوله : ( قوله : " واعدن الإيمان " إلى " سبيل الوعد " ساقط من ( د )

٣ - في ( د ) وكذبه

٤ - كلمة ( قوله ) ساقطة من ( ع )

٥ - الكشف ٢ / ٩ وتمام كلامه : ( وشبهه سيويه بقوله : دعني ولا أعود بمعنى دعني وأنا لا أعود تركني أو لم تركني )

٦ - مرأحمد بن محمود بن عمر الجبدي ( تاج الدين ) نحوي صرفي من تصانيفه الكتاب المذكور وله

مصنفات أخرى قيمة ( ت في حدود سنة ٧٠٠ هـ ) والإقليد كتاب شرح فيه كتاب الفصل للمخشي .

أنظر ترجمته في تاج التراجم ص ١٤ ومجمع المؤلفين ١ / ١٧٤

٧ - الواو ساقطة من ( ع ) و ( د )

٨ - في ( د ) ليفقد

٩ - في ( د ) ليجتمع وفي ( ع ) يجتمع

١٠ - أنظر الإقليد ص - وهو مخطوط برقم ٣٩٨٠ في ٢١١ ورقة بخط أبي الخضر سعد بن محمد

بتاريخ ٧٦٨ هـ مصور من نسخة دار الكتب الوطنية بتونس - في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

وبرقم ٨٩٤٤ من نسخة تركية بخط مشرق يقع في ٣٠٨ ورقة ( اللغويات ) ( الجامعة الإسلامية )

وبرقم ٦٠٠ مصور من نسخة الظاهرية بدمشق في ٣٤٤ ورقة ( الجامعة الإسلامية )

١١ - كذا في ( ٣ ) وفي ( ٤ ) و ( د ) عزاه وفي ( ٤ ) عداه ...

(١)  
بترك المتأدب المنهي عنه في الحال ، وإنما يحصل بالترك للعود في المستقبل ولا يستقيم الجزم لأنه إذا جزم عطفاً أدى  
(٢) إلى عطف المعرب على المبني وهو ممتنع إذ العطف لا يشترك الشيتين في الإعراب ولا موضع للأول حتى يحمل عليه ،  
(٣) وأما امتناع الجزم في " ولا أعود " فلما فيه من عطف الجملة المنهية على الأمرية فكأنه قال : دعني " ثم شرع في  
(٤) جملة أخرى ناهياً لنفسه عن العود لأنه لا يلزم من النهي تحقق الامتناع ولذا لم يأت التناقض في قولك : أنا ( أنهي  
(٥) نفسي عن كذا في كل وقت ثم أفعله كما أتى التناقض في قولك : أنا لا أفعل كذا في كل وقت ثم أفعله  
(٦) (٧) (٨)

---

- ١ - في ( د ) عطف
  - ٢ - أنظر كتاب الكافية لابن الحاجب ١ / ١٦-١٧
  - ٣ - في ( د ) الشين
  - ٤ - ( في ) ساقطة من ( ع )
  - ٥ - في ( م ) الجملة
  - ٦ - في ( ع ) على
  - ٧ - في ( د ) المنهي
- راجع الكتاب لسيبويه ٣ / ٤٤ قال سيبويه : فالرفع على وجهين أحدهما أن يشرك الآخر على قولك : دعني ولا أعود فاني  
ممن لا يعود - ويعني بالوجه الأول على العطف وبالوجه الثاني على الاستئناف ،  
وأنظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٣٩ وإعراب النحاس ٢ / ٦٢  
وهذه مسألة مشهورة في كتب النحو تذكر عادة عند نصب الفعل المضارع في جواب الطلب بأن المضمر بعد فاء السببية وواو  
المعية -  
راجع شرح ابن عقيل ٤ / ١١-١٧ - والتقدير على قراءة الرفع كما قدره سيبويه وعلى قراءة النصب تكون الواو هي للمعية  
والتقدير : ياليتنا يكون لنا رد مع انتفاء تكذيب وكوننا من المؤمنين ،، راجع البحر المحيط ٤ / ١٠١-١٠٢ وعلى القول بأنها  
جواب المعنى يكون المعنى كما ذكر الزمخشري - معناه : عداه إن ردنا لم نكذب ونحن من المؤمنين ،، الكشف ٢ / ٩ -  
وهذا هو الوجه الثالث الذي ذكره الزمخشري - وهو أن الواو في ( ولا نكذب ) واو الحال من مرفوع ( نرد ) والتقدير ياليتنا  
نرد غير مكذبين وكأنتين من المؤمنين ، راجع الكشف ٢ / ٩ - والبحر المحيط ٤ / ١٠٢ - والدر المصون ٤ / ٥٨٥  
٨ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

والمقصود نفي وقوع العود في المستقبل ولا يحصل هذا إلا بالخير .

٧٧ - قوله : (( ورقئ ﴿ وَلَا تُكْذِبْ ﴾ و ﴿ نَكُونْ ﴾ بالنصب )) حمزة وحفص قال الزجاج : النصب على

﴿ يَلَيْتَا نَرُدُّ ﴾ ونكون على الجواب بالواو في التمني كما تقول : ليتك تصير إلينا ونكرمك أي

( ليت مصيرك يقع وإكرامك ، المعنى ) ليت ردنا وقع وأن لا نكذب أي إن ردنا لم نكذب .

وقال القاضي : والجواب بإضمار أن بعد الواو إجراء لها مجرى الفاء

١ - الكشاف ٢ / ٩ ونعم عبارته : ( بإضمار ( أن ) على جواب التمني ومعناه إن ردنا لم نكذب ونكن من المؤمنين ) الآية رقم ٢٧ من سورة الأنعام .

٢ - وقرأ الإمام ابن عاصر ( يَلَيْتَا نَرُدُّ وَلَا نُكْذِبُ ) بالرفع و ( نَكُونُ ) بالنصب جعل الأول نسقا والثاني جواباً كأنه قال : ونحن لا نكذب ثم رد الجواب إلى ( يَلَيْتَا ) المعنى ياليتنا نرد فنكون من المؤمنين "

أنظر حجة القراءات لأبي زهرة ص ٢٤٥ والتيسير ص ١٠٢ وقرأ الباقون برفعهما إبراز المعاني ٣ / ١١٠ والكتاب لسيبويه ٣ / ٤٤٠ .

٣ - في ( م ) فيكون

٤ - في ( د ) اليمنى

٥ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

٦ - معاني الزجاج ٢ / ٢٤٠

٧ - في ( د ) إجرائها في تفسير البيضاوي : ونصبها حمزة ويعقوب وحفص على الجواب بإضمار أن بعد الواو .

(٢)

(١)

وقرأ ابن عامر برفع الأول على العطف ونصب الثاني على الجواب

(٣)

٧٨ - قوله : (( وبشهادة جوارحهم )) عطف على قوله : " في صحتهم " وهو ظرف لقوله : ﴿ وَيَدَا لَهُمْ ﴾

(٤)

المعنى: بل يداهم في صحتهم ويسبب شهادة جوارحهم عليهم ما كانوا يخفون من الناس .

(٨)

(٧)

(٦)

(٥)

٧٩ - قوله : (( إلا أنهم عازمون على أنهم لو ردوا لآمنوا )) يعني ﴿ بَلْ ﴾ إضراب عن معنى تنبيههم الباطل

(٩)

الناشئ من إبداء ما يفضحهم وهو إن رُددنا لم نكذب ، أي ليس ذلك من عزم صحيح بل هو من إبداء ما

افتضحوا به ، .

=====

١ - في ( م ) الأولى وفي ( ي ) و ( د ) وتفسير البيضاوي الأول أي اللفظ الأول وهي ( نرد )

٢ - أنظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٠٧ وفيه ( الأول ) أي قرأ برفع اللفظ الأول وأنظر إعراب النحاس ١ / ٥٤٢

وأنظر التيسير ص ١٠٢ والنشر ٢ / ٢٥٧ وإبراز المعاني ٣ / ١١٠

٣ - الكشف ٢ / ٩ وقام كلامه : ( عليهم فلذلك تمتوا ما تمتوا ضحراً )

٤ - في ( ي ) و ( د ) كان

٥ - ( إلا ) ساقطة من ( د ) وفي ( ع ) لا

٦ - ( لآمنوا ) ساقطة من ( ي )

٧ - الكشف ٢ / ٩

٨ - أي ( بل ) في قوله تعالى : ﴿ بَلْ يَدَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ الأنعام : ٢٨

٩ - في ( د ) إبداء

(١)

قال الواحدي : ﴿ بَلْ ههنا رد لكلامهم بقول الله ليس الأمر كما قالوا من أنهم لو ردوا لآمنوا .

(٢) (٣)

(٣)

٨٠ - قوله : (( ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ فيما وعدوا من أنفسهم لا يفون به ))

(٦)

(٥)

قال الزجاج : المعنى أن أكثر من عاند من اليهود والمشركون قد علم أن أمر الله حق فركن إلى الرفاهية ،

(٧)

وأن الشيء متأخر عنهم إلى أمد كما فعل إبليس فأعلم الله أنهم لو ردوا لعادوا لأنهم قد كفروا بعد

وضوح الحجة •

وروى بعضهم أنه صلوات الله عليه سئل ، فقيل له : ما بال أهل النار عملوا في عمر قصير فخلدوا في

=====

١ - انظر تفسير

٢ - الأنعام : ٢٨

٣ - كذا في ( م ) و ( ع ) وفي ( ي ) و ( د ) لا يفوز

٤ - الكشاف ١٠ / ٢ وجماعه ( لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ) الأنعام : ٢٨ من الكفر والمعاصي ( وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ) ... إلخ قال

أبو حيان : أدرج الفساق الذين لم يتوبوا في الموقفين على النار المتمنين الرد حسب مذهبه الاعتزالي وهذه الجملة إخبار عن أمر لا يكون كيف كان يؤخذ ، وهذا النوع مما استأثر الله بعلمه ،، إلخ راجع البحر المحيط ٤ / ١٠٤

مذهب أهل السنة بأجمعهم من السلف الصالح وأهل الحديث والفقهاء والمتكلمين من الأشاعرة أن أهل الذنوب في مشيئة الله وأن كل من مات على الإيمان ويشهد الشهادتين مخلصا من قلبه فإنه يدخل الجنة فإن كان تابيا أو سليما من المعاصي دخل الجنة برحمة ربه وحرم على النار بالجملة وهذا يدل على أن الحسن والقبح شرعيان وأن الله مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء حتى لو يدخل الكافرين كلهم في الجنة والمطيعين في النار لكان ذلك حكمة منه وعدلا وصوابا ولكن حكم بأن المشرك لا يدخل الجنة والمؤمن لا يدخل النار بنصوص من الكتاب والسنة قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ سورة النساء : ٤٨ و ١١٦ وقال تعالى : ﴿ قُلْ يٰٓعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ الزمر : ٥٣ ، وهناك أحاديث كثيرة تدل على ذلك -

راجع شرح المشكاة للطبري ١٥٤ / ١ بتصرف

٥ - في ( ع ) ركب

٦ - رقة العيش بالصتم رفاهة ورفاهية بالتخفيف اتسع ولان وهو في رفاهة من

العيش " انظر المصباح المنير ص ٨٩

٧ - في ( د ) الأمد بحذف ( إي ) ( ١١٢ )

النار عملوا في عمر قصير فخلدوا في النار وأهل الجنة كذا فخلدوا في الجنة ، فقال : " إن الفريقين كان

(١)

كل واحد منهما لو أنه عاش أبداً عمل بذلك العمل "

(٢) (٣)

٨١ - قوله : (( ويجوز أن يعطف على قوله " ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ )) هو من عطف الخاص على العام وإنما قدر

(٤) (٥)

مبتدأ وأوقع ، قالوا : صلة للموصول وجعل الصلة مع الموصول خيراً ليوازي المعطوف عليه المؤكد ويشنع

عليهم هذا الكذب الخاص .

(٦)

(٧)

٨٢ - قوله : ( ﴿وَقِفُّوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ مجاز عن الحبس ) يعني لا يجوز أن يقال : وقف على الله حقيقة

=====

١ - انظر معاني الزجاج ٢ / ٢٤٠ نقله بتصرف و ( العمل ) ساقطة من ( ع ) والحديث لم أقف على تخريج .  
وقال أبو حيان التوحيدي : قال مسمع : قلت ، لجعفر الصادق : لم خلد أهل الجنة فيها وإنما كانت أعمارهم قصيرة  
وأعمارهم يسيرة ولم خلد أهل النار وهم كذلك ؟ فقال : إن أهل الجنة نوا أن يطعموه أبداً وإن أهل النار نوا أن يغصوه  
أبداً فلذلك صاروا محندين ... ، راجع البصائر ٣ / ١٦ ومسمع هو ابن عبد الملك ( أبو سيار ) الملقب كردين شيخ  
بكر بن وائل بالبصرة

٢ - الأنعام : ٢٨ ﴿وَلَوْ رَدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

٣ - الكشف ٢ / ١٠ وتماه ( وإنهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم الذين قالوا : إن هي إلا حيواتنا الدنيا وكفى به  
دليلاً على كذبهم )

٤ - في ( د ) المبتدأ

٥ - في ( د ) وقع

٦ - الأنعام : ٣٠

٧ - الكشف ٢ / ١٠ وفي ( ي ) الجنس بدل الحبس

وتمام كلام الرمحشري : ( للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاقبه وقيل : وقفوا على جزاء  
ربهم )

(١) ولا كناية لأن الكناية لا تنافي إرادة الحقيقة كما سبق في آل عمران عند قوله : ﴿ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ﴾ (٢)

(٣) فوجب الحمل على المجاز أي الاستعارة التمثيلية .

(٤) ٨٣ - قوله : (( وقيل : عرفوه حق التعريف )) هذا مثل تفسيره في قوله ﴿ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ هو من قولك (٥)

: وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته ، والضمير في عرفوه للجزاء .

(٦) ٨٤ أ / ٧ - قوله : (( مردود )) أي متعلق أو متوقف / على سؤال سائل .

(٧) ٨٥ - قوله : (( ما هو بحق وما هو إلا باطل )) وإنما قدر كذلك لأن قوله : ﴿ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ﴾ سؤال تقرير (٨)

١ - تبدو في ( م ) هاية  
٢ - جزء من الآية : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَأَيُّهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ... ﴾ آل عمران : ٧٧

قال الطيبي في تفسير هذه الآية : يعني كان بدء استعماله فيمن يجوز عليه النظر وهو الإنسان عبارة عن الاعتداد والإحسان لأن من اعتد بالغير التفت إليه وإنما كان كناية لأنه لا ينافي إرادته حقيقته ثم كثر استعماله في هذا المعنى حتى صار علما لهذا المعنى ثم جاء في حق الله لجرد معنى الإحسان من غير أن يكون ثمة نظر بناء على مذهبه .

راجع رسالة الماجستير دراسة وتحقيق سورة آل عمران للطالب حسن العمري ص ٢٤٣

٣ - الاستعارة التمثيلية أبلغ أنواع المجاز مفرداً أو مركباً لأن مبناها تشبيه التمثيل وهو أن تكون وجه الشبه فيه هيئة مترعة من أشياء متعددة ، انظر جواهر البلاغة ١ / ٣٣٧ - ٣٣٨

٤ - الكشف ٢ / ١٠ وانظر الكتاب لسيبويه ٣ / ١٠٣

٥ - الأنعام : ٢٧

٦ - الكشف ٢ / ١٠ وتام العبارة : ( على قول قاتل : ماذا لو قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه )

٧ - المصدر السابق

٨ - في ( د ) ذلك

٩ - الأنعام : ٣٠

(١) (٢)  
وقد أتى المنكر باسم الإشارة لمزيد التقرير فيقتضي أن يكون مسبوفاً بإنكار قوي .

(٣) (٤)  
٨٦ - قوله : (( وقد حقق الكلام فيه )) أي في سورة يونس

(٥)  
قال المصنف في قوله تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ﴾ فإن قلت : كيف جاز النظر على الله ،

وفيه معنى المقابلة ؟

(٦) (٧)  
قلت : هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشيء موجوداً أشبه بنظر الناظر في تحققه ، .

(٨) (٩)  
قلت : وفي العنكبوت أبسط منه .

=====

١ - في ( ي ) اسم

٢ - في ( د ) التقدير

٣ - الكشاف ١٠ / ٢ وتمام كلامه : ( في مواضع آخر )

٤ - أي في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ... ﴾ الآية ٧ من سورة يونس حيث قال

الزمخشري في تفسيرها : " لا يتوقعونه أصلاً ولا يخطر ببالهم لفصلتهم المسئولية عليهم المذهلة بالثبات وحب العاجل

عن التفطن للحقائق أولاً يأملون حسن لقائنا كما يأمله السعداء ... ) راجع الكشاف ١٨١ / ٢

٥ - سورة الفرقان : ٢١

٦ - في ( ي ) و ( د ) والكشاف بلفظ بنظر الناظر وعيان المعاني ، راجع الكشاف ١٨٣ / ٢ (تفسير سورة يونس)

٧ - أنظر المصدر السابق

٨ - ( قلت ) ساقطة من ( ي ) و ( د )

٩ - أي في قوله عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ ﴾ سورة العنكبوت : ٥

قال الزمخشري : كيف وقع جواباً للشرط ؟ قلت : إذا علم أن لقاء الله عنيت به تلك الحال المثلة والوقت الذي تقع

فيه تلك الحال هو الأجل المضروب للموت فكأنه قال : من كان يرجو لقاء الله فإن لقاء الله لآت ، لأن الأجل واقع فيه

اللقاء كما تقول : من كان يرجو لقاء الملك فإن يوم الجمعة قريب إذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة - ، ، أنظر

الكشاف ١٨٣ / ٣



٨٧ - قوله : (( لَأَن خَسِرَانِهِمْ لَا غَايَةَ لَهُ )) ويمكن أَن يحمل على معنى قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ

الدِّينِ ﴾ أي أنك مذموم مدعو عليك باللعنة إلى يوم الدين ثم إذا جاء ذلك اليوم لقيت ما تنسى اللعن معه

أي خسر المكذبون إلى قيام الساعة ، بأنواع من الحن والبلاء فإذا قامت الساعة يقعون في ما ينسون معه هذا

الخسران ( وذلك هو الخسران ) المبين ، و يؤيده قوله : ﴿ يَخْشَرْتَنَا ﴾

قال سيبويه : كأنه يقول : أيتها الخسرة هذا أوانك .

١- الكشف ١٠/١ و تمام العبارة : ( أي ما زال بهم التكذيب إلى خسرتهم وقت مجيء الساعة )

٢- سورة ص : ٧٨

٣- ( راذا ) ساقطة من ( د )

٤- في ( د ) ينسون

٥- ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٦- الواو ساقطة من ( ع )

٧- أي في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَخْشَرْتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ ( الأنعام : ٣١ )

٨- في ( د ) أيها

٩- راجع الكتاب لسيبويه ١/٥١ و ٢/٢١٤

(٧) (١)

وقال أبو البقاء : يا حَسْرَةَ احْضُرِي هَذَا أَوَانِكَ ، والمعنى تنبيه أنفسهم لتذكر أسباب [ الحسرة ] ،

وقلت : هذا أقرب من قول المصنف بوجهين :

أحدهما : سلامته من ذلك السؤال .

وثانيهما : أن قوله : ﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾<sup>(٧)</sup>

مقارن بهذا التحسر وهو غير مناسب إلا بالحشر .

(٦)

(٥)

(٤)

٨٨ - قوله : (( أو جعل بحىء الساعة بعد [ الموت ] لسرعة )) أي وَضَعَ الساعة موضع الموت لسرعة مجيئها .

١ - ساقط من (٣) والأوفق للسياق أن يقال : لِيَذْكُرُوا سَبَابَ الْحَسْرَةِ

أَوِ الضَّمِيرُ لِلْأَنْفُسِ .

٢ - انظر الإملاء ١ / ٢٢٩

٣ - الأنعام : ٣١

٤ - ساقط من (٣)

٥ - الكشف ١٠ / ١٠ وتتمام العبارة : ( كالواقع بغير فترة )

٦ - في (٥) بتقديم العبارة وتأخير ما حجبها الترتيب .

٨٩ - قوله : (( كقولہ ﴿ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ ﴾ )) أي مثله في تقدير المخصوص ، أي ساء مثلاً مثل القوم ليحصل

التطابق بين الفاعل والمخصوص بالذم لأن ﴿ مَثَلًا ﴾ تمييز والفاعل مضمرة .

٩٠ - قوله : (( الضمير للحياة الدنيا حيى بضميرها وإن لم يجر لها ذكر )) فإن قلت : أما سبق قبيل هذا ﴿ وَقَالُوا

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾ لم لا يجوز أن يعود إليها ؟ ويكون قوله : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ

اللَّهِ ﴾ من وضع المظهر موضع المضمرة .

قلت : ولا ارباب أن القائلين لقوله : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ﴾

١ - ( القوم ) ساقطة من ( ع )  
وانظر الكشف ٢ / ١٠ وتمام العبارة : ( جعل أعمال الدنيا لعباً ولهواً واستغلاً بما لا يعني ولا يعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة ) والآية رقم ١٧٧ من سورة الأعراف .

٢ - ( في ) ساقطة من ( ع )

٣ - وفي ( ع ) تقدر

٤ - الكشف ٢ / ١٠ وتمام العبارة : ( لكونها معلومة أو للساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الإيمان بها كما تقول : فرطت في فلان ومنه ﴿ فَرَطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ ﴾ سورة الزمر : ٥٦

٥ - من قوله : " مقارن بهذا التحسر " ... إلى " أما سبق قبيل هذا " ساقط من ( د )

٦ - الأنعام : ٢٩

٧ - الأنعام : ٣١

٨ - في ( ع ) بقوله

٩ - الأنعام : ٢٩

هم الناهون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من كفار قريش كما مر وإن قوله : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ ﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ وَاللَّذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> كالاعتراض والتوكيد لما يتضمن معنى الكلام السابق واللاحق من التهديد والوعيد لاشتغاله على جميع من أنكر الحشر والنشر وسوء مغبتهم وإظهار حسرتهم وندامتهم ووخامة أمر حياة الدنيا وليس المقام من مجاز وضع المظهر موضع المضمّر لأن الاعتراض مستقل بنفسه ولا تعلق له بالسابق إلا من حيث المعنى .

- 
- ١ - الأنعام : ٣١
  - ٢ - في ( م ) ( والدار ) والصواب ما أثبتته كما في باقي النسخ .
  - ٣ - في ( م ) و ( د ) ( اتقوا ) وفي ( ع ) ( اتقوا ) أيضا لكنه صحح على الحاشية وفي ( ي ) ( يتقوا ) ، والصواب ما أثبتته ولفظ اتقوا إنما ورد في سورة يوسف عليه السلام في قوله : تعالى : ﴿ وَاللَّذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ الآية رقم ١٠٩
  - ٤ - الأنعام : ٣٢
  - ٥ - في ( د ) تضمن
  - ٦ - في ( م ) الخير
  - ٧ - الزيادة من ( ي )
  - ٨ - في ( د ) نيتهم
  - ٩ - الواو ساقطة من ( ع ) و ( د )
  - ١٠ - في ( ي ) تأخر قوله : ( قوله : ساء مثلا )

٩١ - قوله : (( <sup>(١)</sup> لِلَّذِينَ <sup>(٢)</sup> يَقْنُونَ )) [ دليل على أن ما سوى أعمال المتقين لعب وهو ) (٣) وذلك أن الظاهر أن  
يقال : وما الحياة الدنيا إلا لعب وهو وما الدار الآخرة إلا جد وحق لا باطل زائل فوضع موضعه ﴿ خير <sup>(٤)</sup>  
لِلَّذِينَ يَقْنُونَ ﴾ إطلاقاً لاسم المسبب على السبب يعني أن حقيقة الدارين معلومة محققة عند من يدعي النهي <sup>(٥)</sup>  
والحجى ، لكن العاقل الذي يستأهل أن يسمى عاقلاً من يؤثر ما يُعينه وينجيه على ما لا يُعينه ويُرديه .  
وتلخيصه : أن العاقل هو المتقي الذي يرغب عن الدنيا إلى الآخرة ، وفيه تعريض بمن سبق ذكرهم في قوله <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>

١ - الأنعام : ٣٠

٢ - ساقط من (٣)

٣ - الكشف / ١٠

٤ - في (د) الحجر - ومعنى الحجى العقل والفتنة والمقدار جمعه أحواء وهو بكسر

الحاء والقصر " انظر ترتيب القاموس ١ / ٥٩٨ لسان العرب ٢ / ٧٩٢ (جج) (حج) (حج)

وانظر المصباح المنير ص ٤٧

والنهي جمع نهي بمعنى العقل أيضا ، والنهيمة : العقل لأنها تنهى عن القبيح والجمع

نهي مثل مدية ومُدَى .

انظر ترتيب القاموس ٢ / ٤٥٤ ولسان العرب ٦ / ٤٥٦٤ -

والمصباح المنير ص ٤٠ (نهي)

٥ - في (٢) بالذ

٦ - في (٢) آخرة

تعالى : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُونَ عَلَى مَا

فَرَطْنَا فِيهَا ﴾ (١) أي اُسْتَعْلَنَّا بِلذَاتِ الدُّنْيَا عَنِ الْآخِرَةِ وَكَذَبْنَا بِجِيءِ السَّاعَةِ ، وَهُوَ إِقْنَاطُ كُلِّ وَهَذَا كَانَتْ

هذه الآية تنمة للاعتراض ، ثم عاد إلى ما سبق من ذكر المشركين مسليا لحبيبه صلوات الله — (وسلامه)

عليه ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزَنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ ﴾ (٢)

(٣)

(٤)

٩٢ - قوله : (( قد في ﴿ قَدْ نَعْلَمُ ﴾ بمعنى ربما الذي يجيء لزيادة الفعل وكثرته ))

يحيى أن الخطبة « قد » للتقليل وقد يعنى به ضده

=====

١- في (٢) ساعتهم

٢- (فيما) ساقطة من (د) والآية رقم ٣١ من سورة الأنعام .

٣- في (ي) لمجيء وفي (ع) و (د) بمجيء الساعة

٤- الأنعام : ٣٣

٥- من قوله : (الذي يجيء لزيادة الفعل ..... "إلى (بيان لربوبيته « ساقط من (د)

٦- الكشاف ١٠/٢

للمجانسة بين الضدين مثله رب للتقليل ثم يراد به في بعض المواضع ضده وهو الكثرة كقوله تعالى : ﴿رَبَّمَا  
يُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ <sup>(١)</sup> والنكته ههنا تصير رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذى قومه <sup>(٢)</sup>  
وتكذيبهم ، يعني من حَقك وأنت سيد أولى العزم ( المرسلين ) أن لا تكثر الشكوى من أذى قومك وأن لا  
يعلم الله من إظهارك الشكوى إلا قليلا أو يكون تهكما بالمكذبين وتوبيخا لهم لقوله : ﴿فَإِنَّهُمْ لَا  
يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ <sup>(٣)</sup>

#### ١- سورة الحجر : ٢

٢- في (٤) و (٤) تعبير

٣- أولو العزم من الرسل هم الذين ذكرهم الله جل وعلا في قوله : ﴿وَإِذْ  
أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى  
أَبْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ سورة الأحزاب : ٧  
وقال تعالى : ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾  
الآية : ٣٥ من سورة الأحقاف .

قال ابن عطية : ذكر الله النبيين جملة ثم خصص بالذكر أفراداً منهم تشريفاً  
وتخصيصاً إذ هؤلاء الخمسة صلى الله عليهم هم أصحاب الكتب والشرائع والحروب  
الفاصلة على التوحيد وأولو العزم ذكره الثعلبي «

- المحرر ١٣ / ٥٠ وراجع فتح القدير ٦٤ / ٢٦٤

٤- الزيادة من (٤)

٥- الانعام : ٣٣

٩٣ - قوله : (( ولكنه قد يهلك المال تأثله ))

أوله : - أخي ثقة لا تهلك الخمر ما له .

بعده : - تراه إذا ما جئته منهلاً

:::

يقول : جوده ذاتي لا يزيد بالسكر ولا ينقص بالصحو ، منهلاً : أي ضاحكاً

٩٤ - (( ﴿لِيَحْزَنَكَ﴾ قرئ بفتح الياء وضمها ))

نافع بالضم وغيره بالفتح .

١ - الكشف ١٠ / ٢

٢ - البيت بتمامه موجود في الكشف ولكن بتغيير لفظ ( أخاتقة ) ولعل النسخة التي كانت عند الطيبي لا يوجد فيها

الشرط الثاني من البيت ، ولذا أكمله وهو لزهير بن أبي سلمى من قصيدة له ، أنظر ديوانه ص ١٦٨

٣ - في جميع النسخ ( الشكر ) بالشين المعجمة والصواب ما أثبتته لدلالة السياق على ذلك ، لأن السكر ضد الصحو لا

الشكر وأيضاً يصح به معنى البيت برفع كلمة ( الخمر ) يقول : هو محتتم لا تهلك الخمر ما له ومعنى الصحو ذهاب

السكر يقال : صحا من سكره صحوً إذا ذهب سكره راجع الصحاح ٢٣٩٩/٦ ، وترتيب القاموس ٨٠١ / ٢ )

صحو ( ولسان العرب ٤ / ٢٤٠٦

( صحا ) والمصباح المنير ص ١٤٧ (صحا)

٤ - الأنعام : ٣٣ ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ ... ﴾

٥ - الكشف ١٠ / ٢

٦ - هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم أو أبي رويم الفارسي الليثي بالولاء أحد القراء السبعة وإمام أهل المدينة بعد الإمام

أبي جعفر المدني (ت ١٦٩ هـ)

معرفة القراء ١ / ١٠٧ غاية النهاية ٢ / ٣٣٠ وفيات الأعيان ٥ / ١٧٨

٧ - قرأها نافع ( يُحْزِنُ ) بضم الياء وكسر الزاي من أحزن يحزن والباقون يفتح الياء وضم الزاي من حزن يحزن ،، راجع

حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٣٨ والتيسير ص ٩٢ وإبراز المعاني ٣ / ٤٦ والنشر ٢ / ٢٤٤

وهذا الحكم في كل كلمة مضارعة في القرآن الكريم سوى موضع سورة الأنبياء أعني قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْزَنُهُمُ الْقُزَعُ

الأكبر ﴾ رقمها : ١٠٣ فإنه قرأها كالجماعة ، ولذا قال الإمام الشاطبي : ( ويحزن غير الأنبياء بضم واكسر الضم

أحفظاً ) حرز الأماني ص ٤٦



٩٥ - قوله : (( لَا يَكْذِبُونَكَ )) <sup>(١)</sup> قرئ بالتشديد والتخفيف <sup>(٢)</sup> (( التخفيف نافع والكسائي والباقون مشدداً <sup>(٤)</sup>

قال الزجاج : معنى كذبت قلت له : كذبت وأكذبت أريته أن ما أتى به كذب . <sup>(٥)</sup>

٩٦ - قوله : (( فآله عن حزنك )) <sup>(٦)</sup>

<sup>(٧)</sup> (٨)

الجوهري : هبت عن الشيء بالكسر ألهي لهياً ولهيانا إذ اسلوت عنه وتركت ذكره وأضربت [ عنه ] .

<sup>(٩)</sup>

ويقال : أله عن الشيء أي أتركه .

والمعنى : أضرب عن الاشتغال بحزن نفسك إلى الاشتغال بحزن ما هو أهم وهو استعظام جحود آيات

الله والاستهانة بهما ، فإن قيل : هذا غير مطابق

١ - الأنعام : ٣٣ ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَسَّأْتِ اللَّهُ بِمُحَدِّثُونَ ﴾

٢ - من قوله : ينقص بالصحو ... إلى " كلمة " قرئ ، ، ملحق بالخاصية من ( ع )

٣ - الكشف ٢ / ١٠-١١ وتام كلامه : ( من كذبه إذا جعله كاذباً في زعمه وأكذبه إذا وجده كاذباً والمعنى : أن تكذيبك أمر راجع إلى الله لأنك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله بجحود آياته )

٤ - أي بتشديد الذال وتخفيفها مكسورة ، راجع التيسر ص ١٠٢ وإبراز المعاني ٣ / ١١٢ والنشر ٢ / ٢٥٨

٥ - أنظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٤٢

٦ - الكشف ٢ / ١١ وتام كلامه : ( لنفسك وإن هم كذبوك وأنت صادق وليشغلك عن ذلك ما هو أهم ، وهو استعظامك بجحود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول السيد لغلامه : إذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وإنما أهانوني )

٧ - ساقط من ( م )

٨ - الصحاح ٦ / ٢٤٨٧ ( لهي )

٩ - يقال : لهي به كرضى أحبه ولهي عنه سلا وغفل وترك ذكره لهيا ولهيانا وتلهي ، ،

راجع ترتيب القاموس ٤ / ١٧٨ ( لهو ) ولسان العرب ٥ / ٤٠٩٠ ( لهي )

١٠ في ( ع ) وهذا

للمثال والعادة ، يقال : إذا تأمل وقف على المطابقة فإن قوله ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>

استدراك وضع فيه مظهران موضع مضمومين لشدة الخطب وعظم الأمر وفيه تهديد للظالمين وتبويه لرسول الله

(٤)

صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له : اشتغلت بخاصة نفسك وذهلت عما هو أظم من

٧ / ب ذلك ، وهو ما يستعظمه من جحود آيات الله / والاستهانة بكتابه ومن عادتك أن تؤثر حق الله على

حق نفسك ويعضده ما رويناه عن البخاري ومسلم ومالك وأبي داود

١- (يقال) ساقطة من (ي)

٢- في (٤) تؤمل

٣- الأنعام : ٣٣

٤- (له) ساقطة من (ي)

عن عائشة رضي الله عنها قالت : " ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا أخذ

(١)

أيسرهما ما لم يكن [ إنما فإن كان إنما ] كان أبعد الناس منه ، وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢)

(٣)

لنفسه في شيء قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم .

وكذلك قول السيد : وإنما أهانتني وإن كان تهديداً للجاني لكن فيه ردع للغلام عن تركه الأولى وهو

استعظام إهانة السيد .

(٤)

٩٧ - قوله : (( وقيل : فإنهم لا يكذبونك بقلوبهم )) عطف على قوله : \_\_\_\_\_

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من (٣)

٢ - (قط) ساقطة من (٥)

٣ - أخرجه الإمام البخاري في صحيحه ٣ / ١٣٠٦ رقم ٣٣٦٧ في المناقب باب صفة

النبي صلى الله عليه وسلم " وفيه : زيادة (فينتقم الله بها)

وانظر فتح الباري ٦ / ٥٦٦ رقم ٣٥٦٠

وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ٤ / ١٨١٣ رقم ٣٣٤٧ في الفضائل باب مباحثته

صلى الله عليه وسلم للآشام .

والإمام مالك في الموطأ ٣ / ٧٣-٧٤ رقم ١٨٨٤ باب ما جاء في حسن الخلق

وأبو داود في سننه ٥ / ١٤٢ رقم ٤٨٧٥ - الأدب باب في التجاوز في الأمر .

وكل هؤلاء رواه بالفاظ متقاربة .

٤ - الكشف ٢ / ١١ وقام عبارته : ( ولكنهم يحسدون بالستهم ، وقيل : فإنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق

الموسوم بالصدق ولكنهم يحسدون بآيات الله )

والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله تعالى ، فعلى هذا معنى قوله " يمحذون بألستهم هو قولهم :

(١)  
﴿ سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾

٩٨ - قوله : (( وقيل : فإنهم لا يكذبونك )) يعنى قولهم : ﴿ سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ لا يريدون به تكذيبك لأنك

عندهم الصادق ، ولكن مرادهم به أن ما جئت به من الآيات سحر وكذب ، وهو المراد بقول أبي جهل :

(٢)  
إنك عندنا لمصدق وإنما تكذب . ما جئتنا به ،

(٣)  
والوجه هو الأول لقوله : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا ﴾

(٤)  
فإنه عزاء وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يليق بالوجهين الآخرين .

---

١ - جزء من قوله تعالى : ﴿ وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُم مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ سورة ص : ٤

٢ - الكشف ١١ / ٢

٣ - قال الترمذي : عن علي رضي الله عنه أن أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم : " إنا لا نكذبك ولكن تكذب بما جئت به فأنزل الله ( فإنهم لا يكذبونك ) الآية .

ثم قال بسنده عن ناجية أن أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه ولم يذكر فيه عن علي ، وقال وهذا أصح .

أنظر سنن الترمذي ٥ / ٢٦١ رقم ٣٠٦٥ تفسير القرآن باب وفي سورة الأنعام .

وقال ابن جرير بسنده عن ناجية بن كعب مرسلًا دون ذكر علي وقال : وهذا أصح ( يعني المرسل - أن أبا جهل ...

، وذكر نحوه راجع تفسير الطبري ١١ / ٣٣٤ وأسباب النزول للواحدي ص ٢٤٩

وقال ابن كثير : أي ولكنهم يعاندون الحق ويدفعونه بصدورهم كما قال سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن ناجية بن كعب عن علي .... ، ثم قال : رواه الحاكم من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق ثم قال : صحيح على شرط الشيخين

ولم يخرجاه ، ، أنظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٢٩ والمستدرک ٢ / ٣١٥ - ٣١٦

قال أحمد شاكر في عمدة التفسير : فالوصل زيادة من ثقتين فهي مقبولة على اليقين وقد تعقب الذهبي تصحيح الحاكم على شرط الشيخين بأنهما لم يخرجاه لناحية شيئا وهذا صحيح فإن الشيخين لم يخرجاه له ولكنه تابعي ثقة فالحديث

صحيح وإن لم يكن على شرطهما ، ، ٥ / ٢٥

٤ - الأنعام : ٣٤

٥ - في ( ع ) تسلية وعزاء

(١)  
(٢)  
(٣)  
النهاية : سقاية الحاج هي ما كانت قريش تسقيه الحاج من الزبيب المنبوذ في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب في الجاهلية والإسلام واللواء : الراية ولا يمسكها إلا صاحب الجيش والسدانة سدانة الكعبة وهي خدمتها وتولى أمرها وفتح بابها وإغلاقه ، وفي نسخة بدل الحجابه السدانة ، قالت بنو قصي : فينا الحجابه يعنون حجاب الكعبة وهي سدانتها .

١ - الاكتشاف / « وتمام العبارة : ( والنبوة فماذا يكون لساثر قريش فنزلت )

٢ - ساقطة من (٢) و (٤)

٣ - الزبيب زاوى العنب والتين معروف وهو اسم جمع يذكر ويؤنث فيقال : هو الزبيب وهي الزبيب الواحدة زبيبة وزبيبت العنب جعلته زبيبا " انظر ترتيب القاموس / ٤٢٨ والمصباح المنير ص ٩٥

٤ - هو ( أبو الفضل ) عم النبي صلى الله عليه وسلم كانت بيده عمارة المسجد الحرام وسقايته ، وقد روى عدة أحاديث [ ت ٣٤ هـ ]

راجع ترجمته في أسند الغابة ٣ / ١٦٤ - ١٦٧ وجمهرة النسب لابن الكلبي ١ / ١٩

٥ - في ( د ) سنة

٦ - المراد بهم عبد مناف وعبد المطلب وعبد العزى ، فأما عبد العزى فإدرا - وعبد العزى منهم خويلد بن أسد بن عبد العزى وأما عبد الدار فمنهم آل أبي طلحة بن عثمان ... وأما عبد مناف بن قصي فاسمه المغيرة ... راجع المعارف ص ٧٠ ، ٧١ ونهاية الأرواب للقلقشندي ص ٣٥٧

٧ - النهاية لابن الأثير ٢ / ٣٨٠ - ٣٨١ ( سقى ) ر ٤ / ٢٧٩

وأنظر غريب الحديث لقاسم بن سلام ١ / ٢٣٧ و ٢٨٨ وغريب الحديث لابن الجوزي ١ / ٤٧٢

١٠٠ - قوله : (( فَتَأْتِيهِمْ مِنْهَا <sup>(١)</sup> يَأْيَةٌ <sup>(٢)</sup> )) فافعل <sup>(٣)</sup> جواب لقوله : ﴿ فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ ﴾ وهو مع جوابه

جواب لقوله : ﴿ وَإِنْ كَانَ كَبَرَ عَلَيْكَ <sup>(٤)</sup> ﴾ ثم من الجائز أن يعبر عن هذا المحذوف بالإخبارى تارة

وبالإنشائي أخرى ، ففيه وجه ثلاثة .

أحدها : المقدر أتيت على الإخبار وعنه ينبنى قوله : لآتى بها لأنه جعل ﴿ إِنْ ﴾ بمعنى لو ليؤذن أن فيه

تعليق إسلام قومه بالخال ، والمعنى بلغت من حرصك على إيمانهم بحيث ( إن قدرت أن تأتي ) بالخال

لأتيت .

١ - (منها) ساقطة من (ع)

٢ - الأنعام : ٣٥ وتتمام الآية : ﴿ أَوْسَلَّمَآ فِي السَّمَآءِ فَتَأْتِيهِمْ بَأْيَةٌ ﴾

٣ - الكشف ١١ / وتتمام كلامه : ( فافعل يعنى أنك لا تستطيع ذلك ، والمراد

بيان حرصه على إسلام قومه وتهالكه عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم

بأية من تحت الأرض أو من فوق السماء لأتى بهارجاء وإيمانهم )

٤ - الواو ساقطة من (ع)

٥ - ما بين القوسين غير ظاهر في (م)

وتلخيصه : بيان حرصه على إسلام قومه على المبالغة .

وثانيها : المقدر فافعل على الأمر ، وفيه نوع توبيخ ، .

وتلخيصه بيان حرصه على تسنى مطلوب القوم من الاقتراحات وهذا الوجه أبلغ لأنه إذا ربح على طلب

(١)

ما اقترحوه من الآيات [ تعريضا بهم كان توبيخهم ] على اقتراحهم الآيات أولى وأجدر وأنسب إلى قوله :

(٢)

﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ لصراحته في التعريض .

(٣)

وثالثها : لفعلت على الإخبار أيضا ، لكن المعنى بابتغاء النفع والسلم نفس الآية والمعجزة لا إخراجها منها .

(٤)

١- ما بين المعقوفين ساقط من (م)

٢- الأنعام : ٣٥

٣- كذا في (م) وفي النسخ الثلاث (من ابتغاء)

٤- كذا في (م) و (د) و (هـ) لإخراجها وهو خطأ . وفي (ز) خراجها

١٠١ - قوله : (( إن شئت أن تقوم بنا إلى فلان نزره )) جوابه كان صواباً فدل تعلق ما في حيز الشرط به على  
 أن الجواب ما هو وكذلك تعلق ﴿ فَتَأْتِيَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> بالشرط [ يدل ] على أن الجزاء ما قدر ولذلك ساغ  
 حذفه .

١٠٢ - قوله : (( يجهلون ذلك )) أي يجهلون أنه لا يفعل ذلك لخروجه عن الحكمة ، وفيه رمز إلى مذهبه  
 ١٠٣ - قوله : (( وَالْمُوتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> مثل لقدرته )) أي ( استشهاد لتقرير ) الإنكار

- ١ - في ( م ) يزور وفي ( ي ) يزوره والصواب ما في ( ع ) و ( د ) ولذا أثبتته كما في الكشف
- ٢ - الكشف ١٢ / ٢
- ٣ - في ( م ) معه
- ٤ - في ( ي ) فيأتيهم
- ٥ - ساقط من ( م )
- ٦ - الكشف ١٢ / ٢ وتام العبارة : ( ويرمون ما هو خلافه )
- ٧ - قال الرازي في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ ﴾ ( الأنعام : ٣٥ ) تقديره : ولو شاء الله هداهم لجمعهم على الهدى وجب أن يقال : أنه ما شاء هداهم وذلك يدل على أنه تعالى لا يريد الإيمان من الكافر بل يريد إبقاءه على الكفر ،، والذي يقرب هذا الظاهر أن قدرة الكافر على الكفر إما أن تكون صالحة للإيمان أو غير صالحة له فإن لم تكن صالحة له فبالقدرة على الكفر مستلزمة للكفر وغير صالحة للإيمان ... ) إلخ أنظر تفسير الرازي ١٢ / ٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨
- ٨ - قد تصدى للرد عليه الإمام أبو حيان ، راجع تفسيره البحر المحيط ٤ / ١١٥ وقال الآكوسي : أي لو شاء الله تعالى جمعهم على ما أتم عليه من الهدى لجمعهم عليه . يأن يوقفهم للإيمان فيؤمنوا معكم ، ولكن لم يشأ ذلك سبحانه لسوء اختيارهم حسبما علمه الله تعالى منهم في أزل الأزال وقالت المعتزلة : المراد لو شاء سبحانه جمعهم على الهدى لفعل بأن يأتيهم بأية ملجته إليه لكنه جل شأنه لم يفعل ذلك لخروجه عن الحكمة والحق ما عليه أهل السنة ،، راجع روح المعاني ١٣٩ / ١ / ٧
- ٨ - الأنعام : ٣٦
- ٩ - الكشف ١٢ / ٢ وتام الكلام : ( على إجلاتهم إلى الاستجابة بأنه هو الذي يعث الموتى من القبور )
- ١٠ - ما بين القوسين غير ظاهر في ( ي )



السابق وإقناط كلي لرسوله صلى الله عليه وسلم عن إيمان القوم يعني أنك لا تقدر أن تسمعهم لأنهم كالموتى وإنما القادر على ذلك من يقدر على تلك القدرة العظيمة وهي بعث الموتى من القبور ، والباء في قوله : " بأنه هو الذي يعث الموتى " قيل : هو متعلق بمثل من حيث المعنى أى قوله : ﴿ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> مثل ضربه الله لقدرته بأنه هو الذي يعث الموتى .

١٠٤ - قوله : (( ورقئ ﴿ أن ينزل ﴾ بالتشديد والتخفيف )) التخفيف ابن كثير وحده .  
<sup>(١)</sup> <sup>(٣)</sup> <sup>(٢)</sup> <sup>(٤)</sup>

١- الإقناط والقنوط بالضم الإيـاس - انظر المصباح المنير ص ١٩٧

٢- الأنعام : ٣٦

٣- الأنعام : ٣٧ - وتام النظم ﴿ قُلْ إِنْ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ تُنْزِلَ آيَةً ﴾

٤- الكشاف ١٠/١٢

٥- كلمة (التخفيف) الثانية ساقطة عن (ي) ومثبتة بالهاشية اليسرى.

٦- أى تخفيف الزاى وتشديد ها ، انظر التيسير ص ٧٥

والنشر ١٨/٢٠

١٠٥ - قوله : (( <sup>(١)</sup> مِنْ شَيْءٍ <sup>(٢)</sup> )) من ذلك لم نكتبه )) قيل : لم نكتبه حال من ضمير تركنا وليس بذلك لأن من <sup>(٣)</sup>

ذلك صفة شيء ومن بيان وكذلك لم نكتبه صفة أخرى أو حال منه ولم يثبت عطف تفسيري ، والمعنى ما <sup>(٤)</sup>

تركنا في اللوح من شيء كائن من المذكور ، ومتصل به غير مكتوب ولا مثبت فيه البتة ، ومن في مما

يختص به "بيان" ما والضمير في " يختص " يعود إلى " ما " والمحرور يعود إلى الكتاب . <sup>(٥)</sup>

١٠٦ - قوله : (( يأخذ للجماء من القرناء )) <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> روي عن مسلم والترمذي

١- ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ - الألفاظ : ٣٨

٢- الاكتشاف ١٢/١ وقام العبارة : ( ولم نثبت ما وجب أن يثبت مما يختص به )

٣- الواو ساقطة من (٤)

٤- في (٥) الضمير

٥- الواو ساقطة من (٤)

٦- (والضمير في) مكرر في (٤)

٧- الجماء : هي التي لا قرن لها ومعنى الجم التي لا شرف لها أي بينة الجمجم وكبش أجم لا قرن له وجممت الشاة جمما من باب تعب إذا لم يكن لها قرن فالذكر أجم والأنثى جماء والجمع جم مثل أحمر وحمراء «

والقرناء : التي لها قرن (أي ذات قرنين والكبش الأقرن كبير القرنين ، وقرن الشاة والبقرة جمعه قرون مثل فلس وفلوس وشاة قرناء خلاف جماء « راجع النهاية لابن الأثير ١/٣٠٠ وغريب الحديث لأب عبيد ٤/٢٤٥ (جهم) والفائق للمخشي ١/٣٤٤ وغريب الحديث لابن قتيبة ٤/٣٠٤ - ٣٦٨ والمصباح المنير ص ١٩١

٨ - الاكتشاف ١٢/١ (١٣٣)

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عليه وسلم : " لتُؤدَّ الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة

(١) (٢)

الجلحاء من الشاة القرناء "

(٣)

هذا الحديث استشهد لقوله : ويُصَف بعضها من بعض لقوله فيعوضها لأنه لا ينسب التعويض إلا إلى

المكلفين لأن قوله : يعنى الأمم كلها مشتمل على المكلفين وغير المكلفين ، .

(٤)

١٠٧ قوله : (( معنى ذلك زيادة التعميم والإحاطة ))

فيه أن منزله في الأرض ويطير بجناحيه من دابة وطائر منزلة المؤكدمع المؤكد

=====

١ - قال الزمخشري : ثور أجلح وعتر وبقرة جلحاء أي بلا قرن والأجلح من الناس الذي انخر الشعر عن جانبي رأسه -

أنظر الأساس ص ٦١ ( جلح ) المصباح المنير ص ٤٠

والنهاية لابن الأثير ١ / ٢٨٤ ( جلح )

٢ - صحيح مسلم ٤ / ١٩٩٧ رقم ٢٥٨٢ - البر والصلة باب تحريم الظلم .

وسنن الترمذي ٤ / ٦١٤ رقم ٢٤٢٠ صفة القيامة باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص وقال : حديث حسن

صحيح -

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا سيحشر يوم القيامة ثم يقتص لبعضها من بعض حتى يقتص للحماء من ذات القرن فعند ذلك ﴿ يَقُولُ الْكَافِرُ كَيْفَ يَكُونُ كُنْتُ تَوَّاباً ﴾ سورة النبأ :

٤٠

ثم يقول أبو هريرة : فأقرعوا إن شئتم ( وما من دابة في الأرض ولا طائر .... ) الآية صحيح على شرط مسلم ، أخرجه عبد الرزاق في تفسيره رقم ٧٥٧ عن معمر عن جعفر به نحوه ومن طريقه الطبري في تفسيره ١١ / ٣٤٧ رقم

١٣٢٢٢ وليس عنده قوله : ثم يقول أبو هريرة أقرعوا ... الخ

وعزه السيوطي في الدر ٣ / ٢٦٧ لعبد الرزاق وأبي عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن

أبي هريرة قال : فذكر الحديث مثله -

٣ - في النسخ الأربعة استشهد

٤ - الكشاف ٢ / ١٢ - ١٣ وتمام كلامه : ( كأنه قيل : وما من دابة قط في جميع الأرضين السبع وما من طائر قط في

جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا أسم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهملة أمرها )

(١)

للشمول ، ولهذا قال : قط فني جميع الأرضين السبع وما من طائر قط في جو السماء .

قال الزجاج : قال : ﴿يَجْنَحِيهِ﴾ على جهة التوكيد لأنك قد تقول للرجل : طِرْ فني حاجتي أي

(٢)

أسرع وجميع ما خلق الله ليس يخلو من هاتين المنزلتين ، إما أن يدب أو يطير ، .

(٣)

(٤)

قلت : عني أن تعميم الجنسين كما حصل بالتوكيد حصل تعميم الحيوان بتكرير لفظ الدابة ولفظ طائر

(٥)

[ و ] إلى هذا المعنى ينظر قول المصنف : **وَأَمَّا الْمَكْلِفُونَ لَيْسُوا الْمُحْصَوِينَ** (٥)

١ - (ما) ساقطة من (ي)

٢ - انظر معاني القرآن للزجاج ٤٤٥/٢

٣ - (بالتوكيد حصل) ساقط من (ع)

٤ - في (ي) و (ع) الطائر

٥ - ساقط من (٢)

٦ - كذا في (٢) و (د) و في (ي) و (ع) (وإن المكلفين ليسوا بمحصوصين) وكلاهما صواب .

بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان ، وقول صاحب المفتاح : ذكر الأرض مع ﴿ دَابَّةٌ ﴾ و ﴿ يَطِيرُ ﴾<sup>(١)</sup>  
 بِجَنَاحَيْهِ ﴿ ﴾ مع ﴿ طَائِرٌ ﴾ لبيان أن القصد من لفظ ﴿ دَابَّةٌ ﴾ ولفظ ﴿ طَائِرٌ ﴾ إنما هو إلى الجنسين وإلى  
 تقريرهما ، قوله : وإلى تقريرهما ،، تفسير لقوله : إلى الجنسين والمراد به التوكيد لا غير ، وقد يظن أن قوله  
 من هذا الباب من وجه أن الوجه الآخر [ هو ] ما ذكره صاحب الكشف وهو وهم لأن مراده أنه لو أطلق  
 ﴿ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ و ﴿ وَلَا طَائِرٍ ﴾ غير مؤكدين ربما اختلج<sup>(٢)</sup> في ذهن السامعين  
 إرادة غير الجنسين ، وأن المراد بهما غير المتعارف

=====

- ١- في (٢) المنهاج وهو خطأ.
- ٢- انظر مفتاح العلوم للسكاكي ص ١٩٠
- ٣- قوله : ( وإلى تقريرهما ) ساقط من (٤)
- ٤- ساقط من (٣)
- ٥- الأنعام : ٣٨
- ٦- الاختلاج والتخالج الاضطراب واختلج العضو اضطرب يقال : تخلج اضطرب وتحرّك وتخالج في صدرى شيء شككت ، والاختلاط التشك والريب " انظر ترتيب القاموس ٨٩ / ٤ ولسان العرب ٤٣ / ٤ (خلج) و انظر غريب الحديث لابن قتيبة ٤٩٩ / ٤ والصباح المنير ص ٦٨

لَقَوْلِهِ تَعَالَى بَعْدَ ذَلِكَ : ﴿إِلَّا أَمَمَ أَهْلُكُمْ﴾<sup>(١)</sup> فلا يحصل الشمول المقصود فأزيل

الوهم بما يفيد أن القصد إلى الجنسَيْن وإلى تقريرهما أي هو من باب/البيان ٨/أ

من هذا الوجه وما عليه أصحاب المعاني غير ما عليه

النحويون ، فإنهم يحملون سائر التوايع على البيان والتوضيح ، وقد سبق الفاتحة أن البديل تفسير وتوضيح<sup>(٢)</sup>

(٣)

للمبديل .

وقال المصنف في قراءة من قرأ <sup>(٤)</sup>ء آزرأ تتخذ أصناما آلهة  
ء آزرأ<sup>(٥)</sup> على الإنكار ثم قال : تتخذ أصناما آلهة تثبيتاً لذلك

---

١ - الأنعام : ٣٨

٢ - التوضيح : عبارة عن رفع الإضمار الحاصل في المعارف .

٣ - راجع تفسير البقرة للضيبي ١ / ١١٨ - ١٣٢

٤ - قراءة الجمهور ( عازر ) بهمزة واحدة بعدها ألف بالنصب غير منونة .

٥ - وهي قراءة ابن عباس ، أنظر المختصر لابن خالويه ص ٣٨ - والمحتسب ١ / ٢٢٣ وقال النحاس : وروى عن ابن

عباس أنه قرأ : ( آزرأ ) بهمزتين فالأولى مفتوحة والثانية مكسورة هذه رواية أبي حاتم ولم يبين معناه فيجوز أن يكون

مشتقا من الأزرا - أي الظهر - راجع الإعراب للنحاس ١ / ٥٥٨ والدر المصون ٤ / ٦٩٨ والآية : ﴿وَإِذْ قَالَ

إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرَ﴾ ٧٤ - الأنعام

قال ابن السمين : وقرأ ابن عباس في رواية ( آزرأ ) تتخذ ( بهمزتين مفتوحين وزاي ساكنة وراء منونة منصوبة )

تتخذ ( بدون همزة استفهام ولما حكى الزخشي هذه القراءة لم يسقط همزة الاستفهام من ( آتتخذ ) راجع الدر

المصون ٤ / ٦٩٨

وتقريباً وهو داخل في حكم الإنكار [ لأنه <sup>(١)</sup> ] كالبيان له ألا ترى كيف جعل التأكيد بياناً

وكيف يعني بقوله : ﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ أنه من باب عطف البيان والمبين كالترجمة والتفسير <sup>(٢)</sup>

لما اشتمل عليه المبين من الإبهام وهو عين التأكيد .

قال الإمام : هو كقولهم : نعمة أنى وكلمته بفى ومثيت برجلي . <sup>(٣)</sup>

قال صاحب التقريب : في قول المصنف نظر لأنهما صفتان ، فهما بالدلالة على التخصيص أولى من التعميم <sup>(٤)</sup>

فأجيب أن التوكيد لا ينافي الصفة كقوله تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup>

١- ساقط من (٣)

٢- في (٤) والمبينة

٣- انظر تفسير الرازي ٦/ ١٤٠ - ١٤٢ - ١٤٣

٤- انظر التقريب ق ٩١ ب بتصرف

٥- في (٥) و (٤) و (د) وأجيب

٦- في (٤) لقوله

٧- سورة النحل : ٥١

﴿ وَنَفَخَ [ وَاحِدَةً ] ﴾ وقولهم : أمس الدابر لا يعود ، وإن التعميم نوع من التخصيص .

١٠٨ - قوله : (( ثم قال إيدانا : بأنهم من أهل الطبع ﴿ مَن يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ﴾ )) ما أظهر دلالتـه [ على

مذهب [ أهل السنة ، وذلك أنه تعالى لما أنكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم حرصه على إسلام

قومه وتهالكه عليه ذلك الإنكار البليغ ، وضرب لهم مثلاً بالموتى أتى بقوله : ﴿ وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي

الْأَرْضِ ﴾ الآية بياناً لربوبيته وشاهداً على عظمة ألوهيته ، وعقبه بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

صُمُّ [ وَ ] بُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ ليدل به على أن هؤلاء الكفرة مع هذه الأدلة والأنوار الساطعة

١ - ساقط من ( م )

٢ - جزء من قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ سورة الحاقة : ١٣

٣ - أنظر في هذا المفضل للزخشري ص ١٤٠

٤ - المراد بأهل الطبع : الطيعيون ويسمون الطبايعيون وهم فريق من الفلاسفة القديمة قالوا : إن النفس الإنسانية هي اعتدال في المرازج فحسب فإذا مات الشخص عدمت النفس وإعادة المعدوم عندهم محال فجددوا الآخرة وأنكروا الجنة والنار والحشر والنشر والقيامة والحساب ،

وهذه النزعة مادية قديمة - وهو أن الكون وما فيه يمشي بالطبيعة ولا إله وهي اليوم متمثلة في المذاهب المادية كالإلحادية والعلمانية ومع الأسف البليغ أن بعض المسلمين ينتسبون إلى تلك النزعة الخطيرة والفكرة الهدامة نسأل الله السلامة من

الزلل . وهم الدهريون أيضاً . انظر الملل والنحل ١ / ٢٤٤ و ٣ / ٣ والفرق بين الفرق ص ٨٥

٥ - الأنعام : ٩٣

٦ - الكشاف ٢ / ١٣

٧ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٨ - إلى هنا ينتهي سقط نسخة ( د )

٩ - في ( د ) ألوهية

١٠ - ساقط من ( م )

١١ - الأنعام : ٣٩

١٣ - في ( د ) فيه



(٢)

(١)

خاطبون في ظلماء الكفر صم لا يسمعون كلام المنبه بكم لا ينطقون بالحق ، يعني أنه ليس في مقدورك

(٤)

(٣)

هدايتهم ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لأن ذلك مبني على المشيئة وعلمه السابق

(٥)

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ وكم ترى من آيات هذا

(٦)

الكتاب الكريم متعاضدة بعضها بعضا في هذا المعنى كما أشرنا إليها في أماكنها ،

(٧)

وأما قول المصنف : "يضلله" أي يحذله ويخله وضلاله فهو ناب

١ - معنى خاطبون أي لا يبصرون يقال : نخبطه : كخبطة ومنه قيل : خبط عشواء وهي النافذة التي في بصرها ضعف

نخبط إذا مشت لا تتوقى شيئا " وخبط الليل يخبطه خبطا سار فيه على غير هدي وقيل : الخبط كل سير على غير هدي

- راجع ترتيب القاموس ٩ / ٢ ولسان العرب ٢ / ١٠٩٤ ( خبط ) والمصباح المنير ص ٦٢

٢ - في ( د ) الكفرة

٣ - سورة البقرة : ٦

٤ - المشيئة هي الإرادة وهذه صفة من صفات الباري جل جلاله تليق بجلاله من دون تمثيل ولا تكييف ولا تعطيل ويدل على هذه الصفة الآيات الكثيرة في كتاب الله الأحاديث الصحيحة من سنة رسول الله ينبغي الرجوع إليها وقبولها من طيب

نفس ، راجع شرح لعقيدة الطحاوية ص ١٠٥ والفتوى الحموية لابن تيمية ص ١٦ وكشاف الاصطلاحات ٢ / ٨٦

٥ - سورة السجدة : ١٣

٦ - في ( د ) إمكانها

٧ - ناب : أي بعيد عن نبا الشيء إذا تباعد ، راجع الصحاح ٦ / ٢٥٠٠ والمصباح المنير ص ٢٢٦

قال ابن فارس : النبر هو التجافى عن الشيء ومنه قولهم : نبا السيف من الضريبة إذا تجافى ولم يعرض بها ، معجم

مقاييس اللغة ٥ / ٣٨٤

وفي قول الزمخشري " يضلله أي يحذله " اعتزال قال الألويسي : والآية دليل لأهل السنة على أن الكفر والإيمان بإرادته

سبحانه وأن الإرادة لا تتخلف عن المراد والزمخشري لما رأى تحرق عقيدته الفاسدة رام رقعها كما هو دأبه فقال : معنى

( يضلله ) ولم يلطف به ، راجع روح المعاني ٧ / ١ / ١٤٨ وراجع تفسير البقرة للطبري ١ / ٢٤٣ - ٢٤٨

(٣)

(٢) (١)

عن مظانه كأنه جاء برقعة لِسند ثلثة هيهات " اتسع الخرق على الراقع "

(٥)

(٤)

١٠٩ - قوله : (( والضمير الثاني لا محل له من الإعراب ))

(٨)

(٧)

وقال الزجاج : ذهب الفراء إلى أن الكاف في أرءيتك لفظها نصب ومعناها رفع نحو دونك زيدا ، الكاف

(٩)

مخفوض لفظاً مرفوع معنى لأن المعنى حذ زيدا ،

وهذا خطأ لأن أرءيت في قولك : أرءيتك زيدا ما شأنه تعدت إلى الكاف وإلى زيد فصار لها اسمان ،

(١٠)

والمعنى أرءيتك زيدا ما هذا حاله وهذا محال ، والذي يعتمد عليه أن الكاف زائدة لا موضع لها ، والمعنى

١ - في ( ي ) و ( ع ) يسد

٢ - في ( د ) ثلثة - قال الزجاج : الثلثة : بالضم فرجة المكسور والمهدوم ، أنظر الأساس ص ٩٩ ( ثلم )

وص ٤٣٠ ( سد ) ترتيب القاموس ١ / ٤١٦ ( ثلم )

وقال الجوهري : الثلثة الخلل في الحائط وغيره وقد ثلثته بالکسر ثلما ، يقال في السيف ثلم وفي الإناء ثلم إذا

انكسر في شفته شيء ، أنظر الصحاح ٥ / ١٨٨١ ( ثلم ) والمصباح المئيد ص ٣٣ - وص ١٠٣ ( سد ) ( ثلم )

٣ - البيت لابن حمام الأزدي يضرب به المثل :

وقيله : [ كالثوب إن تنجح فيه البلا .. أعيى على ذي الحيلة الصانع ]  
[ كنا نداريها وقد مرقت .. واتسع الخرق على الراقع . ]

وقيل : البيت لأبي العباس بن مرداس ، وقيل : بل هو لأبي عامر جد العباس بن مرداس .

أنظر جمهرة الأمثال لميبداني ١ / ١٦٠ وشرح ابن عقيل ١ / ٤٠٠

٤ - في ( د ) المضر

٥ - في ( د ) بتقديم العبارة ، وأنظر الكشف ٢ / ١٣ وتمام كلامه : ( لأنك تقول : أرءيتك زيدا ما شأنه فلو جعلت

للكاف عللاً لكنت كئنك تقول : أرءيتك نفسك زيدا ما شأنه ؟ وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار محذوف

تقديره إن أتاكم عذاب الله )

٦ - الواو ساقطة من ( ي ) و ( ع ) و ( د )

٧ - هو يحيى بن زياد عبد الله ( أبو زكريا ) الفراء من كبار اللغويين من مؤلفاته معاني القرآن ( ت ٢٠٧ هـ )

أنظر إنباء الرواة ٤ / ٧ - ٢٧ وإشارة التعيين ص ٣٧٩ ونزهة الألباء ص ٥٨

وفيات الأعيان ٦ / ١٧٦

٨ - في ( ي ) و ( د ) زيد بالرفع

٩ - أنظر معانيه ٢ / ٢٤٦ ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٣٣

١٠ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( ع ) و ( د ) بزيادة نفسك قبل ( زيدا )

(١) (٢)

أرءيت زيدا ما حاله ، والكاف لبيان الخطاب ( وهي المعتمد عليها في الخطاب ) فتقول للمؤنث : أرءيتكِ

زيداً ما حاله بفتح التاء على أصل خطاب المذكر وبكسر الكاف لأنها صارت مبينة للخطاب ، وأرءيتكما<sup>(٣)</sup>

وأرءيتكم وأرءيتكن زيدا ما حاله ، فتوحد التاء فيها ، فإن عدت الفاعل إلى المفعول في هذا الباب صارت

الكاف مفعوله ، تقول : أرءيتني عالماً بفلان أرءيتك أرءيتكما وأرءيتكم عالماً وعالمين [ وعالمين ] بفلان .<sup>(٤)</sup> (٥)

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - في ( د ) فيقول

٣ - في ( د ) إلحاء وهو تصحيف

٤ - في ( ع ) أرءيتكم

٥ - من قوله : وأرءيتكما - إلى أرءيتك ، ساقط من ( د )

٦ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ع )

٧ - قال أبو علي الفارسي في باب ما كان شاذاً من كلام العرب : ( أرءيتك زيدا ما فعل ) وفي التنبيه والجمع أرءيتكما

وأرءيتكم والتاء التي هي ضمير الفاعل مفردة في جميع الأحوال كان المخاطب واحداً مذكراً أو مؤنثاً أو مجموعاً والقياس

لا يمنع من تنبيه ذلك وجمعه كما لم يمنع من ماضي ( يدع ) ويذر ) وفي التنزيل : ﴿ قُلْ أرءيتكم إن أتاكم عذاب الله بغتةً

أو جهرةً ﴾ - الأنعام : ٤٠ ولو قلت في نظيره : بالتنبيه والجمع وتأنيت المؤنث لكان مقيساً مستعملاً فاما الكاف

في ( أرءيتك ) و ( أرءيتكم ) فقد اختلف فيها فقال أصحابنا : أنها لا موضع لها من الإعراب وقال بعضهم : موضعها

نصب وقال آخر : موضعها رفع ولا يخلو القول فيها من أن تكون على أحد هذه الوجوه ... إلخ ، راجع المسائل

العسكرية للفارسي ص ١٣٨

وراجع الدر المصون ٤ / ٦٣٦ والإملاء ١ / ٢٤١ - ٢٤٢ والكتاب لسيويه ١ / ٢٣٩

(١)  
١١٠ - قوله : (( خلف من القول )) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام .

(٢)

الجوهري : يقال في خلف القول سكت ألفاً ونطق خلفاً [ أي ردياً ] .

(٣)

١١١ - قوله : (( وتتركون آهتكم أولاً تذكرونها في ذلك الوقت لأن أذهانكم مغمورة بذكر ربكم ))

(٤)

(٥)

(٦)

(٧)

نقل الإمام أن بعض الزنادقة حذّهم الله أنكر الصانع عند الصادق [ رضي الله عنه ] فقال جعفر: هل ركب  
البحر ؟ قال : بلى قال : هل رأيت أهواله ؟ قال : بلى ، حاجت يوماً رياح هائلة فكسرت السفن وغرقت

=====

١ - الكشاف ١٣ / ٢

٢ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ع ) وأنظر الصحاح ٤ / ١٣٥٤ ( خلف ) وهذا مثل يضرب لرجل يطيل  
الصمت ثم يتكلم باخفاً ، وأول من تكلم به أحف بن قيس حيث كان له جليس قليل الصمت فاستنطقه يوماً فقال :  
أتقدر يا أبا بحر أن تشي على شرف المسجد فقال الأحف : سكت ألفاً ونطق خلفاً ، أنظر جمهرة الأمثال ١ / ٥٠٩ -  
٥١٠ -

وقيل : أصله أن أعرابيا كان بين جماعة فأشار بإيهامه غواسته وقال : إنها خلف نطقت خلفاً .  
أنظر المصدرين السابقين : ومن قوله : ( قوله : خلف ... إلى "ردياً" مقدم في نسخة ( د ) ومعناه أي سكت عن ألف  
كلمة ، أي كثيراً وعندما تكلم بكلمة واحدة أخطأ فيها -

٣ - في ( د ) بياء الغيبة

٤ - في ( ع ) ولا

٥ - في ( د ) بذكر كم ربكم وأنظر الكشاف ١٣ / ٢ وقام العبارة : ( وحده إذ هو القادر على كشف الضر دون غيره )

٦ - المراد بالإمام الرازي صاحب التفسير الكبير وقد سبق .

٧ - الزنادقة جمع زنديق بالكسر وسكون النون وكسر الدال الثنوي القائل بالالهيّن منهما يكون النور والظلمة ويسميّهما  
يزدان وأمر من فيسمى خالق الخير يزدان وخالق الشر أمر من يعني الشيطان وهو الذي لا يؤمن بالحق تعالى وبالأخرة  
وهو الذي يظهر الإيمان ويبطن الكفر وقيل : إنه معرب زن دين أي من يكون له دين النساء ، أنظر كشاف  
الاصطلاحات ٣ / ١١٧ ( الزنديق ) وزن بمعنى النساء في الفارسية وأنظر العبودية لابن تيمية ص ٣٧

٨ - هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالصادق ( ت ١٤٨ هـ )

أنظر وفيات الأعيان ١ / ٣٢٧ - ٣٢٨ وسير الأعلام ٦ / ٢٥٥

٩ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

الملاحون فتعلقت ببعض ألواحها ثم ذهب عني اللوح فدُفعت إلى تلاطم الأمواج حتى حُصِلت بالساحل

قال جعفر : قد كان اعتمادك من قبل على السفينة والملاح وعلى اللوح فلما ذهبت هل أسلمت نفسك

للهلاك ؟ أم كنت ترجو السلامة بعد ، قال : بل رجوت السلامة ، قال : ممن ؟ فسكت ، فقال جعفر

(٢)

(١)

رضي الله عنه : إن الصانع هو الذي كنت ترجوه ذلك الوقت وهو الذي أنجأك فأسلم الرجل .

(٥) (٤)

(٣)

١١٢ - قوله : (( وإن علقت الاستخبار به فما تصنع ؟ )) .

١ - ( رضي الله عنه ) ساقطة من ( ع )

٢ - أنظر تفسير الرازي - ولم أجد هذا الكلام في هذا الموضع لعله ذكره في موضع آخر .

وقال أبو حيان التوحيدي : عن أبي حامد الغزالي أنه قال :

سأل رجل جعفر بن محمد فقال له : ما الدليل على الله تعالى ؟ ولا تذكر لي العالم والعرض والجسم فقال له : هل

ركبت البحر ؟ قال : نعم قال : فهل عصفت بكم الرياح حتى عثقتم الفرق ؟ قال : نعم لم فهل انقطع رجاؤك من

الركب ومن الملاحين ؟ قال : نعم : قال فهل تتبعت نفسك أن ثم من ينجيك ؟ قال : نعم قال : فإن ذلك هو الله

تعالى ، قال الله عز وجل : ﴿ صَلِّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًا ﴾ سورة الإسراء : ٦٧ وقال طرُفٌ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَالْيَهُ

تَجْمَعُونَ ﴿ سورة النحل : ٥٣

راجع البصائر للتوحيدي ٣ / ١ / ٣٦ ، ٣٧ وذكر نحوه الزمخشري في ربيع الأبرار ١ / ٦٦٣ .

٣ - الواو ساقطة من ( ي ) و ( ع ) و ( د )

٤ - في ( د ) يصنع

٥ - الكشف ٢ / ١٤ وفيه ( إن علقت الشرط به فما تصنع بقوله : ( فيكشف ما تدعون إليه ) مع قوله : ( أو أتكم

الساعة ) وقيله ( ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله )

الكشاف ٢ / ١٣

(١) قال صاحب التقريب : لم يرد السؤال على الأول لأن الشرطين وهما ﴿إِنْ أَتَيْتُكُمْ﴾ ﴿أَوْ أَتَيْتُكُمْ﴾

يتعلقان فيه بالمضمر وهو ﴿مَنْ تَدْعُونَ﴾ وينقطع قوله : ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ﴾ عما قبله ، فلا يتوهم تقييد

الكشف بالشرطين ، وفي الثاني لا يتعلقان بمضمر فيلزم تعليق الشرطين بما بعدهما وهو قوله ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ﴾

(١)

(٢)

فيتوهم تقييد الكشف بالشرطين ، ولذلك خصصه بالسؤال ، وفيه دقة ،

(٣)

وقلت : تحرير السؤال إن علقت ﴿أَرَأَيْتُكُمْ﴾ بقوله : ﴿مَنْ تَدْعُونَ﴾ المقدر على أنه مفعوله ، فالدال

عليه ما بعد الاستفهام .

١- الأنعام : ٤٠ وتام الآية ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَيْتُكُمْ السَّاعَةَ﴾

٢- (عما قبله) ساقطة من (٤)

٣- في (د) وكذلك

٤- انظر التقريب في ٩١ ب بتصرف

٥- نقل الطيبي قول صاحب التقريب رداً على الزمخشري بأنه لا يرد ما أورده من الاعتراض .

٦- في (ي) و (٤) و (د) والذال

فالمعنى أخبروني من تدعون إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة فيتم الكلام عنده ، ثم استؤنف بقررا  
لذلك المعنى سائلاً عن الواقع في الدنيا وما شوهده منهم في الشدائد سؤال تبيكت أغير الله تدعون أي  
أتخصون آلهتكم بالدعوة لا بل أنتم قوم عادتكم أن تخصصون الله بالدعاء عند الكرب والشدائد فيكشف ما  
تدعون إليه ، وإن علقته بالاستفهام أي بقوله : ﴿ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> يكون هو الدال على الجزاء ، فالمعنى  
أخبروني إن أتتكم الساعة أدعوتم غير الله أم دعوتم الله فيكشف ما تدعون ودخلت همزة الاستفهام لمزيد  
<sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup>

- 
- ١- كلمة (قوم) ساقطة من (د)
  - ٢- (أن) مخففة من الثقيلة بدلالة عدم حذف النون من كلمة (تدعون)
  - ٣- الأنعام : ٤٠
  - ٤- حرف (إن) مثبت بالحاشية من (ع)
  - ٥- في (د) ادعوتم

(١) التقرير ، وحيثُ يلزم كشف قوارع الساعة عنهم وهي لا تنكشف عن الكفار [ لأن قوله : ﴿ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ﴾ (٢) متعلق بالاستخبار و ﴿ أَتُكْمِ السَّاعَةُ ﴾ قيد له فكشف الضر في جملة حديث بالكفار وهي لا تنكشف عن الكفار بخلاف الوجه الأول لأن قوله : ﴿ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ﴾ منقطع عنه كما سبق فلا يتعلق (٣)  
كشف الضر بالقيامة ]

قال أبو البقاء : مفعول ﴿ أَرَأَيْتَكُمْ ﴾ محذوف أي أرايتكم عبادتكم الأصنام دل عليه ﴿ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ﴾ (٤)  
وقيل الشرط والجزاء مفعوله وأما جواب الشرط فما دل عليه الاستفهام أي / إن أتكم الساعة دعوتكم الله . (٥)  
١١٣ - قوله : (( وقوارع الساعة ))

(٦)  
الجوهري : القارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية

- 
- ١- في (٤) ح
  - ٢- (عنهم) ساقطة من (٤)
  - ٣- ما بين المحقوفين زيادة من (٤)
  - ٤- انظر الإملاء ١/ ٤٤ بتصرف
  - ٥- الكشف ١٤/ ١٤ وتمام العبارة : (تكشف عن المشركين)
  - ٦- في (د) شديد



(٩)

يقال : قرعتهم قوارع الدهر أي أصابتهم .

(٣)

١١٤ - قوله : (( ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر ))

وذلك أن لولا إذا دخلت على المضى أفاد التنديم والتوبيخ كأنه قيل : لم لم يتضرعوا ، وليتهم تضرعوا

(٤)

وكانوا متمكنين منه غير ممنوعين ، وإليه الإشارة بقوله : " لم يكن لهم عذر في ترك التضرع إلا عنادهم " ،

(١)

(٥)

ولو بقي التضرع صريحا لم يدل على عدم المانع من التضرع .

(٣)

قال صاحب المفتاح : وإذا قيل : هلا أكرمت زيدا ، فكأن المعنى ليتك أكرمت زيدا متولداً منه معنى

(٨)

التنديم ، .

١ - في ( م ) بسقط اللام من ( يقال )

٢ - الصحاح ٣ / ١٢٦٣ ( قرع )

وقيل : القارعة القيامة ومنه ﴿ تَصِيَّهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً ﴾ سورة الرعد : ٣١ أو معناها داهية ، وقوارع القرآن الآيات التي من قرأها أمن من الشيطان والإنس والجن كأنها تفرع الشيطان يقال : قرعه أمر إذا أتاه فجأة وجمعها قوارع .

أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٥٩٨ ولسان العرب ٥ / ٣٩٩٦ ( قرع ) والمصباح المنيبر ص ١٩٠

٣ - الكشف ٢ / ١٤ وتمام كلامه : ( في ترك التضرع إلا عنادهم وقسوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم )

٤ - ( التضرع ) ساقطة من ( د )

٥ - في ( ع ) نفس

٦ - في ( د ) يدرك

٧ - من قوله : يدل على عدم المانع ... إلى فكأن ،، سائط من ( د )

٨ - أنظر مفتاح العلوم ص ٣٠٧ الباب الأول في التمني

(٦) (٥) (٤) (٣)

الجرهري : المأروحة في العملين أن يعمل هذا مرة وهذا مرة وتقول : رأوح عليهم بين رجله إذا قام على

(٧)

إحدهما مرة وعلى الأخرى مرة وقوله : " ليرأوح عليهم " إلى قوله : " كما يفعل الأب المشفق " لا يصلح أن

(١٠)

(٩)

(٨)

يكون تعليلاً لقوله : ﴿ فَتَحَنَّنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ لأن هذا مكر واستدراج من حيث لا يعلمون ،

(١٣)

(١٢)

(١١)

وذلك تنقيف وتأديب ، روي في مسند الإمام أحمد بن حنبل عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه

(١)

وسلم قال : إذا رأيت الله عز وجل يعطي العبد من الدنيا على محاسنه ما يحب فإمّا هو استدراج " ثم

=====

١ - كذا في النسخ الأربع وفي الكشف ليرأوح .

٢ - الكشف ٢ / ١٤ : ( بين نوبتي الضراء والسرائ كما يفعل الأب المشفق يؤلده فيخاشنه تارة ويلاطفه أخرى طلباً لصلاحه )

٣ - في ( م ) اعمل

٤ - ( وهذا مرة ) ساقط من ( د )

٥ - في ( د ) رواج

٦ - كلمة ( عليهم ) مقحمة في ( م ) لعدم وجودها في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) والصحيح

٧ - الصحيح ١ / ٣٧٠ ( زوج )

٨ - في ( د ) لقولهم

٩ - الأنعام : ٤٤

١٠ - الاستدراج : هو أن تكون بعيداً من رحمة الله وقريباً إلى العقاب تدريجاً أو هو الدنو إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً

أو أن يرفع الشيطان شخصاً درجة إلى مكان عال ثم يسقط من ذلك المكان حتى يهلك هلاكاً - راجع التعريفات ص

٢٠ وفي القاموس : استدراج الله تعالى العبد : أنه كلما جدد خطيئة جدد له نعمة وأنساه الاستغفار أو أن يأخذه قليلاً

قليلاً ولا يباغته ، راجع ترتيب القاموس ٢ / ١٦٦ ( درج )

١١ - في ( د ) عن

١٢ - ( الإمام ) ساقطة من ( ع )

١٣ - هو عقبة بن عامر أخيهي صحابي مشهور ولي إمرة مصر لمعاوية رضي الله عنهما ثلاث سنين ( ت قرابة ٦٠ هـ )

أنظر ترجمته في أسد لغاية ٤ / ٥٣ والإصابة ٢ / ٤٨٩

١٤ - في ( د ) قائما

(١) (٧) تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ الآية

(٣) ويعضده قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ أي تركوا الاعتاض من البأساء والضراء فعم في قوله

(٤) تعالى : ﴿ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ رائحة من تأديب الأب المشفق ، .

(٥) ونظيره قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ثُمَّ

بَدَلْنَا مَكَانَ الْيَسِينَةِ أَحْسَنَهُ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا

(٦) يَشْعُرُونَ ﴾ .

١ - الأنعام : ٤٤

٢ - مسند أحمد ٤ / ١٤٥ ( حديث عقبة بن عامر الجهني )

وأخرجه الطبري في تفسيره ١١ / ٣٦١ برقم ١٣٢٤٠ - ١٣٢٤١ ، وفي إسناده الطبري ابن فيعة وهو سىء الحفظ لكنه لم ينفرد به بل توبع في إسناده أحمد بحملة بن عمران ، وفي سند أحمد رشدين بن سعد لكن الإسنادين يقوي أحدهما الآخر . وابن فيعة هو عبد الله بن فيعة بن عقبة اختلف في حاله وقد دافع عنه أحمد شاكر في تعليقه على حديث الترمذي رقم ٩ أبواب الطهارة باب ما جاء في الرخصة في ذلك .

راجع سنن الترمذي ١ / ١٥ تعليق رقم (١)

وانظر مجمع الزوائد ٧ / ٢٠ وفيه ( في الدنيا ) ونسب لأحمد والبطراني وزاد ( فُطِحَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) الأنعام : ٤٥

وانظر المعجم الكبير ١٧ / ٣٣١ ، قال ابن كثير : رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث حرملة وابن فيعة عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر به ، ، تفسير ابن كثير ٢ / ١٣٣ وزاد السيوطي في الدرر نسبة الحديث لأبي حاتم وابن المنذر وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب ، أنظر الدر المنثور ٣ / ١٢ قال الألباني : هذا إسناده قوي رجاله ثقات غير هؤلاء - يعني الذين رواوا عن حرملة - ففهم كلام لكن بعضهم يقوي بعضا ومتابعة ابن فيعة متابعة قوية فإن ابن فيعة ثقة في نفسه وإنما يخشى من سوء حفظه فإذا تابعه ثقة فذلك دليل على أنه حفظ ، ، راجع السلسلة الصحيحة ١ / ١٥٦ رقم ٤١٤ .

٣ - في ( ع ) و ( د ) نعم

٤ - في ( م ) وأخذناهم

٥ - في ( م ) و ( ع ) يتضرعون والصواب ما أثبتته من ( ي ) و ( د )

٦ - سورة الأعراف : ٩٤ - ٩٥

١١٦ - قوله : (( لم يزيدوا على الفرح والبطر من غير انتداب لشكر ولا تصد لتوبة )) ليس جواباً لقوله : ﴿ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ بل [ هو ] تفسير له ، والجواب ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ وقوله : " من غير انتداب لشكر " ، قيل : هو حال من ажرورين ، ومن ابتدائية أي لم يزيدوا على الفرح والبطر كائنين من عدم الشكر والتوبة ، وذلك أنه تعالى حكى عن حال الأمم الخالية الذين بطرت معيشتهم فأخذهم بالبأساء ليتضرعوا ويتوبوا فما تضرعوا ثم فتح عليهم أبواب الخيرات ليشكروا فما شكروا ، وداموا على ما كانوا عليه من

١ - في (د) الشكر

٢ - الكشف ١٤ / وتمام العبارة : ( واعتذار )

٣ - الأنعام : ٤٤

٤ - ساقط عن (م)

٥ - الأنعام : ٤٤

٦ - في (د) انتدات

٧ - في (ع) للشكر

٨ - في (م) لم يرتدوا ، والصواب ما أثبتته كما في باقي النسخ .

٩ - في (ي) أويتوبوا

١٠ - في (د) بإسقاط الباء الأخيرة من كلمة (أبواب)

١١ - في (ع) الخير

(١)

(٢)

البطر وما غيروا من حافس ،

(٣)

وقيل : هو صفة شيئا مفعول " لم يزيدوا " ويدفعه لفظة " غير " وقيل : هو حال من فاعل " لم يزيدوا " ،

(٤)

(٥)

و " من " مزيدة أي لم يزيدوا على الفرح حال كونهم غير متدين لشكر ولا متصدين لتوبة ويمكن أن

يقال : إنه صفة مصدر محذوف من حيث المعنى وإن القريتين عبارتان عن عدم تغيير الحال أي أخذناهم

(٦)

بالأساء ليتضرعوا ويتوبوا ثم فتحنا عليهم أبواب السماء ليشكروا فما نفعمهم ذلك كأنه قيل : حتى إذا

١- في (٤) النظر وهذا إشارة إلى قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَحِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ - سورة القصص : ٥٨

و إلى قوله تعالى : ﴿ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَسَادَ مَرْنَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿ سورة النمل : ٥١ - ٥٢

ومعنى البطر كفران النعمة يقال : بطر كفر النعمة فلم يشكرها والبطر النشاط والأشر وقلة احتمال النعمة والخيرة أو الطغيان بالنعمة وكراهية الشيء من غير أن يستحق الكراهة " الخ

انظر ترتيب القاموس ١ / ٢٨٦ ولسان العرب ١ / ٣٠٠ والمصباح المنير ص ٦-

٢- في (د) أحوالهم

٣- في (ع) شيء - والمراد شيئاً ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ الأنعام : ٤٤

٤- الواو ساكنة من (د)

٥- في (د) متدين

٦- في (د) لأنه

(١) استمروا على البطر استمراراً من غير انتداب لشكر ولا تصد لتوبة أخذناهم بغتة [ و ] نظيره ما ذكره في (٢) (٣) القصص : الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه . (٤) (٥) وفي الحديث : " من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجرهم شيء ، (٦) (٧) هذا على تقرير المصنف لكن معنى الآية ما ذكرناه والله أعلم . (٨) (٩)

(١٠) (١١)

١١٧ - قوله : (( من غير انتداب لشكر ))

(١٢)

(١٣)

(١٤)

يقال : نديه الأمر فانتدب له أي دعاه له وأجاب .

١ - في ( ع ) و ( د ) انظر وقد سبق تعريف البطر في الصفحة السابقة .

٢ - في ( د ) انتداب

٣ - في ( د ) تصديه

٤ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٥ - ( مثل ) ساقطة من ( ع )

٦ - أي في قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ سورة القصص : ٧٩

أنظر الكشف ٣ / ١٧٩ ( تفسير سورة القصص ) والحسد كالغبط وغبطه تمنى نعمة على أن لا تتحول عن صاحبها فهو غابط من غبط . والغبطة ضرب من الحسد أخف منه ،

راجع ترتيب القاموس ٣ / ٣٦٨ ولسان العرب ٥ / ٣٢٠٨ ( غبط ) والمصباح المنير ٥٤

٧ - رواه مسلم ٢ / ٧٠٤ - ٧٠٥ رقم ١٠١٧ في الزكاة باب الحث على الصدقة عن عدى بن حاتم ، وأحمد في مسنده ٤

٣٥٧ / ٣٦٠ وسنن الترمذي ٥ / ٤٣ رقم ٢٦٧٥ العلم باب ما جاء فيمن دعا إلى هدي وابن ماجة في سننه ١ /

٧٤ رقم ٢٠٣ المقدمة باب من سن سنة حسنة أو سيئة عن المنذر بن جرير عن أبيه .

٨ - في ( ع ) تقدير

٩ - ( والله أعلم ) ساقطة من ( ع )

١٠ - في ( د ) انتداب الشكر وفي ( ع ) للشكر

١١ - الكشف ٢ / ١٤

١٢ - في النسخ الثلاث نديه الأمر والصواب ما أثبتته كما في ( ع ) لأن إسناد النذب إلى الأمر مجاز لا حاجة له هنا لأن

الأصل في الكلام أن يعمل على الحقيقة حتى يدل دليل على المجاز كما في الصحاح للجوهري ولعل الناسخ ترك كلمة

الجوهري إذ المصنف أخذ عنه ، أنظر الصحاح ١ / ٢٢٣ ( نذب )

١٣ - في ( د ) فانتداب

١٤ - ويقال : نديه إلى الأمر دعاه وحته ووجهه ، ترتيب القاموس ٤ / ٣٤٥ ولسان العرب ٦ / ٤٣٨٠ ( نذب )

والمصباح المنير ٤٤٨

( ١٥٣ )

١١٨ - قوله : (( أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ))<sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>

قال أبو البقاء ﴿بَغْتَةً﴾ مصدر في موضع الحال من الفاعل أي مباغتين أو من المفعولين أي مبغوتين،  
ويجوز أن يكون مصدراً على المعنى لأن ﴿أَخَذْنَاهُمْ﴾ بمعنى بغتناهم ، و﴿إِذَا﴾ للمفاجأة  
وهي ظرف مكان و﴿هُمْ﴾ مبتدأ و﴿مُبْلِسُونَ﴾ خبره وهو العامل في ﴿إِذَا﴾ .<sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup>

١١٩ - قوله : (( واجمون )) .<sup>(٩)</sup>

الجوهري : وجم من الأمر وجوما ، والواجم الذي اشتد حزنه حتى أمسك عن الكلام .<sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup>

١ - تمام الآية ( فَإِذَا هُمْ مُبْسُونَ ) : الأنعام : ٣١

٢ - الكشف ١٤ / ٢

٣ - في ( د ) من

٤ - في ( د ) مبغوتين

٥ - في ( ع ) لا أن

٦ - في ( م ) و ( د ) بعثهم والصواب ما أثبت كما في ( ي )

٧ - يريد ( إذا ) في قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ) الأنعام : ٣١

٨ - الإملاء ٢٤٣ / ١ بتصرف

٩ - الكشف ١٤ / ٢ وتمام العبارة ( متحسرون آيسون )

١٠ - في ( م ) وجم بالوزن

١١ - الصحاح ٢٠٤٩ / ٥ ( وجم ) والوجم ككتف وصاحب : العيوس المطرق لشدة الحزن ووجم سكت على غيظ

والوجوم السكوت عى غيظ والرجل إذا اشتد حزنه حتى يمسك عن الطعام فهو الواجم والواجم الذي أسكته الغم

وعنه الكتابة ، راجع ترتيب القاموس ٥٧٨ / ٤ وغريب الحديث لأبي عبيد ٢٣٢ / ٣ ولسان العرب ٤٧٧٣ / ٦ -

٤٧٧٤ ( وجم ) بتصرف والمصباح المنير ص ٤٨٨

(١)  
الراغب : الإبلّاس الحزن المتعرض من شدة اليأس ومنه إبليس فيما قيل ، ولما كان المبلّس كثيرا ما يلزم

(٢) (٣) (٤) (٥)  
السكوت وينسى ما يُعينه وقيل : أبلس فلان إذا سكت وإذا انقطعت حجته .

(٦)  
١٢٠ - قوله : (( قد استوصِلت شأفتهم )) أي أذهبهم الله .

(٧) (٨)  
النهاية : الشأفة بالهمز وغير الهمز قرحة تخرج في أسفل القدم فتقطع وتكوى فتذهب ، ومنه قولهم :

(٩) (١٠)  
استأصل الله شأفته أي أذهبه .

١ - في ( د ) الناس

٢ - الواو ساقطة من ( ي ) و ( ع ) و ( د )

٣ - في ( م ) إبليس

٤ - ( وإذا ) ساقطة من ( ي )

٥ - أنظر المفردات ص ٧٧ - يقال : البلسُ بحركة من لا خير عنده أو عنده إيلاس وشر وأبلس يس وتخيّر ومنه إبليس وأبلس من رحمه الله أي آيس وبعد ،

ترتيب القاموس ١ / ٣١٣ ولسان العرب ١ / ٣٤٣ ( بلس ) والمصباح المنير ص ٤٤

٦ - في ( ي ) شيا فيهم - وأنظر الكشف ٢ / ١٤

٧ - تبدو في ( ي ) مخرج

٨ - في ( د ) من

٩ - في ( د ) ساقته

١٠ - أنظر النهاية ٢ / ٤٣٦ ( شأف )

وكذا في غريب : تخديث لابن الجوزي ١ / ٥١٣ وقال ابن منظور : استأصل الله شأفته أي أصله .

أنظر لسان العرب ٤ / ٢١٧٦ ( شأف )



١٢١ - قوله : (( إِيذَانٌ بِوُجُوبِ الْحَمْدِ عِنْدَ هَلَاكِ الظُّلْمَةِ )) هذا يُؤْذَنُ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَمَا قَالَ فِي

الكواشي : إِيْخْبَارٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ ، أَيْ اِحْمَدُوا اللَّهَ ، وَكَذَا كُلُّ مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ هَذَا ، ثُمَّ الْحَمْدُ عَلَى مَا

سَبَقَ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ قَدْ يَكُونُ شُكْرًا لِلصَّنِيعَةِ وَقَدْ يَكُونُ لِنِشَاءٍ عَلَى الْفَضَائِلِ الْإِخْتِيَارِيَةِ ، أَمَّا تَنْزِلُهُ عَلَى

الشُّكْرِ فَإِنْ قَوْلُهُ : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ فَقُطِعَ

ذِكْرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ وَارْدَ لَتُسَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَعْنِي هُوَ لَا ع

١ - الْكَشَافُ ٢ / ١٤ وَتَمَامُ الْعِبَارَةِ : ( وَأَنَّهُ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ وَأَجَزَلَ الْقِسْمِ )

٢ - كَلِمَةٌ ( قَالَ ) سَاقِطَةٌ مِنْ ( ي )

٣ - تَفْسِيرٌ مَعْرُوفٌ لِمَوْلَانِهِ ( أَبِي الْعَبَّاسِ ) أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ حَسَنِ بْنِ رَافِعٍ مَوْفِقُ الدِّينِ الْكُوَاشِيُّ الْمَقْرِيئِيُّ الْمَفْسَرُ

الشَّافِعِيُّ ( ت ٦٨٠ هـ ) أَنْظَرَ مَعْرِفَةَ الْقِرَاءَةِ ٢ / ٦٨٥ - ٦٨٦ وَغَايَةَ النِّهَايَةِ ١ / ١٥١

٤ - فِي ( د ) كَمَا بَدَلَ ( كَلِمًا )

٥ - تَفْسِيرُ الْكُوَاشِيِّ مَخْطُوطٌ وَاسْمُهُ تَبَصُّرَةُ الْمَتَذَكِّرِ وَتَذَكُّرَةُ الْمُتَبَصِّرِ ، أَنْظَرَ كَشَفَ الظُّلْمُونَ ١ / ٣٣٩ وَقَدْ حَقَّقَ جُزْءًا مِنْهُ

( الْفَاتِحَةُ وَالْبَقَرَةُ ) فِي الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ .

٦ - فِي ( م ) الْإِخْبَارِيَّةُ - رَاجِعٌ تَفْسِيرُ الْبَقَرَةِ لِلطَّيْبِيِّ ١ / ١٠١ - ١٠٣

٧ - ( وَالضَّرَاءُ ) سَاقِطَةٌ مِنْ ( ي ) وَ ( ع ) وَ ( د )

٨ - الْأَنْعَامُ : ٤٢

٩ - الْأَنْعَامُ : ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - الْآيَاتُ

(١)

المشركون الذين تدعوهم إلى الله وهم يعاندون ويكذبونك لا بد أن تكون لهم أسوة بمن قبلهم في هلاكهم

(٤)

(٣)

(٢)

وتدميرهم ، فاستئصال شأفتهم فإذا تم عليهم ذلك فاحمد الله [ تعالى ] على طهارة الأرض من عبث الظلمة

(٥)

(٦)

، والرب على هذا فيه معنى التربية لأن في هلاكهم تخلصاً لأهل الأرض من شؤم عقائدهم وإضلالهم

واحتباس الخير النازل من السماء ، وذلك نعمة جليلة يجب أن يحمد عليها ، وأما تنزله على الفضائل

(٧) (٨)

[ الاختيارية فإنه تعالى لما ذكر إهلاك الجبارين المتمردين وتطهير الأرض من أدناسهم مدح نفسه المقدسة

١- من قوله : ( وارد لتسأى رسول الله ؟ ..... إلى " لا بد أن تكون " ساقط من (د)

٢- كذا في (م) وفي باقي النسخ واستئصال

٣- الزيادة من (ي)

٤- من قوله : " فاستئصال " ..... إلى " الأرض من " ساقط من (د)

٥- كذا في (م) وفي باقي النسخ فالرب

٦- في (د) فياضلا لهم

٧- في (د) هلاك

٨- ما بين المعقوفين ساقط من (م)

بالقهارية والعظمة فالرب على هذا بمعنى المالك ، فالمعنى الحمد لله الملك القهار الذي له الكبرياء والعظمة  
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)  
 وله التصرف في ملكه كيف شاء وهذا أخرى في الإيراد لأن قوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ مجرى  
 على ظاهر الإخبار فيكون قوله : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا ﴾ إلى آخر ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ على التقديرين  
 (٧)  
 معترضا بين قوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وقوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ﴾  
 (٨)  
 مؤكداً لمضمون معنى الكلامين .

- ١- في (د) المعنى
- ٢- (فالمعنى) ساقطة من (د)
- ٣- (له) ساقطة من (ع)
- ٤- قال الطيبي في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ - سورة هود : ٩٤ - إن البشري هلاك  
 الظلمة من أجل ما يبشّر به المؤمن قال تعالى : ﴿ فَطُحَّ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ - الأنعام : ٤٥  
 انظر تفسير سورة هود للطيبي ق ٣٦٤ ب (مضبوط)
- ٥- الأنعام ز ٤٥
- ٦- في (د) يجرى
- ٧- الأنعام : ٤٠
- ٨- الأنعام : ٤٦

١٢٢ - قوله : (( وقرئ ﴿ فَتَحْنَا ﴾ بالتشديد )) ابن عامر والباقون بالتخفيف .

(٦) (٥) (٤)

١٢٣ - قوله : (( إجراء للضمير مجرى اسم الإشارة )) نحو قول رؤبة :

(٨) (٧)

فيها خطوط من سواد وبلق . . . كأنه في الجلد توليع البهق

(٩)

قال أبو عبيدة : إن أردت الخطوط فقل : كأنها ، وإن أردت السواد والبلق فقل : كأنهما ، فقال : أردت

(١٠)

كأنَّ ذاك .

١ - الأنعام : ٤٤ - في قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾

٢ - الكشف ١٤ / ٢

٣ - أنظر التيسير ص ١٠٢ والنشر ٢٥٨ / ٢

٤ - الكشف ١٤ / ٢

٥ - في ( م ) قوله

٦ - هو رؤبة بن العجاج ويكنى ( أبا الحجاج ) الراجز المشهور ( ت أيام المنصور )

ترجمته في طبقات الفحول ٢ / ٧٦١ - ٧٦٧ والشعر والشعراء ٢ / ٤٩٥ وفيات الأعيان ٢ / ٣٠٣ هـ

٧ - في ( د ) مولع

٨ - أنظر ديوانه ص ١٠٤ وأساس البلاغة ص ١٠٤١ ( ولع ) غزاة الأدب ١ / ٨٨ والمحتسب ٢ / ١٥٤ ومغني اللبيب ٢

٦٧٨ / لسان العرب ١ / ٣٧٤ ( بهق )

٩ - هو معمر بن المثنى ( أبو عبيدة ) البصري التيمي من كبار اللغويين من مؤلفاته مجاز القرآن وقد أخذ عنه الإمام البخاري

اختلف في وفاته ما بين سنة ٢٠٨ إلى ٢١٣ هـ ( معجم الأدباء ١٩ / ١٥٤ ومقدمة مجاز القرآن ١ / ٩ والشعر

والشعراء ص ٤٩٥ .

١٠ - كذا ذكر الطيبي ، وفي مجاز أبي عبيدة : ( قلت لرؤبة : إن كانت خطوط فقل : كأنها وإن كان سواد وبلق فقل

كأنهما ، فقال : كأن ذاك وبلق توليع البهق ثم رجع إلى السواد ، والبلق والخطوط فقال : "يُحْسِنُ شَامَا أَوْ رَقَاعًا مِنْ

نَبَقٍ" - أنظر مجاز القرآن ١ / ٤٤ والسمط ١ / ١٧٤ ولسان العرب ١ / ٣٤٧ ( بلق ) ومعنى البلق : سواد وبياض

كالبقرة بالضم - ترتيب القاموس ١ / ٣١٧ ( بلق ) ومعنى البهق : يياض رقيق ظاهر البشرة لسوء مزاج العضو إلى

الرودة وغلبة البلغم على الدم وهو يياض دوز البرص - ترتيب القاموس ١ / ٣٣٤ ولسان العرب ١ / ٣٧٤ ( بهق )

(١)

١٢٤ - قوله : (( أو بما أخذ وختم عليه ))

(٤)

(٣)

(٢)

( قال الزجاج : الماء تعود على معنى الفعل أي يأتيكم بما أخذ منكم )

(٦)

(٥)

ويجوز أن [ يكون ] يأتيكم به أي بسمعكم ويكون ما عطف على السمع داخلاً معه في القصة أو كان

(٧)

معطوفاً على السمع .

(٨)

أي بـ ﴿ سَمِعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ ﴾ إلى آخره .

(١٠)

(٩)

١٢٥ - قوله : (( ﴿ يَصْدُقُونَ ﴾ يعرضون عن الآيات بعد ظهورها ))

قال القاضي : تصرف الآيات تكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب

(١٣)

(١٢)

(١١)

وتارة بالتنبيه ، والتذكير بأحوال المتقدمين وهم يعرضون عنها .

(١٤)

وقلت : مزيداً للتقرير أن قوله : بعد ظهورها ،، دل على أن ﴿ ثُمَّ ﴾ للاستبعاد كما في قوله تعالى :

١ - الكشاف ٢ / ١٤

٢ - في ( ع ) إلى

٣ - في ( ي ) رأيكم

٤ - ما بين القوسين مكرر في ( ع )

٥ - ساقط من ( م )

٦ - ( أي ) ساقطة من ( د )

٧ - أنظر معاني الزجاج ٢ / ٢٤٩

٨ - الأنعام : ٤٦

٩ - الأنعام : ٤٦ وقام النظم ﴿ ثُمَّ هُمْ يَصْدُقُونَ ﴾ وفي ( ي ) يصدقون

١٠ - الكشاف ٢ / ١٤

١١ - في ( م ) و ( ي ) بالتشبيه والصحيح ما أثبتته كما في ( ع ) و ( د ) وتفسير البيضاوي

١٢ - في ( ع ) هم

١٣ - تفسير البيضاوي ١ / ٣١٠

١٤ - يريد كلمة ( ثم ) في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ هُمْ يَصْدُقُونَ ﴾ الأنعام : ٤٦

(٦) ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ (١) وَأَنَّ التعريف في الآيات ( للعهد وهي الآيات )

المكررة من أول السورة سيما من قوله : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ (٢) وما يشبهه ، وإن هذه الآية كالمعتزة تأكيداً

للتذكير والاعتبار ، وأيضاً أن كلمة ﴿أَنْظُرُ﴾ (٣) معطية معنى التعجب نحو ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ (٤) و﴿أَرَأَيْتَ﴾ (٥)

(٦) تعجب السامع من شدة شكيمة أولئك المشركين وإصرارهم على العناد ونفورهم عن الحق بعد تكرار

الآيات المنذرة المخوفة كقوله تعالى :

=====

١ - سورة السجدة : ٢٢

قال الزمخشري : ( ثم ) في قوله : ﴿ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ للاستبعاد والمعنى أن الإعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وإنارتها وإرشادها إلى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل ولعدل ، إلخ  
راجع الكشف ٣ / ٢٤٦ ( تفسير سورة السجدة )

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٣ - ( قل ) ساقطة من ( ع )

٤ - الأنعام : ٤٠

٥ - في ( م ) الآيات

٦ - يريد قوله تعالى : ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصِدُّونَ﴾ ( الأنعام : ٤٦ )

٧ - كقوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ...﴾ الآية : ٢٤٣ من سورة البقرة

٨ - كقوله تعالى : ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ الآية ٦٣ من سورة الكهف

٩ - في ( ع ) تكرار وفي ( د ) تكرير

١٠ - ( له ) ساقطة من ( ع )

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾<sup>(١)</sup>

(٢)

فإن قلت : فلم قرنت هذه الآية من بين تلك الإي المنذرة بهذه ؟

قلت : لأن تلك واردة في التحذير بالعذاب النازل من الخارج وهذه من نفس المخاطب ، يعني إن انشأنا

(٣)

العذاب من ذاتكم وما أنتم به أنتم من إله غير الله ينحيكم منها ، أنظر كيف نصرف الآيات ثم هم

(٤) (٥)

يصدفون ومن ثم كان دلائل الأنفس أدق وأفيد للناظر من دلائل الآفاق .

---

#### ١- سورة الإسراء : ٤١

٢- في (د) قربت

٣- (أنتم) ساقطة من (ي) و (د)

٤- في (د) أدق

٥- في (د) الناظرين

١٢٦ - قوله : (( [ لما ] كانت البغته )) يعني جهرة لا يقابل بغته من حيث اللفظ لأن مقابل الجهرة الخفية لكن  
 معنى ﴿بَغْتَةً﴾ وقوع الأمر من غير الشعور فكانها في معنى خفية فحسن لذلك أن يقال : ﴿بَغْتَةً أَوْ  
 جَهْرَةً﴾.

١٢٧ - [ قوله : (( ولم يرسلهم [ ليتلهم بهم ويقترح عليهم الآيات ))  
 الجوهري : لهوت بالشئ أهو لهوا إذا لعبت به وتلهيت به مثله يعني ليستسخر بهم .

١ - ساقط من (٢)

٢ - في (د) البقية - والآية : ٤٤ - وهي قوله تعالى : ﴿أَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً  
 فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ - الأنعام -

٣ - الكشف ١٤/٢ وتمام العبارة : ( أن يقع الأمر من غير أن يشعر به  
 وتظهر أماراته قبل )

٤ - في (د) بغية

٥ - في (ع) مقابلة

٦ - في (٢) المعنى

٧ - في (ي) شعور

٨ - ما بين المعقوفين ساقط من (٢) و (ع)

٩ - الكشف ١٥/٢ وتمام العبارة : ( بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة )  
 ( ويقترح عليهم الآيات ) ساقط من (ع)

١٠ - في (د) لعبت وفي (ع) لهبت

١١ - انظر الصباح ٦/٤٨٧ (لهو) قال الفيومي : اللهو : معروف تقول أهل نجد :  
 لهوت عنه ألهو لهيّا والأصل على فعول من باب قعد وأهل العالية كهيت عنه ألهي من  
 باب تعب ومعناه السلوان والترك ... » انظر المصباح المنير ص ١٣



١٢٨ - قوله : (( لم يُرسلهم ليلهي بهم )) إشارة إلى اتصال هذه الآية بقوله : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ الآيات .

١٢٩ - قوله : (( كأنه حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام )) يجوز أن يريد أن الاستعارة واقعة في المس فتكون تبعية أو في العذاب فتكون مكنية ، والظاهر الثاني لشهادة الاستشهاد بالأميرين .

١٣٠ - قوله : (( الأمرين )) روى الجوهري عن أبي زيد : لقيت منه الأمرين بنون الجمع ، وهي الدواهي ، وعن الكسائي لقيت منه الأقورين بكسر الراء والأقوريات وهي الدواهي العظام .

١ - في ( ي ) بتقديم هذه العبارة ، وفي ( ع ) بزيادة ( ويقترح عليهم الآيات ) وأنظر الكشف ١٥ / ٢

٢ - في ( د ) الآيات

٣ - في النسخ الثلاث ( نزل ) والصواب ما أثبت ، أنظر الآية رقم ٣٧ من الأنعام

٤ - الأنعام : ٣٧

٥ - أنظر هامش رقم (١) من هذه الصفحة .

٦ - الكشف ١٥ / ٢

٧ - في ( د ) بجواز

٨ - وتسمى التخيلية : وهي أن يستعمل مصدر الفعل في معنى غير ذلك المصدر على سبيل التشبيه ثم يتبع فعه له في النسبة إلى غيره نحو كشف فإن مصدره هو الكشف فاستعمل الكشف للإزالة وسميت بالتبعية لأنه تابع لأصله - أنظر التعريفات ص ٢١ - أو التخيلية : هي أن تكون المستعار له شيئا وهما معضا ، راجع مفتاح العلوم ص ٣٧٣ والإيضاح ص ٤٤٥ وبديع القرآن ص ١٧

٩ - الاستعارة المكنية : هي تشبيه الشيء على الشيء في القلب وهو أن يذكر المشبه ويضم المشبه به ويشار إليه بذكر لازمه ، راجع مفتاح العلوم ص ٣٧٣ والإيضاح ص ٤٤٤ والتعريفات ص ٢١ وبديع القرآن ص ١٧

١٠ - في ( م ) و ( د ) بشهادة

١١ - أنظر الكشف ٢ - ١٥ والأمرين من المر ، يقال : لقيت منه الأمرين بكسر الراء وفتحها والمرتين بالضم أي الشر والأمر العظيم - أنظر ترتيب القاموس ٤ / ٢٢٦ ( مرر ) ولسان العرب ٦ / ٤١٧٤

١٢ - هر سعيد بن أوس بن ثابت ( أبو زيد ) الأنصاري البصري التحوي اللغوي المشهور بأبي زيد ( ت ٢١٥ هـ )

أنظر ترجمته في معجم لأدباء ١١ / ٢١٢ - ٢١٦ وبنية الرعاة ١ / ٨٢

١٣ - الصحاح ٢ / ٨٠٠ وأنظر ترتيب القاموس ٣ / ٧١٣ ( قور ) والمصباح المئيد ص ١٩٨

- (١) (٢) (٣) (٤) (٥)  
 قال الميداني : لقيت منه الأقورين والفكرين والبرحين إذا لقي منه الأمور العظام ،  
 (٦) (٧)  
 الأقورين من قَوْرَةٍ أي قَطَعَهُ مدوراً والبرحين بالضم والكسر من البرح أي الشدة .  
 (٨) (٩) (١٠) (١١)  
 ١٣١ - قوله : (( أي لا أدعى ما يستبعد في العقول )) قيل : المناسب ما يستحيل ويمتنع لأن المراد لا أدعى الإلهية  
 (١٢) (١٣) (١٤)  
 كأنه يريد بالمستبعد المستحيل كقوله بعد هذا " والمحال وهو الإلهية والملكية "

- ١ - في ( ع ) وقال  
 ٢ - هو أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم ( أبو الفضل ) النيسابوري الميداني ( ت ٥١٨ هـ )  
 أنظر معجم البلدان ٥ / ١ / ٤٥ - ٥٦ وبغية الوعاة ١ / ٣٥٦ وفيات الأعيان ١ / ١٤٨  
 ٣ - الفكر كخنصر وحدجر - والفكرين بتثنية الفاء وفتح التاء وبكسر الفاء وسكون التاء وفتح الكاف الداهية أو الأمر العجب  
 العظيم - أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٤٦ ولسان العرب ٥ / ٣٣٤٣ ( فكرر )  
 ٤ - البرح : الشدة والشر يقال : لقي منه البرحين أي الدواهي والشدائد  
 ترتيب القاموس ١ / ٢٤١ ولسان العرب ١ / ٢٤٥ ( برح ) والمصباح المنير ص ١٧  
 ٥ - راجع مجمع الأمثال ٢ / ١٨٤  
 ٦ - في ( د ) قور  
 ٧ - يقال : قار الشيء قطعه من وسطه خرقة مستديراً كقوره واقتاره واقتوره -  
 أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٧١٢ ولسان العرب ٥ / ٣٧٧١ ( قور ) والمصباح المنير ص ١٩٨  
 ٨ - في ( د ) إلا وعى  
 ٩ - في ( د ) يستبعد  
 ١٠ - الكشف ٢ / ١٥ ونظام كلامه : ( أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهي قسمة بين الخلق وإيراقه وعلم الغيب )  
 ١١ - في ( م ) و ( د ) تمتع  
 ١٢ - في ( د ) يد  
 ١٣ - في ( ي ) و ( د ) المستبعد  
 ١٤ - في ( د ) الملائكة

١٣٢ - قوله : (( وأني من الملائكة )) بفتح الهمزة ، قيل : هو عطف على قوله : " ما يستبعد " والوجه العطف على

(٣)

قوله : " أن يكون لبشر " ليكون داخلا في حكم الاستبعاد ، أي لا أدعي ما يستبعد في العقول من أن

(٤)

يكون عندي ملك خزائن الله وأني من الملائكة والدليل عليه قوله : " والحال وهو الإلهية والملكية ، "

(٥)

وإنما وضع " لبشر " موضع أني أملك خزائن الله ليشعر بالعلية وهي أن البشرية مما تنافي الإلهية والملكية

=====

١ - الكشف ١٥/٢ وتمام العبارة : ( الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى

وأفضله وأقربه منزلة منه )

وقد ذهب الزمخشري وأصحابه إلى تفضيل الملائكة على الأنبياء وكلما جاء ذكر

الملائكة يحاول الزمخشري أن يقوى حجته ، مع أن هذه المسألة والخوض في أمثالها

من فضول العلم ، وقد رد عليه أئمة أهل الفضل والعلم ومن هؤلاء الإمام

الشوكاني حيث قال : " وقد استدل بهذا القائلون بتفضيل الملائكة على الأنبياء

وقرر صاحب الكشف وجه الدلالة بما لا يسمن ولا يغنى من جوع ، وادعى أن الذوق

قاض بذلك ، ونعم الذوق الحربي إذا خالطه محبة المذهب وشابه شوائب

الجمود كان هكذا ، وكل من يفهم لغة العرب يعلم أن من قال لا يأنف من هذه

المقالة إمام ولا مأموم أو كبير ولا صغير أو جليل ولا حقير ثم يدل هذا على

أن المعطوف أعظم شأنًا من المعطوف عليه ، وعلى كل حال فما أردنا الاستغفال

بهذه المسألة وما أقل فائدتها وما أبعد هاعن أن تكون مركزاً من المراكز

الشرعية الدينية وجسراً من الجسور ؟ إهـ

راجع فتح القدير ١/٤٤٥

ج - في (ي) معطوف

٣ - (أي) ساقطة من (ع)

٤ - في (م) و (د) الملائكة

٥ - في (م) و (د) الملائكة

(٢)

١٣٣ - قوله : (( أي لم أدع إلهية ولا ملكية )) جعل مجموع قوله ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾

عبارة عن معنى الإلهية لأن قسمة الأرزاق بين العباد ومعرفة علم الغيب مخصوصتان به ولهذا كرر في

التنزيل لفظ ﴿وَلَا أَقُولُ﴾ <sup>(٣)</sup> وهذا النسق يهدم قاعدة استدلاله في قوله تعالى : ﴿لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ﴾ <sup>(٤)</sup>

أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَكَةُ الْمُقَرَّبُونَ <sup>(٥)</sup> على تفضيل الملك على البشر لأن الترقى لا يكون من

الأعلى إلى الأدنى يعني من الإلهية إلى الملكية ، وأما قوله : " الذين هم أشرف جنس خلقه الله وأفضله " <sup>(٦)</sup>

١- الكشف ١٥/٢ وتمام كلامه : ( لأنه ليس بعد الإلهية منزلة أرفع من منزلة

الملائكة حتى تستبعدوا دعوى وتستنكروها وإنما ادعى ما كان مثله لكثير من

البشر وصوا النبوة ]

٢- الأنعام : ٥٠ - ومن قوله : « ليسع بالعلية » ... إلى « ولا أعلم الغيب » ساقط من (د)

٣- الأنعام : ٥٠ - وتمام الآية : ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾

وفي سورة هود : ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ الآية رقم ٣١

٤- في (ع) لهدم

٥- سورة النساء : ١٧٤ وانظر الكشف ١/٤٦ حيث قال : ﴿وَلَا الْمَلَكَةُ

الْمُقَرَّبُونَ﴾ والحق هو أعلى منه قدراً وأعظم منه خطراً وهم الملائكة

الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل وإسرائيل ومن في طبقتهم

..... ويدل دالة ظاهرة بينة تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة

درجة وأعلىهم منزلة »

٦- في (د) المكلمة

٧- في (ع) خلق الله

(١)  
 فهو بعيد لأن سياق هذه الآية في الرد على اقتراح المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبهم  
 الآيات ويدل عليه إجمالا قوله ﴿ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَاتِّبِعْهُمُ ﴾ (٢)  
 ﴿ بِشَايَةِ ﴾ وقولهم : ﴿ لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (٣) كما قال الزجاج : هذه الآية متصلة بقوله : ﴿ لَوْلَا  
 أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ (٤) وقوله : ﴿ لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ (٥)

وهذه الآية كالجواب عن تفصيل تلك الآيات فقوله :

- 
- ١- في (٢) السياق  
 ٢- قال الإمام ابن كثير رحمه الله : يقول تعالى مخبراً عن المشركين أنهم كانوا يقولون :  
 ﴿ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى خارق على مقتضى ما كانوا يريدون ومما يتعنتون  
 كقولهم : ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوءاً ﴾ الآيات .  
 من سورة الإسراء من ٩٠ - إلى ٩٣ - انظر تفسير ابن كثير ١/ ١٣١  
 ٣- الواو ساقطة من ما عدا الأصل .  
 ٤- الأنعام : ٣٥  
 ٥- الأنعام : ٣٧ - ومن قوله : (وقولهم) إلى « من ربه » ساقطة من (د)  
 ٦- الأنعام : ٨  
 ٧- الأنعام : ٣٥  
 ٨- انظر معاني القرآن للزجاج ٢/ ٢٥٠

(٢) ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ جواب عن قولهم : إن كنت رسولا من عند الله

فاطلب من الله أن يوسع علينا خير الدنيا وأن يوقفك على ما سيقع في المستقبل من المصالح والمضار حتى

نستعد لذلك وقوله : ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ جواب عن قولهم : ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ

وَمَعِشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ والمعنى لست إلها حتى تطلبوا مني قسمة الأرزاق ومعرفة الغيب فإنهما يختصان

[ بالله ] وحده ولست ملكا حتى لا أكل ولا أشرب ، والمقصود من الرسالة تلقي الوحي من عند الله

١- سورة الأنعام : ٥٠ بلفظ ( وَلَا أَقُولُ لَكُمْ ..... )

٢- في (٢) عِنْدِي إِلَه

٣- في (٤) لَمْ يَوْفُقْ

٤- الأنعام : ٥٠

٥- سورة الفرقان : ٧

٦- ساقط من (٣)

(٢)

(١)

والتبليغ إلى الخلق ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ هذا [ على ] تقرير المصنف ، وأما الذي عليه الظاهر ،

(٤)

(٣)

وفي العالم : فهو : أنني لست متصرفاً في ملك الله حتى تقترحوا مني خزانة رزق الله فأعطيكم ما تريدون

ولا أعلم الغيب فأخبركم بما غاب مما أنقضى وبما سيكون ولا أنا ملك أقدر على ما يقدر عليه الإنسان بل

(٥)

أنا رسول [ من ] الله مأمور متبع لما أوحى إلي ( فإذا لا يكون الكلام في الإلهية والملكية حتى يلزم

(٧)

(٦)

الأفضلية ) وإذا كان الكلام رداً على المشركين فمن أين دل على الأفضلية ؟

١ - الأنعام : ٥٠

٢ - ساقط من ( م )

٣ - المراد بالمعالم ( معالم التنزيل ) للإمام البغوي رحمه الله .

٤ - ( رزق ) ساقطة من ( ي )

٥ - ساقط من ( م )

٦ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٧ - قال ابن عطية رحمه الله : وتعطي قوة اللفظ في هذه الآية أن الملك أفضل من البشر وليس ذلك بلام من هذا الموضع ، وإنما الذي يلزم منه أن الملك أعظم موقفاً في نفوسهم وأقرب إلى الله والتفضيل يعطيه المعنى عطاء خفياً وهو ظاهر من آيات آخر وهي مسألة خلاف ،

راجع المحرر ٦ / ٥٤ - ٥٥ -

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية : أي ولا أدعي أنني ملك إنما أنا بشر يوحى إلي من الله عز وجل شرقي بذلك وأنعم على به ولهذا قال : ( إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ) أي لست أخرج عنه قيد بشر ولا أدنى منه ، ، أنظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٣٤ وقال الشوكاني رحمه الله : وليس في هذا ما يدل على أن الملائكة أفضل من الأنبياء وقد اشتغل بهذه المفاضلة قوم من أهل العلم ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دنيوية بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعني .. ، ، أنظر فتح القدير للشوكاني ٢ /

١١٨

وقال الألوسي رحمه الله : تأويل وتقرير أن الملائكة أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم فهذا كلام لا يسرغ شرعاً أبداً وهذا فهم خاطيء مستنبط من الآية فالرسول محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق على الإطلاق بما فيهم الملائكة المقربون وهذا لا ينكره عالم في بيان التفضيل أي تفضيل الأنبياء على الملائكة واحد .. ، ، إلخ راجع روح المعاني ١٥٥/١/٧ وقال أبو حيان : وقد استشهد الزمخشري بقول الله تعالى : ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلِيكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ النساء : ١٧٢ وقد تشبث بهذه الآية من زعم أن الملائكة أفضل من الأنبياء قال ابن عطية : ( ولا الملائكة المقربون ) زيادة في الحجة وتقريب من الأذهان أي ولا هؤلاء الذين هم في أعلى درجات المخلوقين لا يستنكفون عن ذلك فكيف من سواهم - ، ، إلخ راجع البحر

المحيط ٣ / ٤٠٣ - ٤٠٤ والمحرر ٤ / ٣١٨ وتفسير البقرة للطبري ١ / ٩٨

والحق ما قاله هؤلاء العلماء ، لأن مثل هذه التصورات كانت مسلطة على أذهان معاصري النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين لأنهم عندما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم أنه نبي صادق فيسألونه عن الأخبار الغيبية ويطلبون منه بمخوارق العادة ويتصورونه إنساناً مثل سائر الناس فأجابهم أنني لست بملك حتى تسألوا عن أشياء غيبية لا يعلمها إلا الله بل أنا إنسان مثلكم شرفني الله بالرسالة وكرمني بالنبوة .

وكل هذه المعاني مستنبطة من كلامه في سورة هود وبني إسرائيل سيما من قوله : ﴿ لَنْ نُوْمِرَ لَكَ حَتَّى

(٢)

تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ﴿٢﴾

(٣)

روى الإمام عن الجبائي : أن الآية دلت على فضل الملائكة على الأنبياء لأن المعنى لا أدعى منزلة أقوى من

(٤)

منزلي ، وأجاب القاضي عبد الجبار منهم : إن كان الغرض في النفي التواضع فالأقرب لزوم الأفضلية وإن

(٥)

(٥)

كان نفى قدرته عن أفعال لا يقوى عليها إلا الملائكة فلا، ثم إنني نظرت في كلام صاحب الانتصاف

=====

١- سورة الإسراء : ٩٠

٢- سورة الإسراء - انظر من آية رقم ٩٠ إلى ٩٧

وراجع الكشف ٣٧٥ /

٣- هو محمد بن عبد الوهاب (أبو الحسن) أو (أبو علي) الجبائي المتكلم كان

رأسا في مذهب الاعتزال ومن غلاتهم وكان إماما في علم الكلام وأخذ هذا

العلم عن أبي يوسف يعقوب بن عبد الله الشحام البصري رئيس المعتزلة بالبصرة

وله في مذهب الاعتزال مقالات مشهورة وعنه أخذ الأشعري علم الكلام

ص ٣٠٣ هـ (بأصبهان) انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٩٧ / ٦ وفيات الأعيان

٤ / ٦٧ معجم البلدان ١٢ / ٣١ وشنذرات الذهب ٤ / ٤١ وانظر ص ٩٨

٤- تقدمت ترجمته في ص ٩٨

٥- انظر تفسير الرازي ٦ / ١٢ / ٣١ تبصرف ومفهوم قوله : لا يقوى عليهما...

أي لا يدل على كون الملائكة أفضل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

٦- في (د) كلا مهم .



(١١)

وجدت فيه لمحة من هذه المعاني ، وفي آخره : وفي لفظ الزخشمي قبح فإنه قال : ليس بعد الإلهية منزلة

(١٢)

(١٣)

أرفع من الملائكة فجعل للألوهية منزلة ولا يجوز هذا الإطلاق .

(١٤)

١٣٤ - قوله : (( مثل للضال والمهتدي ))

(١٥)

يريد أن هذه الخاتمة كالتذييل الذي يقع في آخر الكلام على سبيل التمثيل ، وقوله : ﴿ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾

(١٦)

(١٧)

كالتتميم للتذييل ، والتنبيه على مكان التذييل ثم المذلل .

(١٨) (١٩)

أما ما سبق من أول هذه السورة وجميع ما جرى له مع القوم من الدعوة إلى الحق وإبائهم إلا الباطل

=====

١ - لعل تصويبها ( فوجدت )

٢ - في ( ي ) الملكية - قال الإمام ابن كثير رحمه الله في تفسير قوله تعالى : ( لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ .. ) الآية ليس لمن

استدل بهذه الآية على تفضيل الملائكة دلالة لأنه إنما عطف ( الملكة ) على ( المسيح ) لأن الاستكاف هو الانتفاع

والملائكة أقدر على ذلك من المسيح ولا يلزم من ذلك أن يكونوا أفضل وقيل : إنما ذكر الملائكة لأنهم اتخذوا آلهة مع

الله كما اتخذ المسيح فأعبر تعالى أنهم عبيد من عباده وخلق من خلقه .. ، إلخ راجع تفسير ابن كثير ١ / ٩١١

٣ - انظر الانتصاف على الكشاف ٢ / ١٥

٤ - الكشاف ٢ / ١٥ وتمام كلامه : ( ويجوز أن يكون مثلاً لمن اتبع ما يوحى إليه ومن لم يتبع أو لمن ادعى المستقيم وهو

النبوة )

يريد الزخشمي بقوله ذلك تفسير قوله تعالى : ( قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ) - الأنعام : ٥٠

٥ - الأنعام : ٥٠ وفي ( ع ) يتفكرون

٦ - التميم : وقيل : التمام عبارة عن الإتيان في الكلام نظماً كان أو نثراً بكلمة أو جملة إذا طرحت منه نفس حسنة

ومعناه ،،

راجع التعريفات ص ٥٥ وأنوار الربيع ٣ / ٥٢

٧ - في ( م ) المزيل بالراي

٨ - في ( ع ) وآبائهم

٩ - في ( م ) إلى وهو خطأ والصواب ما أثبت كما في باقي النسخ

(١)

والإشارة بقوله : " فلا تكونوا ضالين أشباه العميان " يعني أفلا تتفكرون في أحوالي وأحوالكم لتميزوا

(٢)

بين الحق والباطل ولتعلموا الضال والمهتدي ، وأما ما سبق من قوله : ﴿ إِنِ اتَّبَعِ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴾

(٣)

فالبصير من يتبع ما يوحي إليه ، وهو الرسول صلى الله عليه وسلم والأعمى من لا يرفع به رأساً وهو

المراد بقوله : " فتعلموا أن اتباع ما يوحي إلى ما لا بد آمنه حتى أكون مهتدياً لا ضالاً أفلا تتفكرون في

(١)

حالي لتعلموا أنني مهتد حيث أتبع الرحي ولست بضال في تركه ، أو من قوله : ﴿ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي

=====

١- الإشارة ساقطة من (د)

٢- الأنعام : ٥٠

٣- في (٣) فهو

٤- في (د) حال

خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴿١١﴾ فَلَأَعْمَىٰ مَنْ يَدْعَىٰ هَذَا الْبَصِيرَ مِنْ يَتَّبِعِ

الروحي ويدعي النبوة ، وإليه الإشارة بقوله : فتعلموا أنني ما ادّعت ما لا يليق بالبشر يعني أفلا تفكرون في

(٣)

اهتدائي الطريق الحق ومجانبي عن الباطل .

(١) (٥)

(٤)

١٣٥- قوله : (( والمحال وهو الإلهية أو الملكية )) .

(٧)

الانتصاف : دعوى الملكية من الممكنات لأن الجواهر متماثلة والمعاني القائمة ببعضها يجوز

أَنْ تَقُومَ بِكُلِّهَا .<sup>(٨)</sup>

=====

١- في النسخ الثلاث بحذف كلمة (لكم) والصواب إثباتها في هذه السورة

اتباعاً للنظم القرآني كما في (٤) وأما آية سورة هود فقد خلت من كلمة

(لكم) في قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ

الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ - هود ٣١٠

٢- الأنعام : ٥٠

٣- في (٤) لطريق

٤- الواو ساكنة من (٤)

٥- في (د) الملائكة وفي (٤) والملكية

٦- انظر الكشف ١٦/٢ وفيه (والملكية) كما في (٤)

٧- في (د) الملائكة

٨- انظر الانتصاف على الكشف ١٥/٢

(١) قال في الإنصاف : من البين فيه قوله تعالى : ﴿ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا

مَلَائِكَةً ﴾ (٢) أطمع آدم في أن يصير ملكا ، والتي لا يطمع في المستحيل . (٣)

١٣٦ - قوله : (( ﴿ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ )) (٤) فلا تكونوا ضالين أشباه العميان (٥) (٦)

الراغب : الفكرة قوة مُطَرِّقة للعلم ( إلى المعلوم ) والتفكر جولان تلك القوة بحسب نظر العقل ، وذلك (٧)

للإنسان دون الحيوان ولا يقال إلا فيما يمكن أن يحصل له صورة في القلب (٨) (٩)

١- في (د) بتأخير هذا الكلام وفي (ي) و (د) الانتصاف وهو خطأ.

٢- سورة الأعراف : ٢٠

٣- الإنصاف مخطوط

٤- الأنعام : ٥٠

٥- في (ي) ولا

٦- الكشف ١٦/٢ ونظام كلامه : ( أَوْ فَتَعَلَّمُوا فِي مَا ادَّعَيْتَ مَا لَا يَلِيقُ  
بِالْبَشَرِ أَوْ فَتَعَلَّمُوا أَنْ اتَّبَاعَ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مَا لَا يَدُلُّ مِنْهُ )

٧- في (م) و (د) قوله والصواب ما في (ي) و (ع) ولذا أثبتته

٨- ما بين القوسين ساقط من (ع)

٩- الفكر والفكر بالفتح والكسر أعمال الخاطر في الشيء والتأمل مصدره

الفكر بالفتح " راجع الصحاح ٧٨٣/٢ و ترتيب القاموس ٣ / ٥١٤

ولسان العرب ٣٩٥١/٥ والمصباح المنير ص ١٨٢ ( فكر )

ولهذا روى "تفكروا ( في آلاء الله ولا تفكروا ) في الله ، إذ كان الله عز وجل منزماً أن يوصف بصورة "

=====

١ - في ( د ) تفكروا وما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - أنظر المفردات للراغب ص ٥٧٨ وفي ( ي ) و ( د ) بصورة وأنظر الحديث في شعب الإيمان لليبيقي ١ / ١٣٦ رقم

١٢٠ - وقال : هذا إسناد فيه نظر ضعفه الألباني في الجامع الصغير الضعيف / ٣ / ٣٨-٣٩ رقم ٢٤٦٩ - ٢٤٧٠ .

٢٤٧١ وأنظر التسلسل الصحيحة ٤ / ٣٩٥ - ٣٩٧ - رقم ١٧٨٨ ( الأمر بالتفكر في الله )

قال الميثمي : ورواه الطبراني في الأوسط وفيه الوازع بن نافع وهو متروك ، والمقصود بالتفكر في الله أو التفكر في ذات الله أي التفكّر كَيْفِيَّةَ الذات المقدسة وكيفية صفات الله تبارك وتعالى لأنه جل وعلا ( كَيْسَ كَيْمُلُهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) - الشورى : ١١ - فإن هذا النوع من التفكير أو التفكير لا فائدة فيه بل قد يؤدي إلى متهافت الشك والحيرة ،، راجع بجمع الروائد ١ / ٨١ وعن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه وهم يتفكرون في خلق الله فقال لهم : فيما أنتم تفكرون ؟ قالوا : نشكر في خلق الله قال : فلا تفكروا في الله وتفكروا في خلق الله ،، عزاه الإمام السخاوي إلى الأصهباني في ترغيبه ولأبي نعيم في الحلية وحكم عليه بالضعف ثم قال بعد ذكر الأحاديث وأسانيدها ضعيفة لكن اجتماعها يكسب قوة والمعنى صحيح ، ثم قال : وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً : لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال : هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن رجد ذلك شيئا فليقل : آمنت بالله ،، أنظر المتقاصد الحسنة ص ٢٦٠ - ٢٦١ رقم ٣٤٢

( حديث تفكروا في كل شيء ... ) وأنظر صحيح مسلم ١ / ١١٩ رقم ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ الإيمان - باب بيان الوسوسة في الإيمان ... »

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني : ولا يجوز الجهل به وإذا صح وجوب النظر فالواجب على المكلف النظر والتفكير في مخلوقات الله والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ - سورة آل عمران : ١٩ - ولم يقل : في الخالق ، وأيضاً قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ - سورة الغاشية : ١٧ فالنظر والتفكير والتكليف يكون في المخلوقات لا في الخالق ... انظر الإنصاف

وأنظر الحديث الذي ورد فيه : " يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولْيَسْتَسْئِرْ - ،،

رواه البخاري ، أنظر فتح الباري / ٦ / ٣٣٦ رقم ٣٢٧٦ بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده -

ومسلم ١ / ١٢٠ رقم ٢١٤ الإيمان باب بيان الوسوسة في الإيمان ... ،، وقد ورد الحديث بألفاظ مختلفة أخرى عن أبي هريرة من غير هذا الطريق كما ذكره البخاري برقم ٣٢٧٦ .

وراجع تفسير القرطبي ٤ / ٣١٢ وتفسير ابن كثير ٧ / ٤٤١ و ٨ / ٩٨٤

والدر المنثور ٢ / ١١٠ و ٦ / ١٣٠

(١)

١٣٧ - قوله : (( أن ينجم ))

(٢)

(٣)

الجوهري : نَجَمَ فِيهِ الْخُطَابُ وَالْوَعْظُ والدَّوَاءُ إِذَا دَخَلَ وَأَثَرَ .

(٤)

١٣٨ قوله : ((ولا بد من هذه الحال ))

(٥)

(٦)

قال صاحب التقريب : لأن المخوف هو الحشر على هذه الحال لا أصل الحشر .

(٧)

(٨)

وقلت : ( معنى ) قول المصنف يعود إلى مذهبه .

(٩)

(١٠)

يعني لابد من القيد لأن الحشر مطلقا لا يخاف منه [ و ] إنما الذي يخاف منه هو الحشر الذي يعتقد فيه

المكلف أن لا شفع ولا نصير إلا الله وهو قد فرط في جنب الله فحينئذ خسر خسارنا مبينا فإذا خاف

=====

١ - الكشاف ٢ / ١٦ وتمام العبارة : ( فيهم الإنذار دون المتمردين منهم فأمر أن ينذر هؤلاء )

٢ - في النسخ الأربعة خضاب وفي الصحاح الخطاب كما أثبت

٣ - راجع الصحاح ٣ / ١٢٨٨ ( نَجَمَ ) وفيه ( أي دخل وأثر ) وانظر المصباح المنير ص ٢٤٧

٤ - الكشاف ٢ / ١٦ - وتمام العبارة : ( لأن كلا محشور فالمخوف إنما هو الحشر على هذه الحال )

٥ - في ( م ) الخوف

٦ - إنظر التقريب ق ٩٢

٧ - كلمة ( معنى ) زيادة من ( ع )

٨ - أي إشارة إلى أن أهل الكيثر ليس مشفوعا لهم وأن مصيرهم إلى النار ويخلدون فيها وهذا مبني على اعتقاده الفاسد ،

وذكر الطيبي رد بن المنير على الرغشري .

٩ - ساقط من ( م )

١٠ - ( الذي ) ساقطة من ( ع )

(٣)

(٢)

(١)

هذه الحالة نفع معه الإنذار ونجع فيه الوعظ ، ويفهم منه أن المتقي الذي يتحرى رضا الله لا يخاف حينئذ

(٤)

وخرج من هذا الحكم ولهذا قال بعد هذا : " ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بإنذارهم ليتقوا ثم أردفهم

(٥)

(٦)

(٧)

ذكر المتقين فاعتضد المفهوم بدلالة [ النظم والترتيب ولكن ] النظم الأنيق أن قوله تعالى : ﴿ أَنْذِرْ ﴾ أمر

(٨)

وارد عقيب قوله : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ وقد عطف عليه النهي وهو ( وَلَا تَطْرُدُ

(٩)

الَّذِينَ) والكلام مرتبط ببعضه ببعض ، أمر الله سبحانه وتعالى لنبيه أولاً بالإعراض عن المتمردين الذين

لا ينجع فيهم التذكير ثم أمره ثانياً بالإنذار لمن ينجع فيه الوعظ من الكفار ثم نهاه ثالثاً عن طرد المتقين ،

يعني اترك المعاندين وإنذارهم واشتغل بمن يرجى منهم الخير والزم مصاحبة المؤمنين .

(١١)

قال في الانتصاف : إنما يلزم الحال لو قيل : وأنذر به الذين يخشون ، إذ لولا الحال لعم الأمر بالإنذار ،

١ - نجع فيه الوعظ والخطاب أي إذا ادخل فأنر ونفع ، ترتيب القاموس ٤ / ٣٣٠ ولسان العرب ٦ / ٤٣٥٤ ( نجع )

٢ - في ( د ) المنفى

٣ - تبدو في ( م ) يخلف و في ( د ) يخالف والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) و ( ع )

٤ - ( ذكر ) ساقطة من ( ع ) ومثبتة بالحاشية

٥ - في ( ع ) والترتب

٦ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٧ - في ( ي ) وأنذر يريد قوله تعالى : ( وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَوْا - الأنعام : ٥١ )

٨ - الأنعام : ٥٠

٩ - الأنعام : ٥٢

١٠ - كذا في النسخ الأربعة والصواب أن يقال : ( نبيه ) يقال : أمره - أمر به -

والمقصود تخصيصه، وأنا وقد قيل : ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يَحْشُرُوا ﴾<sup>(١)</sup> فهو مستقل بتخصيص الإنذار، وإما

لإقرارهم به ، وإما لأخذهم بالأحوط دون العتاة المتمردين وليس كل خائف لا شفيح له فإن الموحدين

خائفون مشفوع لهم ، فإن عني بأن الحال لازمة كقوله : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾<sup>(٢)</sup> كان بناء على قاعدته في

إنكار الشفاعة فكل خائف عنده غير مشفوع له إذ لا يخاف عنده إلا أصحاب الكبائر غير التائبين أو

الكفار ، ولا شفاعة لهم عنده وإنما الشفاعة عنده في [ زيادة الثواب ] لمن استوجه بزعمه بعمله الصالح ،

١- الأنعام : ٥١

٢- في (ي) الإقرار به

٣- العتاة : جمع عاة كقضاة جمع قاض يقال عتأ عتياً وعتياً وعتواً إذا

استكبر وجاوز الحد فهو عاة وعتى قال ابن فارس : العتاة جمع عاق وهو

الجبار وقيل : هو الشديد الدخول في الفساد والمتمرد الذي لا يقبل موعظة

عنا يعنوا عتوا من باب قعد استكبر " يتصرف

انظر ترتيب القاموس ٣/ ١٥٣ ومعجم مقاييس اللغة ٤/ ٢٥٥

والمصباح المئيد ص ١٤٩ (عتو) (عتا)

٤- سورة البقرة : ٩١

٥- من قوله : ( لا شفيح له ) ".... إلى " فكل خائف عنده " ساقط

من (د)

٦- في (د) الشابتين

٧- ما بين المعقوفين ساقط من (م)



وهذا عنده لا يخاف من البعث لأنه يستوجب الجنة فجعل الحال لازمة لأن غير الخائف لا تتناوله الآية

(١)

، والخائف مستوجب للعقاب عنده فلا شفاعا له فَتَفْطَنُ لدقائقه .

(٢)

(٣)

١٣٩ - قوله : (( ويوظفون )) تفسير " يواصلون " وفيه إيذان بأن ﴿ يَدْعُونَ ﴾ محمول على الاستمرار ، ثم قوله

(٤)

(٥)

" المراد بالغداة والعشى الدوام " يعني أن الدوام هو الزيادة من اختصاص هذين الوقتين ،

١ - في (د) فيفطن لذلك فائقة - وانظر الانصاف على الكشاف ١٦/٢

والشفاعة ثابتة لاشك فيها وقد أجمع أهل السنة على أن الشفاعا حق وواقعة في يوم الدين وقالوا : إن المراد من قوله تعالى : (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) الشفاعا وقال تعالى : (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقد رويت في إثبات الشفاعا أحاديث صحاح -

قال الإمام أحمد : « والشفاعة يوم القيامة حق : يشفع قوم في قوم فلا يصيرون إلى النار ويخرج قوم من النار بشفاعة الشافعين ، ويخرج قوم من النار بعد ما دخلوها ولبثوا فيها ما شاء الله ثم

يخرجهم من النار » انظر الفرق بين الفرق ص ٢٤٨ والفصل لابن حزم ٤/٦٣ - ٦٤

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : « وما شفاعته لأهل الذنوب من أمته فمتفق عليها بين الصحابة

والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم وأنكرها كثير من أهل البدع عن

الخوارج والمعتزلة والزيدية » انظر مجموع الفتاوى ١/١٤٨ و ١١/١٨٤ - ١٨٥ -

وقال السفاريني : « شفاعا النبي صلى الله عليه وسلم نوع من السعيمات وردت بها إلا شارحاً بلغت

سبلح المتواتر المعنوي ، وانعقد عليها إجماع أهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة »

انظر لوامع الأنوار ٩٠٨ - وقد أنكر الخوارج والمعتزلة الشفاعا حسب عقولهم المريضة

وردوا النصوص الصريحة في ذلك » انظر شرح الأصول المحفصة لجيد الجبار ص ٦٨٨ - ٦٩٣

ومما ينبغي التنبيه عليه هو أن الشفاعا لا تكون إلا للعذبيين الموحدين أما من أشرك بالله ولم

يتب فليس له نصيب في ذلك - والشفاعة أنواع متعددة لا يسع المقام لذكرها في هذا الكتاب

انظر شرح الطحاوية ص ١٧٤ - ١٧٨

٢ - الكشاف ١٦/٢

٣ - الأنعام : ٥٢ ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾

٤ - في (د) بين

٥ - قال صاحب التفسير : والمراد بالغداة والعشى الدوام ، وقيل : يصلون الصبح والعصر والوجه ذات الشيء أي يخلصون

في عبادته - راجع التفسير ق ٩٢ أ

( لا اختصاصهما بعينهما وأنهم يقولون : أنا عند فلان صباحا ) ومساء ويريدون الدوام فيكون التقدير

يواظبون على ذكر ربهم دائمين فيكون حالا مؤكدة .

(٦)

١٤٠ - قوله : (( روى أن رؤساء من المشركين ))

(٨)

(٧)

الحديث رواه ابن ماجة عن خباب وقال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري ولبس

(٩)

(١٠)

فيه : أن عمر رضى الله عنه قال : شيئا ولا فيه قوله : الحمد لله الذي لم يمتني .

=====

١ - في ( د ) لا اختصاصهما

٢ - ( بعينهما ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( ي ) و ( ع ) فانهم

٤ - في ( د ) عبد

٥ - ما بين القوسين غير ظاهر في ( م )

٦ - الكشف ٢ / ١٦ وتمام كلامه : ( قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو طردت عنا هؤلاء الأعداء يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وسلمان وأضرابهم رضوان الله عليهم )

٧ - هو خباب بن الارت من بني سعد ( ت ٣٧ هـ ) اختلف في نسبه والصحيح أنه تميمي .

انظر أسد الغابة ٢ / ١١٤ - ١١٧ والاستيعاب ٢ / ٤٣٩

٨ - هو الأقرع بن حابس بن عقال التميمي صحابي ( قتل باليرموك ) شهد فتح مكة وحينا والطائف ،، انظر الاستيعاب ١

١٠٣ / ١ وأسد الغابة ١٢٨ - ١٣٠

٩ - هو عينة بن حصن الفزاري بن حذيفة ، أسلم قبل الفتح وشهدا وحينا ( عاش إلى خلافة عثمان ،، أسد الغابة

٤ / ٣٣١ والإصابة ٣ / ٥٤

وكذا ورد في الأصل و ( د ) ( حصن ) و ( ي ) و ( ع ) ( حصن ) بزيادة ياء بعد الصاد ، وقد ورد اختلاف في

كتب التراجم ، انظر تهذيب الأسماء واللغات للمعري

١٠ - وتمام الحديث عن خباب في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾ - الأنعام : ٥٢ -

إلى قوله : ﴿ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدوا رسول

الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وعمار وخباب قاعداً في ناس من الضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حول رسول

الله صلى الله عليه وسلم حترروهم فاتوه فخلوا به وقالوا : إنا نريد أن نجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلتنا

فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هذه الأعداء فإذا نحن جئناك فأقمتم عنك فإذا نحن فرغنا فاقعد

معهم إن شئت قال : نعم قالوا : فاكتب لنا عليك كتابا قال : فدعا بصحيفة ودعا عليا ليكتب ونحن فعود في

ناحية فنزل جبرائيل عليه السلام فقال : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ

مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الأنعام : ٥٢ ثم ذكر الأقرع

بن حابس وعيينة بن حصن فقال : ﴿ وَكَذَلِكَ كُنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ آلِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا =

أي رواتحها الكريهة وهو عطف على " هؤلاء [ الأ ] عبد ،، على تقدير وأبعدت أرواح حبايبهم نحو قوله

: علفتها تبنا [ و ] ماء بارداً .

=====

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾ - الأنعام ٥٣ - ثم قال : ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴿٥٤﴾ - الأنعام : ٥٤ قال : فدنونا منه حتى وضعنا ركبنا على ركبته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله : ( وَأَصْبِرْ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَيشَى يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ) سورة الكهف : ٢٨ ولا تجالس الأشراف ﴿ تَرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطْعَمُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ الكهف : ٢٨ يعني عينة بن حصين والأفرع بن حابس ( وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَسْرُهُ قَرْطًا ) الكهف : ٢٨ قال هلاكاً قال أو عينة والأفرع ثم ضرب لهم مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا ، قال الخباب : فكنا نغعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا بلغنا الساعة التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم ،،

أنظر سنن ابن ماجه ٢ / ١٣٨٢ رقم ٤١٢٧ - (الزهدي باب محاسبة الفقراء .

ورواه أحمد في مسنده ٦ / ٣٦ رقم ٣٩٨٥ وصححه سنده أحمد شاكر ورواه الطبراني في المعجم الكبير ٤ / ٨٩ رقم ٣٦٩٤ قال الهيثمي : رواه أحمد والطبراني إلا أنه قال : فقالوا : يا أحمد ( أَهْوََاءُ مَنْ أَلَّهَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَيْتِنَا ) لو طردت هؤلاء لاتبعتك فأنزل الله ( وَلَا تَنْطُرْ ) إلى ( أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ) ورجال أحمد رجال الصحيح غير كردوس وهو ثقة ، أنظر مجمع الزوائد ٧ / ٢٠-٢١ .

وقد روي نحوه الإمام مسلم عن سعد بن أبي وقاص ، أنظر صحيح مسلم ٤ / ١٨٧٨ رقم ٢٤١٣ فضائل الصحابة باب في فضل سعد بن أبي وقاص -

وأنظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٣٤-١٣٥ - وقال رواه الحاكم في مستدركه من طريق سفيان الثوري وقال : على شرط الشيخين وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق المقدم بن شريح - وقال : غريب وأخرجه الطبري ١١ / ٣٧٨ رقم ١٣٢٦٣ في تفسيره وأنظر المحرر ٦ / ٥٦-٥٧ وأنظر الدر المنثور ٣ / ١٣ وقال : أخرجه أحمد والفرجاني وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وأبو نعيم في الحلية ،

قال ابن كثير : وهذا حديث غريب فإن هذه الآية مكية والأفرع بن حابس وعينة بن حصين إنهما أسلما بعد الهجرة بدهر ، راجع تفسير ابن كثير ٢ / ١٣٥ وهو كما قال ، فليس رجاله كلهم ثقات ففيه أسباط والسدي وهما معروفان ، وفيه أيضا أبو الكنود وهو عبد الله بن عامر أو ابن عمران أو ابن عويمر وقيل : ابن سعيد وقيل : عمر بن حبس قال الحافظ مقبول ، (أنظر التقریب ٢ / ٤٦٦

١ - الكشف ٢ / ١٦ وتام عبارته : ( وكانت عليهم حياي من صوف )

وحياي جمع حبة وهو ثوب معروف ويجمع على حيب وحياي ، أنظر ترتيب القاموس ١ / ٣٦ ولسان العرب ١ / ٥٣٢ ( حيب ) والمصباح المنير ص ٣٤ .

٢ - ساقط من ( م )

٣ - ساقط من ( م )

٤ - تمام البيت : حتى شئت همالة عينها " قيل : وقاتله الفراء أي وسقيتها ماء حيث قال وأنشدني بعض بني أسد بصف فرسه -

١٤٢ - قوله : (( غُورُهُ )) <sup>(١)</sup> مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ <sup>(٢)</sup> كَقَوْلِهِ : <sup>(٣)</sup> ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي﴾ ((

قال أبو البقاء : ﴿يُرِيدُونَ﴾ حال من (يَدْعُونَ) و (من) في (مِنْ شَيْءٍ) زائدة وموضعها رفع

بالاتداء ﴿وَعَلَيْكَ﴾ الخير و ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ صفة لـ (شَيْءٍ) قدم عليه فصار حالا وكذلك الذي بعده

إلا أنه قدم (مِنْ حِسَابِكَ) على (عَلَيْهِمْ) ويجوز أن يكون الخير (مِنْ حِسَابِكَ) <sup>(٤)</sup> و ﴿عَلَيْهِمْ﴾ <sup>(٥)</sup> ، صفة

لـ (شَيْءٍ) مقدمة عليه ﴿فَتَطَرَّدُوهُمْ﴾ جواب لما النافية فلذلك نصب فيكون جواب (وَلَا تَطَرَّدُ) ويجوز <sup>(٦)</sup>

أن يكون ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ فاعل ﴿عَلَيْكَ﴾ لاعتماده على النفي و (مِنْ حِسَابِهِمْ) حال من الفاعل مقدم <sup>(٨)</sup>

عليه قيل : قوله : ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ كقوله : إن حسابهم إلا على ربي مخالف .

= راجع معانيه ١ / ١٤ ، وفي ٣ / ١٢٤ قال : وأنشدني بعض بني دبير ، ومعنى شئت تفرقت ، وعملت : سألت ولم

ينسب هذا البيت في الخصائص ٢ / ٤٣١ وأنظر الصحاح ١ / ٣١٩ (علف)

ولسان العرب ٤ / ٣٠٧٠ (علف) وفيه : (حتى غدت) وقيل في تفسيره : ضَمَّنْ عُلْفَتِهَا معنى أتلتها وفي خزانة

الأدب : " ورأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح أنه لذي الرمة :

أنظر خزانة الأدب ٣ / ١٣٩ - ١٤١ الشاهد [ ١٨١ ] وأنظر الإنصاف ٢ / ٦١٢ وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي

ص ١١٤٧ وشرح شذور الذهب ص ٣١٢ والشاهد (ماء) حيث لا يصح أن يكون مفعولا به لأن الماء لا يعنف فلا

بد من تقدير عامل والتقدير (سقيتها) وقيل : (الماء) مفعول معه وقيل معطوف على (تبنا) .

١ - (غور) ساقطة من (ي) و (ع) و (د) والكشاف

٢ - الأنعام : ٥٢

٣ - سورة الشعراء : ١١٣

٤ - الكشاف ٢ / ١٧ وتمام كلامه : (وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال : (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ)

بعد شهادته لهم بالإخلاص وبرادة وجه الله في أعمالهم على معنى وإن كان الأمر على ما يقولون عند الله ... ) إلخ

٥ - في الإملاء (من حسابهم)

٦ - في الإملاء (وعليك)

٧ - في الإملاء (فتكون جواب النهي وهو (ولا تطرد)

٨ - راجع الإملاء ١ / ٢٤٣ بتصرف

لأن صاحب المفتاح قال : ( إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي ) معناه حسابهم مقصور على الاتصاف  
 بِ(عَلَىٰ رَبِّي) لا يتجاوزهُ إلى أن يتصف بـ(على) فيلزم من أول الكلام أن يكون (حِسَابُهُمْ) مقصوراً  
 على الله ومن آخره أن لا يكون مقصوراً عليه فالجواب أن قوله : ﴿ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي ﴾ نازل  
 في الكفار من قوم نوح لما طعنوا في مؤمنهم لقولهم : ﴿ مَا نَرْبِكَ أَتَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا  
 بِإِدْيَ الرَّأْيِ ﴾ [ بمعنى ] أنهم ما آمنوا عن نظر وبصيرة كما نص عليه في موضعه فهو مثل قوله : ﴿ مَا  
 عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ لأنه نازل في طعن المشركين في ضعفاء المؤمنين في مثله ، يدل عليه قوله :  
 " وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم "

- ١ - الكشف ٢ / ١٧ وتمامه : ( كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم كقوله : ( وَلَا تَرَوْا زُرَّةً وَزَرَ أُخْرَى ) .
- ٢ - في ( م ) و ( ي ) و ( ع ) لا يتجاوز والصواب ما أثبتته كما في ( د ) والمفتاح .
- ٣ - انظر المفتاح ص ٢٨٩ في بيان القصر
- ٤ - في ( ع ) و ( د ) والجواب
- ٥ - سورة الشعراء : ١١٣
- ٦ - ( لقولهم ) ساقطة من ( د ) وفي ( ع ) بقولهم
- ٧ - في ( د ) لا
- ٨ - سورة هود : ٢٧
- ٩ - ساقط من ( م )
- ١٠ - انحرر ١٢ / ٧٠ - ٧١ ( تفسير سورة الشعراء )
- ١١ - في ( ع ) وضعفاء

فمعنى هذه الآية ما قال المصنف : فما يلزمك إلا اعتبار الظاهر بأن كان لهم باطن غير مرضي فحسابهم  
عليهم لازم لهم لا يتعداهم إليك أي فحسابهم على لا عليك ( وهو المراد بقوله : فلا يتعدى حسابهم  
إليك ) ومعنى قول نوح عليه السلام : وهو ما قال صاحب المفتاح : ﴿ حِسَابُهُمْ ﴾ مقصور على الله لا  
يتجاوز أن يتصف بعلی ، راجع إلى هذا يعني إن كان باطنهم غير مرضي فلا على ولا يتعدى ضرره إلى ،  
نعم ضمت مع هذه الآية ضميمة أخرى مؤكدة لها وهي قوله : ﴿ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾  
فصارت بمعنى ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ - ورجع معنى الآيتين

١- الأكشاف ١٧/ بتصرف

٢- ما بين القوسين زيادة من (ع)

٣- في (د) وهو

٤- (ما) مثبتة بالماشية من (ع)

٥- راجع ص رقم ١٨٤ هامش رقم (٣)

٦- كلمة (الآية) ساقطة من (ي)

٧- الضميمة : من ضم الشيء إلى الشيء وقيل : قبض الشيء إلى الشيء

ووضعت إليه يضمه ضما فانضم وتضام ، والمراد بها هنا إلحاق الزيادة التوكيدية .

راجع لسان العرب ٤ / ٦٠٩ والمصباح المنير ص ١٣٨

٨- في (د) بزيادة كلمة (تعالى) بعد (وهي قوله)

٩- جزء من آية رقم ١٦٤ من سورة الأنعام و رقم ١٥ من سورة الإسراء

و ١٨ من سورة فاطر و ٧ من سورة الزمر .



قال القاضي : وفيه نظر .

وجه النظر هو أن قوله : ﴿ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ حيث

مؤذن بأن عدم الظلم لعدم تفويض أمر الحساب إليهم فيفهم منه أن لو كان حسابهم عليه وطردهم لكان

ظالماً وليس كذلك لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه ، .

(٢)

والجواب : أنه أراد بذلك المبالغة في منع الطرد ، يعني لو قدر تفويض الحساب إليك مثلاً ليصح منك

طردهم لم يصح أيضاً فكيف والحساب ليس إليك ، نظيره في إرادة المبالغة قول عمر رضي الله عنه : " نعم

(٣)

العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه " (٦)

#### ١ - أنظر تفسير البيضاوي ٣١٢ / ١

قال الشوكاني : قوله : ( فَتَطْرُدَهُمْ ) جواب النفي في قوله : ( مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) وهو من تمام الاعتراض ، أي إذا كان الأمر كذلك ، فأقبل عليهم وحالهم ولا تطردهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم في الدين والفضل و ( مِنْ ) في ( مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ ) للتبعيض ، والثانية للتوكيد ، وقيل : إن ( فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ) معطوف على ( فَتَطْرُدَهُمْ ) على طريق التسيب والأول أولى ... ، إلخ فتح القدير ١١٩ / ٢

ومعنى كلام الطيبي " وفيه نظر " أي قال البيضاوي : إن في قول الزمخشري نظراً حيث قال : " ويجوز أن يكون عطفاً على ( فَتَطْرُدَهُمْ ) إلخ حيث جعل كونه ظالماً مسبباً عن طردهم فرد البيضاوي بقوله : " وفيه نظر " وحاصل الرد : إنا لا نسلم أن هذا الطرد سبب للظلم لأن الطرد المسبب على تقدير كون حسابهم على النبي صلى الله عليه وسلم المستلزم للحقوق الضرر ، والتعب لا يكون حراماً محضاً بل فيه جهة إباحة لأن هذا الطرد يتضمن دفع الضرر عن نفسه فلا يكون مثل هذا الطرد سبباً لكون النبي صلى الله عليه وسلم ظالماً فلا يجوز العطف للمبينة فليتأمل .

٢ - الأنعام : ٥٢

٣ - في ( ع ) عليهم

٤ - في ( د ) معنى

٥ - هو صهيبي بن مالك الرومي صحابي ( ت ٣٨ هـ ) على خلاف ،

أنظر ترجمته في أسد الغابة ٣ / ٣٦-٣٩ والإصابة ٢ / ١٩٥

٦ - قال العجلوني : اشتهر في كلام الأصوليين وأصحاب المعاني وأهل العربية من حديث عمر وبعضهم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر البهاء السبكي أنه لم يظفر به بعد البحث وكذا كثير من أهل اللغة لكن نقل الإمام السخاوي في كتابه المقاصد الحسنة عن الحافظ ابن حجر أنه ظفر به في مشكل الحديث للإمام ابن قتيبة من دون إسناد



== وقال في الآتي : منهم من يجعله من كلام عمر ، وقد كثر السؤال عنه ولم أقف له على أصل بعد طول البحث رسالت شيوعي فلم يعرفوه أهو من قول النبي أو لا ؟

قلت : والحق ما ذهب إليه الإمام الطيبي ومن معه وهو أنه من كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ونحوه روى أبو نعيم الأصبهاني في الحلية بسند ضعيف عن عبد الله بن الأرقم أنه قال : حضرت عمر عند وفاته مع ابن عباس والمصور بن مخزومة فقال عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن سالماً شديداً الحب لله عز وجل لو كان يخاف الله ما عصاه " وفي لفظ " لو لم يخف الله ما عصاه "

وفي رواية : قال : لو استخلفت سالماً مولى أبي حذيفة فسألني ربي ما حملك على ذلك لقلت : سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم يقول : إنه يحب الله حقاً من قلبه "

وقال السيوطي في شرح نظم التلخيص : كثر سؤال الناس عن حديث : نعم العبد صهيبي ... إلخ ونسبه بعضهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ونسبه ابن مالك في شرح الكافية وغيره إلى عمر ، قال البهاء السبكي : لم أر هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لا مرفوعاً ولا موقوفاً لا عن عمر ولا عن غيره مع شدة التفحص عنه .. انتهى

وقد روى الدينمي في سالم لا صهيبي عن عمر مرفوعاً أن معاذ بن جبل إمام العلماء يوم القيامة لا يحجبه من الله إلا المرسلون وأن سالماً مولى أبي حذيفة شديداً الحب في الله لو لم يخف الله ما عصاه ، والله أعلم .

راجع كشف الخفاء للعجلوني ٢ / ٤٤٦ - ٤٤٧ والمقاصد الحسنة ص ٤٤٩ - ٤٥٠

وبدائع الفوائد لابن القيم ١ / ٥٣ وشرح الرضى على الكافية ٢ / ٤٤٧ - والجني الداني ص ٢٨٧ والإيضاح في شرح المفصل لابن أخا حجب ٢ / ٢٤٢ - ٢٤٣ والنهاية لابن الأثير ٢ / ٨٨ ورصف المباني ص ٣٦٠ والأشباه والنظائر في اللغة للسيوطي ٤ / ٥٢

والشاهد فيه الرد على من زعم أن " لو " حرف امتناع الامتناع وذلك لأن هذا الزعم يستلزم أن يكون جواب " لو " ممتنعاً أبداً والجواب أن ذلك غير لازم فإن جوابها قد يكون ثابتاً في بعض المواضع كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ ﴾ - لقمان : ٢٧ - وكما في قول عمر الذي بين أيدينا ، ومقتضى القول الأول أن تكون كلمات الله قد نفذت وأن صهيبي قد عصى الله ، .

يقول الإمام ابن الحاجب : فلو قدر نفى العصيان منفاً على ما تقدّر فيما هو ظاهرها لوجب ثبوت العصيان ، إذ نفى نفى الشيء إثبات له فيكون قد ثبت له العصيان وهو نقيض المعنى الذي سبق له الحديث لأنه سبق للمدح فكيف يمدحه بالعصيان ؟

ويقول عن الآية : فلو قدر نفى النفاذ على ما ذكرناه من ظاهر كلامهم في " لو " لأدى إلى أن يكون النفاذ حاصلًا إذ نفى النفي إثبات فليزِم منه خلاف ما علم أن سياق الآية على خلافه وخلاف المعمول ، .

راجع الإيضاح لابن الحاجب ٢ / ٢٤٣

والصواب - والله أعلم - أن جواب " لو " قد يكون ثابتاً لازم الوجود وذلك إذا كان الشرط مما يستبعد استنزامه ذلك الجزاء وقد ذكروا وجهين لهذا الإسناد :

الأول - وجود قرائن دالة على أن ثبوت الجواب إما من خارج أو من نفس سياق الكلام الذي تضمنته " لو " بقول ابن الحاجب فمثال الأول : ( وهو ثبوت قرائن خارجية ) قوله : نعم العبد صيب .. ،، لأنه قد علم أن العصيان عن مثله متنفذ إذا قال : لو لم يخف الله لم يعصه ،، علم بهذه القرينة أنه لم يرد نفي ما وقع جواباً .

والثاني : أي ثبوت قرائن من سياق الكلام ( الآية التي ذكرناها ، ألا ترى أن ذكر أشجار الأرض وتعدد البحار على أنها أقلام ومداد مما يفهم منه أن المراد نفي النفاذ لا حصوله نعلم من سياق الآية نفي النفاذ .

الثاني ذكره الإمام ابن القيم بقوله : إن الشيء الواحد قد يكون له سبب واحد فينتفي عند انتفائه ، وقد يكون له سببان فلا يلزم من أحدهما عدمه لأن السبب الثاني يخلف السبب الأول كقوله في زوج هو ابن عم لو لم يكن زوجاً لورث أي بالتعصيب فإنهما سببان لا يلزم من عدم أحدهما الآخر وكذلك الناس ههنا في الغالب إنما لم يعصوا لأجل الخوف فإذا ذهب الخوف عنهم عصوا لانتفاء السبب في حقهم فأعبر عمر أن صهيياً اجتمع له سببان يمتنعانه من المعصية الخوف والإجلال فلو انتفى في حقه لانتفى العصيان للسبب الآخر وهو الإجلال وهذا مدح عظيم ،،

راجع بدائع الفوائد ١ / ٥٣ والإيضاح لابن الحاجب ٢ / ٢٤٣

وشرح الرضى على الكافية ٢ / ٣٩٠

١٤٥ - قوله : (( ومثل ذلك الفتن العظيم )) المشار إليه ما دل عليه التعليل والمعلل كأنه تعالى أشار إلى فتنة عظيمة

مقدرة .

قال القاضي : ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف أخوال الناس في أمور الدنيا فنسا ثم علله بقوله

﴿ لَيَقُولُوا ﴾<sup>(٣)</sup>

وبإيه الإشارة بقوله : حذلناهم فافتنوا حتى كان اقتنائهم سببا لهذا القول .

قال محي السنة : ﴿ فَتَنَّا ﴾ أراد ابتلينا ابتلاء الغنى بالفقر والشريف بالوضع ، وذلك أن الشريف إذا

نظر إلى الوضع قد سبقه بالإيمان امتنع من الإسلام بسببه فكان فتنة له فذلك قوله : ﴿ لَيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ

اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ﴾

١ - الكشف ٢ / ١٧ وتمام كلامه : ( فتنا بعض الناس ببعض أي ابتليناهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين : ( أهؤلاء ) الذين ( من الله عليهم من بيننا )

٢ - في ( د ) هذا

٣ - وتمام كلام البيضاوي : " أي ابتلينا بعضهم ببعض في أمر الدنيا فقلدنا هؤلاء الضعفاء على أشراف قريش بالسبق إلى الإيمان ( ليقولوا ... )

أنظر تفسير البيضاوي ١ / ٣١٢ وبفهم من هذا أن اللام في ( ليقولوا ) للتعليل وليس للعاقبة فإن لام العاقبة في حق من هو جاهل أو عاجز عن دفعها ،

قال الإمام ابن القيم عند هذه الآية : ولا ريب أن هذا تعليل لفعله المذكور أي فعل الرب وهو امتحان بعض خلقه ببعض كما امتحن السادات والأشراف بالعباد والضعفاء والموالي فإذا نظر الشريف والسيد إلى العبد والضعيف والمسكين قد أسلم أنف وحمى معه أو بعده : ... إلخ

أنظر شفاء العليل ص ٧٠ - ٧١ وروح المعاني ٧ / ١٦٢ بتصرف

٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٥ - في ( د ) شيئا

٦ - الأنعام ٥٣ ، ولأنظر تفسير البغوي ٣ / ١٤٧

١٤٦ - قوله : (( خذلناهم فافتنوا )) أي وضع الافتتان موضع الخذلان إطلاقاً لاسم المسبب على السبب ، واللام

في ﴿لَيَقُولُوا﴾ لام كي ولتقديره الخذلان علله بقوله : لأنه لا يقول مثل قولهم هذا إلا مخذول بناء على (٣)

مذهبه ، قال أولاً : فتنا بعض الناس ببعض ابتليناهم بهم بحسب اللغة ، (٤)

وثانياً : معنى فتناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتنوا بحسب تلخيص المعنى ومغزى الكلام . (٥)

=====

١ - الكشاف ١٧ / ٢ ونعم كلامه : ( حتى كان افتنائهم سبباً لهذا القول لأنه لا يقول مثل قولهم هذا إلا مخذول مفتون )

٢ - في ( د ) وتقديره

٣ - في ( د ) بناء

٤ - في ( د ) اللغة - قال الرازي : احتج أصحابنا بهذه الآية ( وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ ) في مسألة خلق الأفعال من

وجهين : الأول : أن قوله : ( وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ ) تصريح بأن إلقاء تلك الفتنة من الله تعالى والمراد من تلك

الفتنة ليس إلا اعتراضهم على الله .... والإعراض على الله كفر وذلك يدل على أنه تعالى هو الخالق للكفر ، والثاني :

أنه تعالى حكى عنهم أنهم قالوا ( أَهْوَلَاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ يَتَنَّا ) والمراد من قوله : ( مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) هو أنه من عليهم

بالإيمان بالله ومتابعة الرسول وذلك يدل على أن هذه المعاني إنما تحصل من الله تعالى لأنه لو كان الموجد للإيمان هو

العبد فالله ما من عليه بهذا الإيمان ... ) إتح راجع تفسير الرازي ٢٣٨/١٢/٦

وقال ابن المنير : فسر بهذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخلق الشر وعند أهل السنة يخلق الشر كالخير ،، راجع

الاتصاف على الكشاف ١٧ / ٢

٥ - في ( م ) تلخص

١٤٧ - قوله : (( قرئ أَنَّهُ )) (١) والظاهر أَنَّهُ ، يعني ﴿ أَنَّهُ ﴾ ( في قوله : ﴿ أَنَّهُ مِّنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ ﴾ )

﴿ فَأَنَّهُ ﴾ (٢) في قوله : ﴿ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ قرأ عاصم وابن عامر بفتحهما ونافع بفتح الأولى فقط والباقون

بكسرها لكن المراد بقوله : فإنه بالكسر على الاستئناف انه قرئ انه وانه بالكسر والفتح ، فبالكسر على

الاستئناف وبالفتح على الإبدال وهو لف تقديرى والفاء في ﴿ فَأَنَّهُ ﴾ تفصيلية دليله تفسيره . ،

١٤٨ - قوله : (( على أنها قالت البيت )) جهلت سفهت أي ما تدبرت ( ر ) العاقبة بهذه الزيارة فكأنها خافت

١ - الأنعام : ٥٤ أي في قوله تعالى : ﴿ أَنَّهُ مِّنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ سُوءًا يَّجْهَلُهُ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾

٢ - الكشف ١٧ / ٢ وتمام العبارة : ( بالكسر على الاستئناف )

٣ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٤ - هو عاصم بن أبي النجود بهذلة الأسدي ( أبو بكر ) الكوفي أحد القراء السبعة ( ت ١٢٧ هـ ) أنظر معرفة القراء ١ /

٨٨ وطبقات ابن الجزري ١ / ٣٤٦ وفيات الأعيان ٣ / ٩

٥ - في ( م ) بكسرها وأنظر التيسير ص ١٠٢ والنشر ٢ / ٢٥٨

٦ - من قوله : ( أَنَّهُ قرئ ... إلى ( على الاستئناف ) ساقط من ( د )

٧ - في ( ي ) أَنَّهُ

٨ - الفاء التفصيلية هي التي تفصل وتبين ما سبق قبلها من الكلام المجهل -

٩ - تمام البيت : ( على أنها قالت عشية زرتها . . . جهلت على عمد ولم تك جاهلا )

أنظر الكتاب ٣ / ١٣٤

الكشاف ١٧ / ٢ والبيت قيل : قاتلة النمر بن تولب

أنظر أساس البلاغة ومشاهد الانصاف ص ٩٣

ومعنى البيت : أي قالت عشية زيارتي إياها ، جهلت : أي فعلت نعل الجاهل ولم تك جاهلاً بشيء ومضى

١٠ - في ( د ) مدبرة

١١ - الواو مقحمة في ( م )

عليه من قومها حين زارها فلامته على ذلك ونسبته إلى الجهل ،

(٣)

١٤٩ - قوله : (( أنه جاهل بما يتعلق به من المكروه )) جعل ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ في الوجه الأول مطلقة غير مقيدة

ليفيد المبالغة وإليه الإشارة بقوله : "فهو من أهل السفه والجهل" ، وفي الثاني قيدها بما يقتضيه السياق ،

(٤)

فالجهالة على الأول مجاز وعلى الثاني - حقيقة .

(٨)

(٧)

(٦)

(٥)

١٥٠ - قوله : (( وَلِتَسْتَبِينَ ﴾ بالياء )) التحتانية حمزة وأبو بكر والكسائي والباقون بالثاء .

١ - في ( د ) فوقها

٢ - الكشف ٢ / ١٧ - وتامم العبارة : ( والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته )

٣ - قال المرزوقي : على معنى مع أي قالت عشية زيارتي إياها : جهلت أي فعل الجاهل أو تجاهلت وادعيت الجهل مع

تعمدك ولم تك جاهلا حين الفعل أو لم تك فيما مضى جاهلا بشيء ، راجع مشاهد الانصاف ص ٩٣

٤ - سبق تعريف الحقيقة والمجاز ف ص ٩٣ ( القسم المحقق )

٥ - قوله ( ساقطة من ( د )

٦ - ( وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ) الأنعام : ٥٥

٧ - الكشف ٢ / ١٧ وفيه : ( وقرئ ( ولتستين ) بالثاء والياء مع رفع ( السيل ) لأنها تذكر وتؤنث وبالثاء على خطاب

الرسول مع نصب ( السيل ) .

٨ - في ( م ) بالياء - وأنظر التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٨ وتوضح القراءتين أن من قرأ بالخطاب والغيبة قرعوا كلمة

( سيل ) بالرفع وعلى هذا ( سيل ) فاعل وبالخطاب أيضا وقرأ نافع بالخطاب ونصب ( سيل ) فعلى هذا ( سيل )

مفعول به والفاعل في ( تستين ) ضمير الخطاب لا للتأنيث - أي ولتستين أنت سبل المجرمين .

راجع إبراز المعاني ٣ / ١١٩

١٥١ - قوله : (( في صفة أحوال المجرمين مَنْ هو مطبوع على قلبه )) " مَنْ " بدل من ﴿ المجرمين ﴾ <sup>(١)</sup> و " من ترى فيه أمانة " معطوف على " من " وكذلك " ومن دخل في الإسلام " يريد أن ذلك في قوله : ﴿ وكذلك ﴾ <sup>(٢)</sup> **نَفْصِلُ** ﴿ إشارة إلى ما سبق من أحوال - الطوائف الثلاث من لدن قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا ﴾ <sup>(٣)</sup> **عَسَوْا الْعَذَابَ** بما كانوا يفسقون ﴿ <sup>(٤)</sup> لأن هذه الطائفة هي المطبوع على قلوبهم والذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم هي الطائفة التي ترى فيها أمانة القبول لأنها هي المنذرة التي ترجى إسلامها لقوله : ﴿ يَخَافُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> وقوله : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> وإليه الإشارة بقوله : " وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة " والتي في

١- الكشاف ١٨/٢ وتمام كلامه : ( لا يرجي إسلامه ومن يرى فيه أمانة

القبول وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة .... ) إلخ

٢- أى فى قوله تعالى : ﴿ وكذلك نفصل الآيت ولتستبين سبيل المجرمين ﴾

٣- الأنعام : ٥٥ .

٤- أى من الآية رقم ٤٩ - إلى - ٥٥ من سورة الأنعام

٥- الأنعام : ٤٩

٦- من قوله : ( هي المطبوع على قلوبهم " .... إلى " هي الطائفة " ساقط من (ى)

٧- الأنعام : ٥١

قوله : ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَيْلَتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ﴾ <sup>(١)</sup> هي الطائفة التي دخلت في الإسلام إلا  
أنها لا تحفظ حدوده ومن ثم حوطبوا بقوله : ﴿أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُم سُوْءً بِجَهْلَةٍ﴾ <sup>(٢)</sup> فعلى هذا قوله :  
﴿وَلَيْسَتَيْنِ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ <sup>(٣)</sup> إذا قدر المعلل فصلنا ذلك التفصيل بدلالة السابق عطف جملة على جملة ،  
وقال القاضي : ويجوز أن يعطف على علة مقدرة أي تفصل الآيات ليظهر الحق وليستين سبيل المجرمين .  
<sup>(٤)</sup>

١- في (٣) يوقفون

٢- الأنعام : ٥٤

٣- الأنعام : ٥٤

٤- الأنعام : ٥٥

٥- في (٤) بزيادة (كما قد ر) قبل كلمة (بدلالة)

٦- انظر تفسير البيضاوي ١/ ٣١٢-٣١٣



١٥٢ - قوله : (( وفيه استجهال لهم )) يعني أدمج في هذا الكلام معنى الاستدراج وإرخاء العنان كقوله تعالى :

﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(٣)</sup> وذلك أنه نسب النهي إلى نفسه يعني كنتُ على ما أنتم<sup>(٤)</sup>

عليه من الضلال فنهاني عنه دليل العقل وما أوتيت من العلم فانزجرت عنه وانصرفت ، فما بالكم ثابتون<sup>(٥)</sup>

عليه لا تستعملون دليلي العقل والعلم ، فإذا نظروا بعين البصيرة في هذا الكلام المنصف و علموا أنه<sup>(٦)</sup>

صلوات الله (وسلامه) عليه لم يزل على الحق المبين والطريق

المستقيم ووقفوا على أنهم على الضلال البعيد رجعوا

١ - في (د) استجها يسقط اللام من آخر الكلمة

٢ - الكشف ١٨ / ٢ وتمام العبارة : ( ووصف بالافتحام فيما كانوا فيه على غير بصيرة )

٣ - سورة سبأ : ٤٤

٤ - في (ي) فاترجوت

٥ - (با) مكررة في كلمة (بالكم) في (د)

٦ - الواو ساقطة من (د)

عن ذلك فقولنا : فما بالكم ثابتون عليه إلى آخره معنى قوله : " ووصف بالافتحام " أي الوقوع في

الشدائد فيما كانوا فيه على غير بصيرة ،<sup>(١)</sup>

١٥٣ - قوله : (( وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال )) يعني فصل قوله : ﴿ قُلْ لَا أَتَّبِعُ ﴾<sup>(٢)</sup> للاستئناف

وبيان الموجب كأنه قيل : لم نهيت عما نحن فيه من عبادة دون الله فأجاب لأن ما أنتم عليه هوى وليس<sup>(٣)</sup>

بهدي فكيف أتبع أهواءكم قد ضللت إذا .

١ - في (د) عليه

٢ - الاكتشاف ١٨/٢. وتمام العبارة : ( وتنبيه لكل من أراد إصابة الحق ومجانبة الباطل )

٣ - في (د) تصل

٤ - الأنعام : ٥٦ ﴿ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ ﴾

٥ - في (د) نتم بسقط الهمزة

- قال الزجاج : ﴿ إِذَا ﴾ <sup>(١)</sup> شرط أي قد ضللت إن عبدتها ، <sup>(٢)</sup>
- ١٥٤ - قوله (( وهو بيان للسبب وتنبية لكل من أراد )) يعني تنبيهه لغير هؤلاء من رفدة الغفلة ومتابعة الهوى <sup>(٣)</sup>
- وإرشاد إلى متابعة دليلي العقل والكتاب المبين ، <sup>(٤)</sup>
- ١٥٥ - قوله : (( وما أنا من المهدي في شيء )) يعني اللام في ﴿ المهتدين ﴾ <sup>(٥)</sup> للجنس والمعنى وما أنا من عدادهم <sup>(٦)</sup>
- وزمرتهم تعريضا بهم وهو المراد بقوله : " إنكم كذلك " يعني إذا لم تكونوا من زمرة المهتدين فلا تكونوا <sup>(٧)</sup>
- من المهدي في شيء على طريق الكناية ، قالوا : في قوله : ، وما أنا من المهدي في شيء في تفسير ﴿ وَمَا أَنَا ﴾ <sup>(٨)</sup>
- =====

- ١ - أي ( إذا ) في قوله تعالى : ﴿ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ الأنعام : ٥٦
- ٢ - لنظر معانية ٢ / ٢٥٥
- ٣ - ( وهو بيان السبب ) ساقطة من ( ع )
- ٤ - ما بين القوسين مكرر في ( م ) وانظر الكشف ٢ / ١٨
- ٥ - في ( د ) المنير
- ٦ - في ( د ) المهتدي
- ٧ - الكشف ٢ / ١٨ ومما كلامه : ( يعني أنكم كذلك ولما نفى أن يكون الهوى متبعا به على ما يجب اتباعه بقوله : )
- ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي ﴾
- ٨ - ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ الأنعام : ٥٦
- ٩ - في ( د ) في
- ١٠ - ( بهم ) ساقطة من ( ي )
- ١١ - في ( ي ) في
- ١٢ - في ( ي ) ولا
- ١٣ - في ( د ) المهدي

- من المهتدين ﴿نظر لأن هذا الأسلوب في الإثبات يوجب أن يكون المدخول ليس ممن له حظ قليل في ذلك الوصف بل له حظوظ وافرة لا أنه غير محظوظ منه ، وفي السلب يوجب أن يكون المدخول ممن له حظ ما فيه ، قال في قوله ﴿إِنِّي لَعَمْرُكُم مِّنَ الْقَالِينَ﴾ قولك : فلان من العلماء " أبلغ من قولك : فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معدوداً<sup>(٦)</sup> في زمرة<sup>(٧)</sup>هم ، ومعروفة مساهمته لهم في العلم ، وأجيب بأن إفادة معنى الاستغراق في نفي الهدى<sup>(٨)</sup>
- =====
- ١ - ( ليس ) ساقطة من ( د )
  - ٢ - في ( م ) من
  - ٣ - المراد بالسلب القضية السالبة وهي ما حكم فيها بسلب المجهول عن المحمول عن الموضوع نحو زيد ليس بقاتم وبقابله الإيجاب وهي ما حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع نحو زيد قاتم فيطلق عليه المحكوم عليه والمحكوم به عند المناطقة ، قال الفاروقي : يظن السلب عند المنطقيين والحكماء سواء كان بفتحيتين أو بفتح الأول وسكون الثاني على مقابل الإيجاب قالوا : الإيجاب والسلب قد يراد بهما الثبوت واللاتبوت ، فثبوت شيء الشيء إيجاب وانتفاؤه عنه سلب وقد يعبر عنهما بالوقوع واللاوقوع ... إلخ
  - راجع كشاف الاصطلاحات ٣ / ١٣٠ ( السلب ) وأنوار الربيع ٥ / ٢٨٠ وبيع القرآن ص ١١٦
  - ٤ - من قوله : ( قليل في ذلك ... إلى " ممن له حظ ) ساقط من ( د )
  - ٥ - سورة الشعراء : ١٦٨
  - ٦ - في ( د ) يشهد
  - ٧ - في ( م ) معدود بالرفع
  - ٨ - أنظر الكشاف ٣ / ١٢٤ ( تفسير سورة الشعراء )
  - ٩ - في ( د ) واجب

ليست من هذا القبيل [ بل من قبيل ] <sup>(١)</sup> كون قوله : ﴿ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> جواباً وحزناً لما  
دل عليه قوله : ﴿ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> على سبيل التعريض كأنه قيل : إن أتبع أهواءكم قد ضللت إذا <sup>(٤)</sup>  
وكنتم مثلكم متوغلاً في الضلال منغمساً فيه ، ولا أكون من الهدى في شيء كما أنتم عليه وفيه : أني من <sup>(٥)</sup>  
زمرة المهتدين ولي مساهمة معروفة في الهداية ومن ثم أتبعه بقوله : ﴿ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> أي بينة لا يقادر <sup>(٧)</sup>  
قدرها . <sup>(٨)</sup>

١ - سابين المحقوقين ساقط من (ج)

٢ - (إِذَا) ساقطة من (ع)

٣ - الأنعام : ٥٦

٤ - (قوله) ساقطة من (د)

٥ - الأنعام : ٥٦

٦ - في (د) وليت

٧ - في (د) عنعما

٨ - في (ي) المهتدي

٩ - في (د) في

١٠ - (في الهداية) ساقطة من (ع)

١١ - الأنعام : ٥٧ (قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ)

١٢ - أي لا توصف بوصف قال الزمخشري : قدرت الشيء أقدر  
وهذا شيء لا يقادر قدره ، وقدرت أن فلاناً يفعل كذا أو فلان  
يقادر لي يطلب مساواتي ، ويقادر الرجلان طلب كل واحد  
مساواة الآخر « انظر الأساس ص ٤٩٥ »

١٥٦ - قوله (( **وَكَلِّبْتُمْ بِهِ** )) أنتم حيث أشركتم به غيره )) أي كذبتم بالبينة ولذلك أشركتم بالله .

(٣) قال الزجاج : الهاء كناية عن البيان لأن البينة والبيان في معنى واحد أو كذبتم ما أتيتكم به لأنه هو البيان .

قال أبو البقاء: ﴿كَذَبْتُمْ﴾ يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون حالا وقد مرّ معه مرادة وفي كلام المصنف (٤)

## إشعار بالثاني .

١٥٧ - قوله : (( ثم عقبه بما يدل على استعظام تكذيبهم بالله )) بيان لاتصال قوله : ﴿ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ ﴾

به ﴿﴾ بقوله : (A) (V)

۱- الْأَنْعَامُ : ۵۷ ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ سَاعِدِي مَا سَتَحْلُلُونَ بِهِ﴾

و (زبه) ساقطه من (ع)

٤- الكشف ١٨/٢ وتمام العبارة : (يقال أنا على بينة من هذا)

الأمر وأنا على يقين منه إذا كان شامعاً عندك بدليل

٣ - انظر معاني القرآن للزجاج، ٤ / ٤٥٦

٤- انظر الإملاء ١/ ٤٤ وفيه مرادة وهو خطأ طبعي

وأشار الطيبي رحمه الله بذلك إلى أن كلمة «قد» مرادة

لأن الماضي إذا وقع حالا فلا بد فيه من كلمة "قد" لفظاً أو تقديراً.

٥- الكشاف ١٨/٢ وفيه: (ثم عقبه بما دل)

٦- في (د) لإيصال

٥٧-٧-الأشرف

۸- فی (ی) و (د) لموله

١١ / أ ﴿ وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ﴾ والظاهر أنه / متصل بالمقالات الثلاث أعني قوله : ﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ ﴾ ﴿ قُلْ لَا

أَتَّبِعُ ﴾ ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ ﴾ يعني دعوتكم إياي إلى عبادة ما تعبدونه وإلى متابعتي أهواءكم وكوني على

بينة وأنتم تخالفوني بالكذب مما يؤذن أنكم تستعجلوني بالعذاب واستئصال شأفتكم ولذلك قال

متضرراً : ﴿ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ﴾

١٥٨ - قوله : (( وشدة غضبه عليهم لذلك )) أي لتكذيبهم بالله .

١٥٩ - قوله : (( يغافصوا ))

الجوهري : غافصت الرجل أي أخذته على غرة .

١ - في ( ي ) الثلاثة

٢ - الأنعام : ٥٦

٣ - الأنعام : ٥٦

٤ - الأنعام : ٥٧

٥ - في ( م ) يستعجلوني

٦ - الأنعام : ٥٧

٧ - الواو ساقطة من ( د )

٨ - الكشف ٢ / ١٨ وتتمام العبارة : ( وأنهم أحقاء بأن )

٩ - الكشف ٢ / ١٨ وتتمام العبارة : ( يغافصوا بالعذاب المستأصل )

١٠ - ( أي ) ساقطة من ( ي )

١١ - في ( م ) ( غيرة ) وأنظر الصحاح ٣ / ١٠٤٧ ( غفص )

يقال : غافصه فاجأه وأخذ على غرة فركبه بمساءة والغافصة من أرازم الدهر ، غافصة مغافصة وغفاصا ، أنظر ترتيب

القاموس ٣ / ٤٠٦ ولسان العرب ٥ / ٣٢٧٦ ( غفص ) والمصباح المنير ص ١٧١

- ١٦٠ - قوله : (( وَرَأَى <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> يَقْصُ الْحَقُّ )) أي بالصاد المهملة مضمومة مشددة قرأها الحرمين نافع وابن كثير  
[ وعاصم ، ( والباقون بالضاد المكسورة ) قال الزجاج : هذه كتبت ههنا بغير ياء على اللفظ لأن الياء سقطت لالتقاء الساكنين كما كتبوا ﴿ سَدَّعَ الزَّيَّاتَةَ ﴾ بغير واو .  
١٦١ - قوله : (( وامتعضا )) .

- الجوهري : معضت من ذلك الأمر أعض وامتعضت منه إذا غضبت وشق عليك .  
١٦٢ : قوله : (( وَقِيلَ : ﴿ عَلَى بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّي ﴾ )) على حجة من جهة ربي )) عطف على قوله : " إني من معرفة

- ١ - ( يَقْصُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِيلَيْنِ ) الأنعام : ٥٧  
٢ - الكشف ١٨ / ٢ وتام كلامه : ( أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره )  
٣ - ( الحرمين ) ساقطة من ( ي ) والمراد بهما في اصطلاح القراء نافع وابن كثير وهي نسبة إلى مكة والمدينة لأن نافعاً كان إمام أهل المدينة في القراءة وابن كثير إمام أهل مكة .  
٤ - في ( ع ) و ( د ) عاصم وهو خطأ .  
٥ - ( وابن كثير ) ساقطة من ( ع )  
٦ - ساقطة من ( م ) و ( د )  
٧ - ما بين القوسين ساقط من ( ي ) وانظر التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٨  
٨ - سورة العلق : ١٨  
٩ - ( انظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٥٦ )  
١٠ - الكشف ١٨ / ٢ وتام العبارة : ( من تكذيبكم ) به ولتخلصت منكم سريعاً )  
١١ - في ( ي ) ذلك وانظر الصحاح ٣ / ١١٠٧ ( معض ) باختصار  
يقال : معض من الأمر كفرح غضب وشق عليه فهو معض ومعض ، وإلامعاض الإحراق .  
انظر ترتيب : ثماموس ٤ / ٢٦٢ ولسان العرب ٦ / ٤٢٣٣ ( معض )  
١٢ - الأنعام : ٥٧  
١٣ - الكشف ١٨ / ٢ وتام العبارة ( وهي القرآن وكذبتم به أي بالبينة وذكر الضمير على تأويل البيان أو القرآن )



ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة ، هذا أشمل والنظم أرفق لأنه قال في قوله تعالى ﴿ قُلْ إِنِّي

(١)

نُهِيتُ ﴾ إني صرفت وزجرت بما ركب في من أدلة ( العقل وما أوتيت من أدلة ) السمع ، كأنه قيل : إني

(٢)

صرفت عن الشرك بدليلي العقل والنقل وثبت على التوحيد بهما كما قال : لما نفى أن يكون الهوى متبعاً

فيه على ما يجب اتباعه .

(٣)

١٦٣ - قوله : (( ثم انتصب الحق )) السؤال مستدرك لما سبق يقضى الحق أي القضاء الحق لعل إعادته لبيان وجه

الإعراب بعد سبق تلخيص المعنى أو كرر ليعلق به وجه آخر .

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من (٤)

٢ - في (د) بدليل

٣ - الاكتشاف ١٨ / وتمام كلامه : ( قلت : بأنه صفة لمصدر يقضى أى يقضى

القضاء الحق ويجوز أن يكون مفعولاً به من قولهم : قضى الدرع )

وكلمة الحق المراد بها ( يَقْضَى الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِيلَيْنِ ) الأنعام : ٥٧

١٦٤ - قوله : (( قضى ) الدرع )) إذا صنعها .

(٢)

قال الزجاج : أما ﴿ قَضَى ﴾ في معنى صنع فمثله قول الهذلي :

(٣)

" وعليهما مسرودتان قضاهما .  
داود أو صنع السوايغ تبع " (٣)

(٦)

(٥)

(٤)

١٦٥ - قوله : (( وفي قراءة عبد الله ﴿ يَقْضِي بِالْحَقِّ ﴾ ))

(٨)

(٧)

قال الزجاج : القراء لا يقرءونه لمخالفة المصحف .

(١١) (١٠)

(٩)

١٦٦ - قوله : (( جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة )) يمكن أن تكون الاستعارة مصراحة تحقيقية استعير

للعلم المفاتيح وجعلت القرينة إضافتها إلى الغيب يعني عنده علوم الغيب ، وقوله " : لأن المفاتيح " تعليل

=====

١ - الكشف ٢ / ١٨ وتام العبارة : ( إذا صنعها أي يصنع الحق يديره )

٢ - في ( د ) الهذلي - والهذلي هو ( أبو ذؤيب ) خويلد بن خالد بن محرت بن ربيد بن محزوم ( أنظر طبقات الفحول ١ /

١٢٣ و ١٣١ / ٢ الشعر والشعراء ٢ / ٥٤٧

٣ - أنظر ديوان الهذليين ص ١٩ وأنظر جمهرة أشعار العرب ١ / ٢٠ قال : قضاها أي أحكمها واستشهد على ذلك

بقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ﴾ البقرة ١١٧ ) أي أحكمه .

وأنظر الفصل ص ١٤٣ وشرح المفصل لابن الحاجب ٣ / ٥٩ ولسان العرب ٥ / ٣٦٦٥ ( قضى ) والشاهد (

مسرودتان ) و ( السوايغ ) يريد درعان مسرودتان أي منسوجتان .

والدرور السوايغ فحذف الشاعر الموصوف وأقام الصفقة مكانه : ومعنى تبع : تبع من ملوك حمير كانت تنسب إليه

الدرور البعية فظن أن تبعاً عملها وكان تبع أعظم شأناً من أن يصنع شيئاً بيده وإنما عملت بأمره وفي ملكه - وأنظر

معاني القرآن للزجاج ٢٥٦ / ٢

٤ - المراد ( بعد الله ) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

٥ - الأنعام : ٥٧

٦ - الكشف ٢ / ١٨ وراجع البحر المحيط ٤ / ١٤٣ والدر المصون ٤ /

٧ - ( قال الزجاج ) ساقطة من ( د )

٨ - أنظر معاني القرآن للزجاج

٩ - في ( ع ) و ( ح ) مفاتيح

١٠ - ( الاستعارة ) ساقطة من ( د ) والاستعارة المصراحة التحقيقية أو الحقيقية هي أن يكون المشبه المتروك محققاً حساً أو

عقلاً - راجع المفاتيح ص ٣٧٣ والإيضاح ص ٤٠٧ .

١١ - الكشف ٢ / ١٨ وتام الكلام : ( لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن المتوثق منها بالأغلال والأقفال ومن علم

مفاتيحها وكيف تفتح يتوصل إليها فأراد ... ) إلخ

(١)

لبيان العلاقة ، يعني إنما سأغت استعارة المفاتيح لعلم الله تعالى لأن المفاتيح هي التي تتوصل بها من علم بها وبكيفية فتح المخازن المستوثق منها بالإغلاق إلى ما في المخازن من المتاع فعلم منه أنه تعالى أراد بهذه العبارة أنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده ، وأن تكون استعارة تمثيلية بأن يجعل الوجه منتزعا من أمور متوهمة وهو ما يتوهم من تمكين تحصيل شيء مستوثق منه يختص حصوله بمن عنده ما يتوصل به

(٢)

(٣)

١- في (د) معنى

٢- من قوله : (بها من علم بها " .... إلى " (أنه هو المتوصل) ساقط من (د)

٣- في (ع) بمن هو عنده

(١)  
 وأنه مركب من أمور متعددة ، وهذا لبيان تنبيهك على أن من في مَنْ عَلِمَ موصولة والخبر يوصل إليها  
 (٢)  
 ، والجملة معطوفة على اسم إن مع خبره على سبيل التفسير ، والفاء في قوله " فأراد " نتيجة مما حصل من  
 معنى الاستعارة وبيان كيفية حقيقتها ، ولهذا ذكر المشبه والمشبّه به وصرّح بكاف التشبيه يعني إذا كانت  
 (٣)  
 استعارة يكون أصلها كبت وكيت ، هذا على تقرير المصنف ، وإن شئت جعلت الاستعارة في الغيب على  
 (٤) (٥)  
 سبيل المكنية ، والقرينة إضافة المفتاح إليه على التخيلية : وقيل : جعل مَنْ موصولة ضعيف لأنه

---

- ١- في (٤) البيان
- ٢- في (٣) السبيل
- ٣- في (٥) تقدير
- ٤- (إليه على) ساقطة من (د)
- ٥- في (د) من التخيلية - وقد سبق تحريضا في ص ١٦٤

يفوت الإيهام المراد ههنا فمن الشرطية عطفت على قوله : والمفتاح ، وإن كان لمن الشرطية صدر الكلام

(٦)

(٥)

(٤)

(٣)

[ لأنه ] يجوز تقديره ما لا يجوز مصرحاً به نحو رب شاة وسخلتها ، ( ولا يجوز رب سخلتها )

(٧)

وقوله : فأراد إلى آخره عطف على جعل لأن الاستعارة فرع التشبيه ،

(٨)

١٦٧ - قوله : (( إنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره ))

(٩)

الانتصاف : لا يجوز إطلاق التوصل على الله لما يوهم من تجدد الوصول .

١- إيهام التوكيد عبارة عن أن يعيد المتكلم في كلامه كلمة فأكثر مراراً بها غير المعنى الأول حتى يتوهم السامع من أول وصلة أن الغرض التأكيد وليس كذلك " انظر أنوار البيع ٦ / ١٥٩

٢- في (د) الفاتح

٣- ساقط من (ب)

٤- في (د) تقريراً

٥- في (ع) ( به مصرحاً به )

٦- ما بين القوسين ساقط من (د) وانظر الكتاب لسيبويه ٢ / ٥٥

٧- في (ي) فرع على التشبيه

٨- الكشف ١٩ / ٢ وتمام كلامه : ( كمن عنده مفاتيح أقفال المخازن

ويعلم فتحها فهو المتوصل إلى ما في المخازن )

٩- راجع الانتصاف على الكشف ١٨ / ٢ بتصرف

قلت : لا بأس إن أريد الاستمرار الدائم .

(٢)

١٦٨ - قوله (( إنه هو المتوصل وحده )) هذا التخصيص والتأكيد فيه يفهم من استعمال الطرف وإثباته لله عز وجل

(٤)

(٦)

على سبيل الكناية ، وتقديمه على المبدأ وتشبيه ﴿ عَلِمُ الْغَيْبِ ﴾ بمعرفة <sup>(٦)</sup> و من يعلم كيفية فتح المخازن

(٧)

(٨)

(٩)

ثم إرداف ذلك كله بقوله : ﴿ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ وتكرير ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ تنميماً للمبالغة وإزالة

لدفع من يتوهم أن أحداً يعلم الغيب ، وقوله : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾

١- في (ي) وقوله

٢- الكشف ١٩/٢ وتمام العبارة : ( فأراد أنه هو المتوصل إلى

المغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره ..... ) الخ

٣- يريد قوله تعالى : ( عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ )

الأنعام : ٧٣

٤- الواو مقحمة في (م)

٥- الأنعام : ٥٩

٦- في (د) لا

٧- في (م) الكتاب وفي (ي) بزيادة (مبين) والآية : ٥٩ الأنعام

إلى آخره كالتكميل ليضم مع علم الغيب علم الشهادة على منوال قوله : ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾<sup>(١)</sup>  
وَالشَّهَادَةِ ﴿كُلْ ذَلِكَ تَرغِيبًا لِلْمُتَحَمِّلِ الْمَحْذُولِ الَّذِي يَدْعِي عِلْمَ الْغَيْبِ وَالْفَلَسْفَى الْمَطْرُودَ الَّذِي يَزْعُمُ﴾<sup>(٢)</sup>  
أنه تعالى لا يعلم الجزئيات .<sup>(٣)</sup>

١٦٩ - قوله (( كالتكرير ))

يعني كرر ( ما ) في معنى ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ لتعلقه بقوله : ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ﴾<sup>(٤)</sup>  
وَلَا يَابِسٌ للتأكيد .

قال أبو البقاء ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ إلا هو في كتاب ولا يجوز أن يكون استثناء يعمل فيه ﴿يَعْلَمُهَا﴾ لأن

١ - التكميل : هو أن يأتي المتكلم أو الشاعر بمعنى من معاني المدح أو غيره من فنون الشعر وأغراضه ثم يرى مدحه  
بالاقتصار على ذلك المعنى فقط غير كامل بمعنى آخر ، أو أن يؤتى بعد كلام يوهم بخلاف المقصود بما يدفع ذلك  
الإبهام .

راجع الإيضاح للقرطبي ص ٣١٠ وبديع القرآن ص ١٤٣ وتحرير التفسير ص ٣٥٧ ونهاية الأدب للتويري ١٥٧ / ٧  
وأنوار الربيع ١٨٥ / ٥

٢ - في ( ع ) بزيادة ( تعالى )

٣ - الأنعام : ٧٣ وفي سورة الرعد بلفظ ( عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ ) رقم الآية : ٩

٤ - والمنجم والمتنجم والنجم من ينظر في النجوم بحسب مواقيتها وسيرها .

أنظر ترتيب القاموس ٤ / ٣٣٢ ولسان العرب ٦ / ٤٣٥٨ ( نجم )

٥ - الفيلسفي والفيلسوف ( يونانية ) أي عجب الحكمة والفلسفة أعجمي وهو فيلسوف وقد تفلسف - والفلسفة الحكمة  
وأصل هذه الكلمة هو فيلا وسوفا وفيلا هو المحب وسوفا الحكمة أي هو عجب الحكمة ( انظر الملل للشهرستاني ٦٢ / ٢ )  
وقد ابتليت الأمة الإسلامية بمن سموا أنفسهم فلاسفة المسلمين وهم في الحقيقة طائفة خرجوا عن الحق واستبدلوا الوحي  
بالعقل واقتبسوا علومهم من الفلاسفة اليونانيين الوثنيين .

أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٥٤٥ ولسان العرب ٥ / ٣٤٦١ ( فلس )

٦ - في ( م ) و ( ي ) الجرمات - قال الطيبي في سورة يونس : وأن المنجم المحذول القاتل بأن لا مرجع ولا معاد يشتغل  
بما لا يعنيه ،، راجع تفسير سورة يونس للطبي في ٣٤٠ ب

٧ - الكشف ٢ / ١٩ وقام قوله : ( لقوله : ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ لأن معنى (إِلَّا يَعْلَمُهَا) ومعنى (إِلَّا فِي كِتَابٍ مَبِينٍ) واحد  
والكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح

٨ - في ( م ) التأكيد

المعنى يصير ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ إلا في كتاب فينقلب معناه إلى الإثبات أي لا يعلمها في

كتاب وإذا لم يكن إلا في كتاب وجب أن يعلمها في الكتاب فإذاً يكون الاستثناء [ الثاني ] بدلاً من الأول .

أي وما تسقط من ورقة ولا حبة ولا رطب ولا يابس إلا هي في كتاب وما يعلمها إلا هو .

وقال الزجاج رحمه الله : معنى ﴿إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ أنه يعلمها ساقطة وثابتة فأنت تقول : ما يجيبك أحد إلا وأنا أعرفه ، فليس تأويله إلا وأنا أعرفه .

١- في (ع) تعليق على هذا الكلام ونصه ما يلي : « أي يعلمها وإذا استثنى إلا

في كتاب ينقلب إلى النفي .

٢- ساقط من (ج)

٣- (هـ) ساقط من (د)

٤- راجع الإملاء ١/ ٢٥٥

٥- (رحمه الله) ساقطة من (ي)

٦- في (م) تقوله

٧- في (م) يجبك

٨- في (م) إلا وأنا أعرفه



في حال مجيئه فقط ،

١١/ب/ قلت : لما كانت سنة الله في الغالب جارية أن يضم مع ذكر دلائل الأفاق دلائل الأنفس عقب ههنا

إثبات علم الأفاق علم الأنفس تكميلاً وذلك قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم

بِالنَّهَارِ ﴾ <sup>(٦)</sup> سبحانه ما أعظم شأنه وما أتم بيانه وأوضح برهانه ﴿ قُلِّلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴾ <sup>(٨)</sup> وأشد

طغيانه ، .

١٧٠ - قوله : (( أنتم مستدحون )) أي مستقلون ،

١- في (د) محبه

٢- راجع معاني القرآن للزجاج ، ٥٧/٢

٣- (لما كانت) ساقطة من (د)

٤- لفظ الجلالة ساقط من (د)

٥- في (د) أن ينضم

٦- الأنعام : ٦٠

٧- (ما) ساقطة من (ي)

٨- اقتباس من آية رقم ١٧ من سورة عبس

٩- الاكتشاف ١٩/٢ وتمام العبارة : (الدليل كله كالجيف)

١٠- كذا في النسخ الثلاث وهو خطأ والصواب أن يقال : منقلبون وفي (٤)

(مستلقون) ولها وجه أيضاً ولعل الخطأ من النسخ حيث قد مو القاف على

اللام .

(١)

الجوهري : السدح الصرع بطحا على الوجه أو إلقاء على الظهر

(٣)

(٢)

١٧١ - قوله : (( ومن أجله )) عطف على سبيل البيان على قوله : [ في ] شأن ذلك ، وفيه إشارة إلى أن الضمير

في ﴿ فِيهِ ﴾ واقع موقع اسم الإشارة .

(١)

(٢)

(٣)

١٧٢ - قوله : (( وهو الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى )) يريد أن معنى قوله : ﴿ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ ليهي

(٣)

أمد سماه الله تعالى لبعث الموتى أو يؤدي ما التزمه الله تعالى بالوعد لحلول القيامة قبل في تفسيره : للأجل

(٩)

(٨)

المسمى [ و ] البعث إشكال ، لأن البعث من القبور مع شأن المذكور لا يكون علة لقضاء أحوال أو أمور

=====

١ - الصحاح ١ / ٣٧٣ ( سدح ) والسدح كالمتمع ذبح الشيء وبسطه على الأرض والإضجاع سدحه فانسدح وهو

مسدوح وسديح - أنظر ترتيب القاموس ٢ / ٥٣٧ قال الأزهري : السدح والسطح واحد أبدلت الطاء فيه دالا كما

يقال : مطر مد و ما أشبهه .

راجع تهذيب اللغة ٤ / ٢٨٢ ( سدح )

ولسان العرب ٣ / ١٩٦٨ ( سدح )

٢ - الكشاف ٢ / ١٩ وتامم العبارة ( كقولك : فيم دعوتني فتقول : في أمر كذا )

٣ - ساقط من ( م )

٤ - الكشاف ٢ / ١٩ وتامم ( وجزائهم على أعمالهم )

٥ - ( أن ) ساقطة من ( د )

٦ - الأنعام : ٦٠

٧ - في ( د ) الأجل

٨ - في ( ي ) و ( د ) والبعث وانظر

٩ - كذا في ( م ) و ( ي ) و ( د ) في

وفي أكثر التفاسير ﴿يُعْثِكُمْ فِيهِ﴾ <sup>(١)</sup> [ أي <sup>(٢)</sup> يوقظكم في النهار ليقضي أجل مسمى ، أي مدة الحياة ثم إليه مرجعكم بعد الممات و قال القاضي : ﴿يُعْثِكُمْ﴾ <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> يوقظكم ، أطلق البعث ترشيحا للتوفى فيه في النهار ﴿لِقْضَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ <sup>(٥)</sup> ليلغ المتيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ <sup>(٦)</sup> بالموت ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ <sup>(٧)</sup> بالمجازاة عليه ، <sup>(٨)</sup>

=====

- ١ - ( فيه ) ساقطة من ( د ) والآية : ( ثُمَّ يُعْثِكُمْ فِيهِ لِقْضَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ) الأنعام : ٦٠
- ٢ - ساقط من ( م ) و ( د )
- ٣ - قال ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ( ثُمَّ قُضِيَ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ) أما قوله : ( قُضِيَ أَجَلًا ) فهو النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع إلى صاحبها حين اليقظة ( وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ) هو أجل موت الإنسان ، أنظر تفسير الطبري ١١ / ٢٥٨ . ٢٥٩ وتفسير ابن كثير ٢ / ١٣٨ والمحرر ٦ / ٦٦ وفتح القدير للشوكاني ٢ / ١٢٤ وقال شيخ الإسلام : فالأجل الأول هو أجل كل عبد الذي ينتضى به عمره والأجل المسمى عنده هو أجل القيامة ،، راجع التفسير الكبير ١٩٨ /
- ٤ - الواو ساقطة من ( ي )
- ٥ - من قوله : ( يوقظكم في النهار .... إلى ( وقال القاضي : يبعثكم ) ساقط من ( د )
- ٦ - في ( د ) يبعثكم
- ٧ - الأنعام : ٦٠
- ٨ - راجع تفسير البيضاوي ١ / ٣١٤

وقيل : الآية خطاب للكفرة .

والمعنى : أنكم ملقون كالجيف بالليل ، وساق الكلام على ما بنى عليه المصنف ،

وقلت : تفسيره أقضى لحق البلاغة لأنه لو أريد ما اختاره الأكثرون لقيل : هو الذي يتوفاكم بالليل

ويعنكم بالنهار ليقضى أجل مسمى ولأن إيراد العلم واختصاص لفظه ﴿يَتَوَفَّكُم﴾ و ﴿جَرَحُكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>

دون إناكم وكستم ، وكلمة ﴿فِيهِ﴾ و ﴿ثُمَّ﴾ و ﴿يُنَبِّئُكُمْ﴾ وتكرير الخطاب يدل على توبيخ<sup>(٤)</sup>

شديد وتهديد عظيم ولا يليق ذلك إلا للمعاند الجاحد ، ولهذا فسر التوفى بالليل بالانسداد كالجيف<sup>(٥)</sup>

١- قال الإمام الشوكاني : وقيل : (يعنكم فيه) أى فى المنام ومعنى الآية

أن إمهاله تعالى للكفار ليس للغفلة عن كفرهم فإنه عالم بذلك ....

فتح القدير ١٤٤ /

٢- ساق الطيبي كلام البيضاوى رحمهما الله على قول الزمخشري حيث

قال : ( ليقضى أجل مسمى ) وهو الأجل الذى سماه وضربه لبعث الموق

وجزائهم على أعمالهم (ثم اليه مرجعكم) وهو المرجع إلى موقف الحساب

انظر الكشاف ١٩ /

٣- الواو ساقة من (ع)

٤- الواو ساقة من (ع)

٥- فى (د) بالانسلاخ

ليقابل الاجتراح ، المعنى أنتم في الليل منساقطون على الفراش كالموتى وفي النهار كاسبون للمأثم والمظالم

(٢)

كالجوارح فإن الله تعالى ( إن أمهلكم في الدنيا فلا بد ) أن يمتكم ثم يعنكم بعد ذلك من القبور ليحزيكم

بما عملتم ، هذا وإن المقام منطبق عليه لأن الله عز وجل في هذه السورة كلما أثبت صفة من صفات

(٣)

الجلال عاد إلى تهديد الكفار بما يناسب تلك الصفة ، فهل هنا لما استوفى حق الكلام في شأن

(٤)

(٥)

العلم أتى بقوله : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَّحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾ تهديدا [ ز ] وعيدا وذلك أن إيراد العلم خصوصاً علم

=====

١- الاجتراح : الاكتساب ، يقال : جرح واجترح أى اكتسب أو عمل بيده

واكتسب ومنه قيل لكواسب الطير والسباع جوارح جمع جارحة لأنها تكتسب

بيدها وتطلق الجارحة على الذكر والأنثى كالرحلة والراوية ، إلخ

انظر ترتيب القاموس ٤٧٠/١ ولسان العرب ٨٧/٥ والمصباح المنير ص ٣٧

والمراد المصدر بمعنى المجرح يقال : فلان جارج أهله وجارحتهم أى كاسبهم

٢- ما بين القوسين مكرر في (٤)

٣- في (د) سيق في

٤- الأنعام : ٦٠

٥- ساقط من (٣)

الغيب استطراد لقوله تعالى ﴿قُلْ [لَوْ] أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ <sup>(١)</sup> يعني ليس <sup>(٢)</sup>  
عندي ما تستعجلون به من العذاب ، وأنه متى هو ؟ ولو كان عندي ذلك لأهلككم عاجلاً ولتخلصت <sup>(٣)</sup>  
منكم سريعاً لكن الله أعلم بكم وبظلمكم لأن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ، ولما فرغ منه عاد  
إلى تهديد أولئك الكفرة بقوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ <sup>(٤)</sup>  
فِيهِ﴾ <sup>(٥)</sup> ويجازيكم على النقيير والقطمير ، وفي إسناد التوفى إلى الله تعالى والكسب إليهم إشعار بأن نومهم <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>

---

- ١ - ساقط من ( م )
- ٢ - الأنعام : ٥٨
- ٣ - في ( د ) لاهليكم
- ٤ - ( ثم ) ساقطة من ( ع )
- ٥ - في ( م ) و ( ي ) يبعثكم وفي ( د ) لسعيكم والصواب ما أثبتته كما في ( ع )
- ٦ - الأنعام : ٦٠
- ٧ - النقيير : النكتة في ظهير النواة كالنقرة والنقر بالكسر - راجع ترتيب القاموس ٤ / ٢٢٣  
ولسان العرب ٦ / ٥١٨ ( نقر ) والمصباح المنيّر ص ٤٧  
والقطمير والقطمار بكسرهما شق النواة ، أو القشرة التي فيها أو القشرة الرقيقة بين النواة والشمرة أو النكتة البيضاء في  
ظهرها ، أو القشرة التي على النواة كاللحافة لها .  
أنظر ترتيب القاموس ٣ / ٦٥٢ ولسان العرب ٥ / ٣٦٨٢ ( قطمر ) والمصباح المنيّر ص ١٩٤  
والمراد بالنقيير والقطمير الكمية ، أي يجازيكم على القليل ولو كان حقيراً وقد قيل :

}	ويمن قرناء لعدل لما	. . .	ويقع الإنصاف بين جما
	كذا الفتيل ثم والقطمير	. . .	يحاسب المرء على النقيير
	في بطنها يكون ميزياً نيل	. . .	نقيراً ظهير النواة والفتيل

أفضل من يفظلتهم لإمساكهم عن اكتساب المآثم حينئذ ، وإنما جعل الانسداد المسند إلى أنفسهم تفسيرا

(٢)

للتوفى المسند إلى ذاته تعالى لأنه مقابل لقوله : ﴿ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾ فجعل فعل الله تابعا لفعل العبد ،

(٣)

ولا مناقشة في هذا لأن الكسب عند أهل السنة منسوب إلى العبد ، وعلى هذا الضمير في ﴿ فِيهِ ﴾ راجع

إلى ما دل عليه التوفى والجرح ، وأما قول القائل : إن البعث من القبور في شأن المذكور لا يكون علة

لقضاء أحوال أجل مسمى ، فالمصنف ما ذهب إليه لأنه

جعل البعث من القبور علة لقضاء الوعد الذي

١ - في ( د ) الانشراح

٢ - في ( د ) للمتوفى

٣ - هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن أفعال العبد مخلوقة من عند الله سبحانه وتعالى وكسبها منسوب إلى العبد قال

ابن حزم : اختلفوا في خلق الله عز وجل لأفعال عباده فذهب أهل السنة و ..... إلى أن جميع أفعال العباد مخلوقة

قد خلقها الله عز وجل في الفاعلين لها وذهب سائر المعتزلة ومن وافقهم إلى أن جميع أفعال العباد محدثة فعلها فاعلوها ولم

يخلقها الله عز وجل ... ،، راجع الفصل ٣ / ٨١ - ٨٢

وهذا الزعم الباطل نشأ من قولهم : أن الله أراد الإيمان من الناس كلهم والكافر أراد الكفر ،

قال ابن أبي العز : ولا يكون إلا ما يريد ) في شرح قول الإمام الطحطاوي : هذا رد على القدورية والمعتزلة فإنهم زعموا

أن الله أراد الإيمان من الناس كلهم والكافر أراد الكفر ، وقولهم فاسد مردود لمخالفة الكتاب والسنة ، أما أهل السنة

فيقولون : إن الله وإن كان يريد المعاصي قذراً فهو لا يحبها ولا يرضاها ولا يأمر بها بل يبغضها ويسخطها ويكرهها ،

وينهي عنها ، وهذا قول السلف قاطبة فيقولون : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن - ،، راجع شرح العقيدة

الطحطاوية ص ٦١ - وص ٤٩٧ وقد أحسن الإمام ابن المنير في الرد عليه حيث قال في قول الزمخشري ( فإن قلت :

كيف أسند الختم إلى الله تعالى إلخ الكشاف ١ / ١٥٧

هذا أول عشواء خطبها في مهواة من الأهواء هبطها حيث نزل من منصة النص إلى حضيض تأويله ابتغاء الفتنة استبقاء لما

كسب عليه من المحنة فانطوى كلامه هذا على ضلالات أعدها وأرادها ، وذكر في الرد عليه أربع نكات ،، فليراجع

الاتصاف على الكشاف ١ / ١٥٧

وعده ، والأجل الذي ( سماه الله و ) ضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم كقوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ  
مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴾

١٧٢ - قوله (( فيها لطف للعباد ))

قال القاضي : وذلك أن العبد إذا وثق بلطف سيده واعتمد على ستره وعفوه لم يحتشم منه احتشامه من  
خذيته المتطلعين عليه ،

١- ما بين القوسين زيادة من (ع)

٢- سورة يونس : ٢

٣- الكشف ١٩/ - وتمام العبارة : ( لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم ) إلخ

٤- الحشمة : بالكسر الحياء والانتباض ، يقال : احتشم منه وعنه وحشمه وأحشمه  
أخجله وأن يجلس إليك الرجل فتؤذيه وتسمعه ما يكره «

راجع ترتيب القاموس ١/ ٦٩٩ ولسان العرب ٨٨٨/

والمصباح المنير ص ٥٣ (حشم)

٥- انظر تفسير البضاوى ١/ ٣١٤ بتصرف



(٣)

(٢) (١)

١٧٤ - قوله : (( وَقرئ ﴿تَوَفَّنَهُ﴾ )) حمزة بالألف مماله ، والباقون بالثاء الفوقانية .

(٧)

(٦)

(٥)

(٤)

١٧٥ - قوله : (( و ﴿يَفْرِطُونَ﴾ بالتشديد )) الجماعة (( والتخفيف )) شاذة .

(٩)

(٨)

١٧٦ - قوله : (( لا يَنْقُصُونَ مما أمروا به )) معنى القراءة بالتشديد أولا يزيدون فيه معنى التخفيف .

(١٠)

١٧٧ - قوله : (( ويوم ذو كواكب ))

وأشد الزجاج : فِدَى لِبْنِي ذَهْلُ بْنُ شَيْيَانٍ نَاقِيٍّ ،  
إِذَا كَانَ يَنُومُ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْهِيَا ،  
(١٤) (١١)

١ - أي ( توفئه ) في قوله تعالى ( تَوَفَّنَهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ) : الأنعام : ٦١

٢ - الكشف ١٩ / ٢ وتمام العبارة : ( ويجوز أن يكون ماضيا ومضارعاً بمعنى تتوفاه )

٣ - أنظر التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٨ وقراءة الباقين ( توفئه ) بالثاء الساكنة توجيه قراءة حمزة كما في قوله تعالى :

( فَتَادَتُهُ الْمَلِيكَةُ ) سورة آل عمران : ٣٩ حيث قرأ : ( فَتَادَاهُ ) بالألف بعد الدال - ذكر الفعل لأن فاعله جمع وأنت

الباقون الفعل لأجل الجمع ،، راجع المرجعين السابقين وإبراز المعاني ١٧ / ٣

٤ - الأنعام : ٦١ ( تَوَفَّنَهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ )

٥ - الكشف ١٩ / ٢

٦ - المراد بالجماعة - أصحاب القراءات المتواترة وهم القراء العشرة المعروفون بالعدلة الأئيات في قول المحققين ، من علماء

القراءات - كالإمام البغوي والإمام ابن تيمية وابن الجوزي وأمثالهم رحمهم الله . ينظر تفسير البغوي ٣٧ / ١ ( المقدمة )

٧ - وهي قراءة الأعرج وعمرو بن عبيد - راجع البحر المحيط ٤ / ١٤٨ والدر المنصور ٤ /

٨ - في ( ي ) ما

٩ - الكشف ١٩ / ٢ وتمامه ( ولا يزيدون فيه )

١٠ - الكشف ١٩ / ٢ وتمامه ( أي اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل )

١١ - كذا في ( م ) والكشاف في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) ذا

١٢ - الشاهد : لمقاس العائذي واسمه مبر بن النعمان - أنظر الكتاب ١ / ٤٧ وفيه ( أشهب ) بالرفع وشرح أبيات الكتاب

١ / ٢٥٢ وروى -

فِدَى لِبْنِي ذَهْلُ بْنُ شَيْيَانٍ نَاقِيٍّ . . . وراكبها يوم اللقاء وقلت

قال ابن بري : البيت للأعشي وبعده -

هم ضربوا باخونحنو قراقري . . . مقدمة الهامز حتى تولت

أنظر شرح المفصل ٧ / ٩٨ واللسان ٤ / ٢٣٤٧ ( شهب ) والمعاني للزجاج ٢ / ٢٥٩

(١)  
والعرب تقول لليوم الذي تلقى فيه شدة : يوم مظلم .

(٢)

١٧٨ - قوله : (( ما يشفون عليه ))

(٣)

الجوهري : أشفى على الشيء أشرف عليه ، وأشفى المريض على الموت .

(٤)

فعلى هذا المراد بظلمات البر والبحر الحقيقة .

(٨)

(٧)

(٦)

(٥)

١٧٩ قوله : (( وقرئ ﴿يَنْجِيكُمْ﴾ بالتخفيف والتشديد )) بالتخفيف نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن ذكوان ،

(١٠)

(٩)

و ﴿أَنْجَيْنَا﴾ عاصم وحمة والكسائي والباقون ﴿أَنْجَيْنَا﴾

- ١ - في ( د ) كلمة ( قوله ) مقحمة قبل ( والعرب )
- ٢ - الكشف ٢ / ٢٠ وتمام كلامه : ( من الخسف في البر والفرق في البحر بذنوبهم فإذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والفرق فنجوا من ظلماتها )
- ٣ - الصباح ٦ / ٢٣٩٤ ( شفى ) وراجع ترتيب القاموس ٢ / ٧٣٤ ( شفى ) والمصباح المنير ص ١٤١
- ٤ - قال ابن عطية : وظلمات البر والبحر يراد بهما شدائدهما فهو لفظ عام يستغرق ما كان من الشدائد بظلمة حقيقة وما كان بغير ظلمة والعرب تقول : عام أسود ويوم مظلم ويوم ذو كواكب ونحو هذا يريدون به الشدة - راجع المحرر ٦ / ٦٨ وراجع فتح القدير للشوكاني ٢ / ١٢٥
- ٥ - ( قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا ) الأنعام : ٦٤ - وهو الموضع الثاني وأما الموضع الأول وهو ( قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ ) الأنعام : ٦٣ - فكلیم قرعوه بتشديد الجيم مكسورة ) وهذا قيده الإمام الشاطبي بقوله ( قُلْ اللَّهُ ) حيث قال : ( قُلْ اللَّهُ ينجيكم ينقل معهم ... ) راجع الشاطبية ص ٥١
- ٦ - الكشف ٢ / ٢٠
- ٧ - هو زيان بن العلاء واختلف في اسمه على أقاويل والصحيح أن اسمه زيان التميمي المازني ( أبو عمرو ) البصري أحد القراء السبعة الأئمة النقات ( ت ١٥٤ هـ ) أنظر معرفة القراء ١ / ١٠٠ وغاية النهاية ١ / ٢٨٨
- ٨ - هو عبد الله بن أحمد بشر القرشي الدمشقي ويكنى ( أبا عمرو ) راوى أبي عمرو البصري في القراءة ( ت ٢٤٢ ) أنظر معرفة القراء ١ / ١٩٨ - ٢٠١ وغاية النهاية ١ / ٤٠٤ وقرأها الباقيون ( ينجيكم ) مشددة .
- أنظر التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٩
- ٩ - الأنعام : ٦٣ ( لَيْسَ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ )
- ١٠ - أنظر التيسير ٢ / ٢٠ والنشر ٢ / ٢٥٩

١٨٠ - قوله : (( و ﴿ هُوَ الْقَادِرُ ﴾ بالضم والكسر )) .  
(٣) (٤) (٥)

[ بالكسر ] أبو بكر والباقون بالضم .

١٨١ - قوله : (( ﴿ هُوَ الْقَادِرُ ﴾ هو الذي عرفتموه قادرا )) ولما كان الخير معروفا بالسلام وهو إما للعهد فهو المراد

من قوله : " الذي عرفتموه قادراً ، وإما للجنس فهو المراد من قوله : " وهو الكامل القدرة " وفيه إشعار

بمذهبه حيث لم يجعل الحصر حقيقيا وفسره بالكمال كما في ﴿ اَلَمْ كَذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ وحاتم الجواد ،

قال الإمام : هذا يفيد الحصر فوجب أن يكون غير الله غير قادر .

١٨٢ - قوله : (( أو يخلطكم ))

قال الزجاج : لبست عليه الأمر ألبسه إذا لم أبينه<sup>(١٥)</sup>

١ - تدعونهم تضرعاً وخفية ( الأنعام : ٦٣ )

٢ - الكشف ٢ / ٢٠

٣ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٤ - هو شعبة بن عياش وقد سبقت ترجمته في ( ص ) ٧٤

٥ - راجع التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٩ والضم والكسر لغتان .

٦ - ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَعْزِبَ عَنْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ ( الأنعام : ٦٥ )

٧ - في ( د ) وهو

٨ - الكشف ٢ / ٢٠ وتام كلامه : ( وهو الكامل القدرة )

٩ - ومفهوم كلام الرازي أن الله هو الكامل القدرة لا يخلق الشر بل هو الذي يخلق الخير وقد سبق الرد على هذا المعتقد -

١٠ - سورة البقرة : ١

١١ - في ( د ) الجود

١٢ - تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ٢٣

١٣ - الكشف ٢ / ٢٠ وتام كلامه : ( فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لإمام ومعناه خلطهم ) وقال

الإمام البخاري : يلبسكم : يخلطكم من اللباس يلبسوا : يخلطوا شيئا فرقا .

[نظر صحيح البخاري]

١٤ - في ( د ) ألبست

١٥ - في ( د ) لم تبينه

وخلطت بعضه ببعض ومعنى ﴿شَيْعًا﴾ فرقا أي لا تكونون شيعة واحدة ، يعني خلط أمركم خلط<sup>(٧)</sup>

اضطراب لا خلط اتفاق فإذا كنتم مختلفين قاتل بعضكم بعضا ،<sup>(٨)</sup>

(٩) (١٠) (١١)

١٨٣ - قوله : (( أن ينشب القتال ))

الجوهري : يقال : نَشِبَ الشيء ( في الشيء ) نُشِربا عُلِقَ فيه ، وأنشبهت أنا فيه أي أعلقته ، ويقال نشِبت<sup>(١٢)</sup>

(١٣)

الحرب بينهم .

١٨٤ - قوله : (( وكتيبة )) البيت . ألحق الهاء بالكتيبة لأنه جعله اسما للجيش وهو<sup>(١٤)</sup>

من تكتبت الخيل أي تجمعت ، يقول : رب جـيش<sup>(١٥)</sup>

=====

١ - (أو يَلَيْسُكُمْ شَيْعًا) الأنعام : ٦٥

٢ - في (ع) لا يكون

٣ - في (ع) و (د) يخلطه

٤ - أنظر معاني الزجاج ٢ / ٢٦٠ بتصرف وقال أبو عبيدة : أو يَلَيْسُكُمْ شَيْعًا يخلطهم وهو من الالئس ، ولعل البخاري نقل من

أبي عبيدة - أنظر مجاز القرآن ١ / ١٩٤

٥ - في (د) نشب

٦ - في (م) للقتال

٧ - الكشف ٢ / ٢٠ ونم العبارة : (بينهم فيتخلطوا ويشبكوا في ملاحم القتال)

٨ - (الشيء) ساقطة من (ع)

٩ - في (د) وانتشبه

١٠ - الصحاح ١ / ٢٢٤ (نشب) يقال : نشب الشيء في الشيء بالكسر نشبًا ونشوبا ونشبة لم ينفذ .

ترتيب القاموس ٤ / ٣٧٠ - ولسان العرب ٦ / ٤٤٢٠ (نشب) والمصباح المنير ص ٤٣١

١١ - ونم البيت : { وكتيبة ثبنتها بكتيبة } . حتى إذا التبتت نفضت لها يدي {

أنظر الكشف ٢ / ٢٠ - وبعده { فتركهم تقص الرماح ظهورهم } . ما بين منفر وآخر مستلزم

أنظر شرح الحماسة للمرزوقي ١ / ١٩١ والمقد الفريد ١ / ١٦٤ وخزانة الأدب ٣ / ٥٧١

والبحر المحيط ٤ / ١٥١ والبيت لقرار السلمى واسمه حيان بن الحكم أو (حيان) بن مالك بن خالد بن صخر السلمى من

الشعراء المعضمرين عاش في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم أعطاه رأية بني سليم يوم فتح مكة

ثم فرعها منه وأعطاه يزيد بن الأخنس ، راجع ترجمته في الإصابة ٢ / ١٣ والمحرر ص ٤٤٩ .

١٢ - في (د) بالكتيبة

١٣ - في (د) جعل

١٤ - في (ع) و (د) الجنس

١٥ - في (ع) تكتيب

١٦ - والكتيبة : ما جمع فلم ينتشر وقيل : هي الجماعة المستحيزة من الخيل ومعنى الجيش قطعة كبيرة منه والجمع الكتاب وتكتيب

الخيل أي تجمعت ، أنظر لسان العرب ٥ / ٣٨١٨ (كبت) والمصباح المنير ص ٤٠٠

(٤)

(٣)

(٢)

(١)

خلطتها الجيش ، فلما اختلطت نفضت يدي وتركهم وشأنهم وفي [ هذا ] البيت كنايات .

(٥)

أحداها : أنه مهياج للحروب .

(٦)

وثانيها : قوله : : نفضتُ لها يدي فإنه يدل على أنهم خلاهم والفتنة .

(٧)

وثالثها : أنه فتان حبان .

(٨)

١٨٥ - قوله : (( سألت الله )) الحديث من رواية الترمذي والنسائي عن الحباب عن رسول الله صلى الله عليه

(٩)

وسلم : " سألت الله ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يُهلك أمتي بسنة فأعطانيها ، وسألته

=====

١- في (٤) بجيش

٢- النفض : أن تأخذ بيدك شيئا فتنفذه تزعزعه وتترثره وتنفض

التراب عنه ، نفذه نفضا من باب قتل ليزول عنه الغبار ونحوه فانتفض

أى تحرك لذلك « انظر الصحاح ١١٠٩ / ٣ وغريب الحديث لأبي عبيد ٤١٥ / ٤

ولسان العرب ٤٥٥ / ٦ والمصباح المنير ص ٣٦ »

٣- الواو ساقطة من (٤)

٤- ساقطة من (٢) و (٤)

٥- في (٥) و (د) أحدها

٦- في (د) وثانيها

٧- في (د) وثالثها

٨- الكشف ٤٠ / ٢ وتمام كلامه : ( أن لا يبعث على أمتي عذابا من فوقهم

أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني

وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف)

٩- في (د) اثنين

أن لا يسلط عليهم ( من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها .

١٨٦ - قوله : (( أعوذ بوجهك )) الحديث رواه البخاري وأحمد والترمذي عن جابر مع زيادة يسيرة .

١ - سنن الترمذي ٤ / ٤٧١ - ٤٧٢ رقم ٢١٧٥ - ٢١٧٦ الفتن ( باب ما جاء في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم ) وفيه ( أن لا يسلط عليهم عدوا )

وفي النسائي عن عبد الله بن خباب بن الارت أن خباباً قال : رمت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة صلاها حتى كان مع الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته جاء خباب فقال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي لقد صليت الليلة صلاة قال : أجل إنها صلاة رغب ورغب سألت ربي ثلاث خصال فأعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت أن لا يهلكنا بما أهلك به الأمم قبلنا فأعطانيها وسألته أن لا يظهر علينا عدوا من غيرنا فأعطانيها وسألته أن لا يلبسنا شيئا فمنعنيها ، أنظر سنن النسائي ١ / ٢٠٠ رقم ١٣٣٢ .

وأنظر نحوه في صحيح البخاري ٤ / ١٦٩٤ رقم ٤٣٥٢ الأنعام ( باب قل هو القادر على أن يبعث عليكم ) و ٦ / ٢٦٦٧ رقم ٦٨٨٣ الاعتصام بالكتاب والسنة ( باب في قوله تعالى : ( أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا )

وعند أحمد ٥ / ٢٤٠ عن معاذ بن جبل وابن ماجة ٢ / ١٣٠٣ عن معاذ برقم ٣٩٥١ .

وأنظر صحيح مسلم ٤ / ٢٢١٦ رقم ٢٨٩٠ الفتن باب هلاك هذه الأمة .

٢ - الكشف ٢ / ٢٠ وتام العبارة : ( فلما نزلت ( أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ) قال : هاتان أهون )

٣ - ما بين القوسين مثبت بالخاشية من ( ع )

٤ - هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلمي ( أبو عبد الله ) واختلف في كنيته ،

أنظر الاستيعاب ٨ / ٢١٩ وأسد الغابة ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨

٥ - أنظر صحيح البخاري ٤ / ١٦٩٤ رقم ٤٣٥٢ تفسير الأنعام ( باب قل هو القادر ... ز )

و ٦ / ٢٦٦٧ رقم ٦٨٨٣ الاعتصام باب في قول الله تعالى ( أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا )

ومسند أحمد ٣ / ٣٠٩ ( مسند جابر رضي الله عنه ) وسنن الترمذي ٥ / ٢٦١ - ٢٦٢ برقم ٣٠٦٦ - ٣٠٦٧

تفسير القرآن باب ومن سورة الأنعام وصححه - ونص الحديث كما جاء في البخاري : عن جابر رضي الله عنه

قال : لما نزلت هذه الآية ( قُلْ هُوَ الْقَادِرُ ... ) قال رسول الله عليه وسلم : " أَعُوذُ بِوَجْهِكَ ، قال : ( أَوْ مِنْ تَحْتِ

أَرْجُلِكُمْ ) قال : " أعوذ بوجهك ( أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيَذِيقُ بَعْضَكُمْ بِأَسْ بَعْضٍ ) قال رسول الله عليه وسلم : هذا

أهون أو هذا أيسر ،

وفي سنن الترمذي هاتان أهون أو هاتان أيسر - أنظر مجمع الزوائد ٧ / ٢١ قال : رواه أحمد ورجاله ثقات ،، وأنظر

اختلاف طرق هذا الحديث في تفسير ابن كثير ٢ / ١٤٠ - ١٤٢ .

١٨٧ - قوله : (( وقرئ ﴿يُنْسِيَنَّكَ﴾ بالتشديد ))

ابن عامر والباقون بالتخفيف .

١٨٨ - قوله : (( مما تنكره العقول )) يعني كان مجالسة المستهزئين في آيات الله قبيحا في العقول ، وكان للشيطان

والوهم مجال في إيراد الشبه ، وكان العقل يتحير ويقي كالناسي والساهي ، فحين زالت الموانع بالنص

القامع للشبه والرافع للوهم فلا تقعد بعد ذلك معهم .

قال في الانتصاف : هذا تنزيل على قاعدة الحسن والقبح وأن العقل مدرك للأحكام ، والشرع مبين

لمقتضاه ، ومما يدل على أن المراد خلاف ذلك ورود

﴿يُنْسِيَنَّكَ﴾ مستقبلا ، ولو كان المراد نسيان ما

١ - ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾ الأنعام : ٦٨

٢ - الكشف ٢ / ٢٠ ، ٢١

٣ - انظر التيسير ص ١٠٣ والنشر ٢ / ٢٥٩ وإبراز المعاني ٣ / ١٢٢ - أي قرأ ابن عامر بفتح النون التي قبل السين وتشديد السين مكسورا

٤ - الكشف ٢ / ٢١ ونعم العبارة : ( فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن ذكرناك قبحها وتبهاك عليه معهم )

٥ - في ( د ) الغامع

٦ - في ( ع ) و ( د ) الدافع

٧ - الحسن والقبح قاعدة من قواعد مذهب المعتزلة وهي أنهم ينسبون الحسن وكل شيء حسن إلى الله تعالى وأن الله خالقها ولا

ينسبون الشر إليه بل ينسبونه إلى المخلوق ويسمون ذلك العدل والحكمة ، قال شيخ الإسلام : ونشأ من هذا الاختلاف نزاع بين

المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم في مسألة التحسين والتقبيح العقلي ... ، إلخ راجع لوائح الأنوار للسفاري ١ / ٢٨٣ - ٢٨٥

ولا شك أن عذهب أهل السنة والجماعة وسط حيث أجمعوا على أن القبيح ما قبحه الشرع

والحسن ما حسنه الشرع ، وذهب المعتزلة والكرامية إلى أن الحسن والقبح راجع إلى العقل وأوجبوا

على العباد فعل الحسن والكف عن القبيح حتى ولو لم يرد بذلك شرع ، يقول الشمرستاني عن المعتزلة :

« وقال أهل العدل : المعارف كلها محقولة بالعقل واجبة بنظر العقل وشكر المنعم واجب قبل

ورود السمع والحسن والقبح صفتان ذاتيتان للحسن والقبيح » انظر الملل والنحل ١ / ٤٨ - ١٠٣

وقال ابن تيمية نقلا عن أبي الحسن الأشعري : أن الأشياء في ذاتها ليست حسنة ولا قبيحة إلا

بعد ورود الشرع بالتحسين أو التقبيح ، ويميل ابن تيمية إلى أن النشء قد يشتمل على

مصلحة أو مفسدة أي يكون حسنا ، أو قبيحا قبل ورود الشرع بذلك كما يعلم أن العدل

مشتتمل على مصلحة العالم ، والظلم مشتتمل على فساد ، لكن لا يلزم من ذلك أن يثاب =

علمه لقال : « وإن أسألك فيما تقدم فلا تقعد بعد النهي »<sup>(٣)</sup>

وقلت : المستقبل غير مانع لأن له أن يقول : معناه إن استمر ذلك النسيان السابق الذي كان سبباً لورود

قولنا : وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم فلا تقعد بعد أن ذكرناك به أي بقولنا<sup>(٤)</sup>

﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> لكن الوجه هو الأول وهو أن يراد بقوله : ﴿ بَعْدَ الذِّكْرِ ﴾ بعد أن تذكر النهي

( و ) قيل : الخطاب بقوله : ﴿ إِذَا رَأَيْتَ ﴾ للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ، أو المراد إذا

رأيت أيها السامع كذا ذكره الإمام<sup>(٦)</sup>

=====

= فاعل المصلحة ، أو يعاقب فاعل المفسدة قبل ورود الشرع ، فترتيب الثواب والعقاب على الفعل لا يكون  
إلا بعد ورود الشرع كما قال تعالى : ( رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل )  
— سورة النساء : ١٦٥ — انظر مجموع الفتاوى ٨ / ٢٣٤ - ٢٣٥ وما ذكره ابن تيمية هو الصواب كما تشهد له  
الفطرة وتؤيده الطبع .... والله أعلم

١- في (٤) يقال

٢- في (٥) ولا

٣- راجع الانتصاف ٢ / ٢٠ - ٢١ - بتصرف -

٤- في (د) ذكر قال

٥- الأنعام : ٦٨

٦- الوار زيادة من (ع)

٧- ونص كلامه : قال : قوله : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ﴾ قيل : إنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ، وقيل :  
الخطاب لغيره أي إذا رأيت أيها السامع الذين يخوضون في آياتنا ، ونقل الواحدي أن المشركين كانوا إذا جالسوا المؤمنين  
وقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فشتوا واستهزؤا فأمرهم ألا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث  
غيره ،

انظر تفسير الرازي ٧ / ١٣ - ٢٤ - ٢٥

وقال ابن عطية : لفظ هذا الخطاب مجرد للنبي صلى الله عليه وسلم وحده واختلف في معناه فقيل : إن المؤمنين داخلون  
في الخطاب وهذا هو الصحيح لأن علة النهي وهي سماع الخوض في آيات الله تسليم ولياه .

وقيل : بل المعنى أيضاً إنما أريد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده لأن قيامه عن المشركين كان يثق عليهم وفراقه لهم  
على معارضته وإن لم يكن المؤمنون عندهم كذلك فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يناهضهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا

وحاضوا ليتأدبوا بذلك ويدعو الخوض والاستهزاء - راجع المحرر ٦ / ٧٢

وفتح القدير ١٢٨ / ٢



(١)  
وقال الواحدي : إن المشركين إذا جالسوا المؤمنين وقعوا في الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن فأمرهم

(٢)  
أن لا يقعدوا معهم ،

(٣)  
(٤)  
وفيه : أن التكليف ساقط عن الناس .

(٥)  
١٨٩ - قوله : (( بالقيام )) يتعلق بقوله : أن يذكرهم ذكرى .

(٦)  
١٩٠ - قوله : (( لمساءتهم )) أي الذين يتقون وهو مصدر ساء يسوء سوءا بالفتح ومساءة ، وأضافها إلى المفعول

وقيل : إلى الفاعل والأول أظهر .

١ - في (ي) لأن

٢ - انظر تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ٢٤ - ٢٥

أي كان المشركون يستهزئون به صلى الله عليه وسلم ويوتخون  
الناس في الشك من القرآن كما قال جل ذكره : (وَقَالَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا لَا تَسْمَحُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَنَّكُمْ تَعْلابُونَ)  
سورة فصلت : ٢٦

٣ - (أن) ساقطة من (د)

٤ - هذا استنباط لطيف ودقيق من الطيبي رحمه الله

٥ - الكشاف ٢ / ٢١ وتمام كلامه : (ذكرى) إذا سمعواهم  
يخوضون بالقيام عنهم وإظهار الكراهة لهم وموعظتهم

٦ - المرجع السابق

٧ - في القاموس : «سأه يسوءه سوءا وسوءا وسوءة»

راجع ترتيب القاموس ٢ / ٢٦١ (سوا)

٨ - في (ع) و (د) وإضافتهما

١٩١ - قوله : (( ويجوز أن يكون الضير )) [ أى ] في ﴿ لَعَلَّهُمْ ﴾<sup>(١)</sup>  
(٢) (٣)

١٩٢ - قوله : (( لأن قوله : ﴿ مِنْ حِسَابِهِمْ ﴾ يأبى ذلك ))  
(٤) (٥)

قال أبو البقاء : ﴿ مِنْ ﴾ في ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ زائدة و ﴿ مِنْ حِسَابِهِمْ ﴾ حال تقديره شيء من حسابهم<sup>(٦)</sup>  
(٧)

يعني شيء كائن من حسابهم فإذا عطف ﴿ ذَكَرَى ﴾ على محل ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ لرجع المعنى إلى ما يلزم<sup>(٨)</sup>  
(٩)

المتقين الذكر الذي من حسابهم لأن ( مِنْ شَيْءٍ ) مقيد بقيد ﴿ مِنْ حِسَابِهِمْ ﴾ فإذا عطف عليه لابد من<sup>(١٠)</sup>  
(١١)

تقييده به واعترض صاحب التقریب وقال : لا يلزم من وصف

=====

١ - في ( ي ) وقوله

٢ - الكشف ٢ / ٢١ وتمام العبارة : ( لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ) الأنعام : ٦٩

٣ - ساقط من ( م )

٤ - يريد قوله تعالى : ( وَلَكِنْ ذَكَرَى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) الأنعام : ٦٩

ومن قوله : " ويجوز أن يكون ... إلى " في لعلمهم " ملحق بالخاصية من ( ع )

٥ - الأنعام : ٦٩ وتمام الآية ( وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ )

٦ - الكشف ٢ / ٢١

٧ - الإملاء ١ / ٢٤٣

٨ - في ( د ) ومن حسابهم

٩ - في ( د ) كان

١٠ - في ( ع ) ذكرى

١١ - بقيد ( ساقطة من ( ع )

المعطوف عليه بشيء (١) وصف المعطوف به (٢) ، وأجيب أن ذلك في عطف الجملة (٣) على الجملة ، وأما في عطف مفردات الجمل فملتزم كما سيحيى بيانه على سورة براءة في قوله : ﴿ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة [ ويوم حنين ] ﴾ (٤) إذ أعجبتكم كثرتكم ﴿ (٥) ، والمصنف لما فرغ من تقرير عطف الجملة على الجملة بقوله : " ولكن يذكرونهم ذكرى أو لكن عليهم ذكرى " أخذ في تقرير عطف المفرد بقوله : على محل ﴿ من شيء ﴾ ومنعه .

١٩٣ - قوله : (( وذلك أن عبادة الأصنام )) (٦) هو بيان اتخاذهم لعباً وهواً ، والمراد بالدين (٧) مطلق الدين (٨) ، وحقيقة \_\_\_\_\_ته

- 
- ١ - ( عليه بشيء ) ساقطة من ( ع ) .
  - ٢ - انظر التقریب ق ٩٣ أ وقوله : " وصف المعطوف " ملحق بالخاصية من ( ع ) .
  - ٣ - في ( ع ) بجملة .
  - ٤ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ي ) .
  - ٥ - سورة التوبة : ٢٥
  - ٦ - الكشف ٢١/٢ ، وقام كلامه : ( وما كانوا عليه من تحريم البحائر والسوائب وغير ذلك من باب اللعب ، واللغو ، واتباع هوى النفس ، والعمل بالشهوة ، ومن جنس الهزل دون الجسد ، واتخذوا ما هو لعب ، وهو من عبادة الأصنام وغيرها ديناً لهم ) .
  - ٧ - في ( ي ) و ( د ) الدين .
  - ٨ - مطلق الدين ( ساقطة من ( د ) ) .

[ جنسه ] يعني كان يجب على كل مكلف أن يتدين بدين ويتحل بملة وهؤلاء تدينوا باللعب واللهو ،

فعلى هذا ﴿لَعِبًا وَهُوَ﴾ <sup>(٢)</sup> ثاني مفعولى ﴿اتَّخَذُوا﴾ <sup>(٣)</sup> على قوله : أو اتخذوا ما هو لعب وهو ديناً لهم <sup>(٤)</sup>

بالعكس ، لعل المراد أنه من باب القلب لتصحيح أصل المعنى ، ولهذا جعل دينهم حكرة ونحوه ذكر <sup>(٥)</sup>

الزجاج في الفرقان عند قوله تعالى : ﴿أَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ <sup>(٦)</sup> إذا قرئ بجهولا فقال : أحاز <sup>(٧)</sup>

الفرء أن يجعل ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ هو الاسم <sup>(٨)</sup>

١ - ( جنسه ) ساقطة من ( م ) و ( د ) والصواب أن يقال : ( مطلق الدين وجنسه ) بحذف ( وحقيقته ) كما في ( ع )

قال : ابن عطية : وأضاف الدين إليهم على معنى أنهم جعلوا اللعب واللهو ديناً ويحتمل أن يكون المعنى اتخذوا دينهم

الذي كان ينبغي لهم لعباً وهواً - ،، راجع المحرر ٧٥ / ٦ وراجع فتح القدير ١٢٩ / ٢

٢ - الأنعام : ٧٠ ( وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَهُوَ )

٣ - في ( م ) الثاني

٤ - في ( م ) مفعول

٥ - في ( ي ) و ( د ) اتخذ وعلى .

٦ - العكس والقلب في اللغة عبارة عن رد الشيء إلى سببه أو رد آخر الشيء على أوله ويقال له التبديل وفي الاصطلاح :

تقديم لفظ من الكلام ثم تأخيره ويقع على وجوه كثيرة ،، وهو نوعان لفظي ومعنوي ، فاللفظي : هو أن تقدم في

الكلام جزء ثم تعكس وتقدم ما أخرت وتؤخر ما قدمت ، وأما المعنوي فهو أن يأتي الشاعر إلى معنى لغيره أو لنفسه

فيعكسه -

راجع خزنة الأدب للحموي ١ / ٣٥٤ - والتعريفات ص ١٥٣ وأنوار الربيع ٣ / ٣٣٧ وبديع القرآن ص ١١١

٧ - في ( ع ) دينكم

٨ - في ( ع ) القرآن

٩ - سورة الفرقان : ١٨

١٠ - وهي قراءة أبي جعفر المدني قرأها بضم النون وفتح الحاء ( تَتَّخِذَ ) راجع النشر ٢ / ٣٣٣ وتقريب النشر ص ١٥١

- ومن اللغوين والنحاة وبعض المفسرين ضعفوا هذه القراءة كالزجاج ونحوه .

ويجعل الخير ما في ﴿تَتَّخِذُ﴾ كأنه يعمل على القلب .

وأعلم أن الوجه الأول محمول على معنى قوله تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ <sup>(٣)</sup> لأن الأصل من

اتخذ هواه كالإله نزل أمر الهوى والشهوات في متابعة ما يدعوهم إليه منزلة الإله الواجب العبادة ، ثم

قيل : ﴿مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ فقدّم المشبه به على المشبه عكسا للتشبيه روما للمبالغة ، وإيذاناً

بأن الهوى في باب استحقاق العبادة أقوى من الإله وفي كلام صاحب المفتاح إشعار بهذا فكذلك نحكم

١ - لأهمية هذه المسألة ( وهي إنكار قراءة أبي جعفر ) المتواترة التي خطأها الزجاج - لا بد من نقل كلام الزجاج كاملاً :  
قال الزجاج : وقرأ أبو جعفر وحده : ﴿قَالُوا اسْبِغْ لَنَا مِنْ دُونِكِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ سورة الفرقان : ١٨ - بضم النون على ما لم يسم فاعله وهذه القراءة عند أكثر النحويين خطأ وإنما كانت خطأ لأن ( مِنْ )  
إنما يدخل في هذا الباب في الأسماء إذا كانت مفعولة أولاً ، ولا تدخل على مفعول الحال ، تقول : ما اتخذت من أحد  
أولياء ، ولا يجوز ، ما اتخذت أحداً من ولي ، لأن ( من ) إنما دخلت لأنها تنفي واحداً في معنى جميع تقول : ما من  
أحد قائم وما من رجل محبا لما يضره ، ولا وجه لهذه القراءة إلا أن الفراء أحازها على ضعف وزعم أن يجعل ( مِنْ )  
أَوْلِيَاءَ هو الاسم ويجعل الخير ما في ( تَتَّخِذُ ) كأنه يعمل على القلب ولا وجه عندنا لهذه البنية لو جاز هذا في ( كَمَا  
مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَكِيزِينَ ) سورة الحاقة : ٤٧ ( كما أحد عنه حزين ) وهذا خطأ لا وجه له ... إلخ .

راجع معاني القرآن للزجاج ٤ / ٦٠ - ٦١

والتحقيق في هذه المسألة : أن قراءة أبي جعفر صحيحة متواترة لا يجوز إنكارها على أي حال من الأحوال ، لأن القراءة  
سنة متبعة يجب قبولها والمصير إليها وإن خالفها بعض أكابر النحويين أو كلهم ، فإذا لم يفهمها هؤلاء النحويون فلا  
يسوغ لهم جعلها خطأ لأن القرآن الكريم ينبغي أن يصحح به لغة العرب ولا العكس ، والحق ما قاله الإمام الرازي :  
وكثيراً أرى النحويين متحيرين في تقرير الألفاظ الواردة في القرآن فإذا استشهد في تقريره ببيت مجهول فرحوا به ، وأنا  
شديد التعجب منهم لأنهم إذا جعلوا ورود ذلك البيت المجهول على وفقه دليلاً على صحته فلأن يجعلوا ورود القرآن به  
دليلاً على صحته كان أولى ... اهـ

أنظر ص ٤٧٦ و ٤٧٧ من هذا الكتاب .

وهي ليست قراءة أبي جعفر فحسب كما قال الزجاج ، وإنما هي قراءة أكابر الصحابة وأعلام التابعين ،

قال الإمام ابن الجزري : وهي قراءة زيد بن ثابت وأبي الدرداء وأبي رجاء وزيد بن علي وجعفر الصادق وإبراهيم  
النخعي وحفص بن عبيد ومكحول ، --- ثم ذكر توجيهها بقوله : - فقل هو متعد إلى واحد كقراءة الجمهور  
، وقيل : إلى اثنين والأول الضمير في ( تتخذ ) النائب عن الفاعل والثاني ( من أولياء ) و ( من ) زائدة ، والأحسن ما قاله =

=====

= ابن جنى وغيره : أن يكون (من أولياء) حالا و(من) زائدة لمكان النفي المتقدم كما يقول : ما اتخذت من وكيل ، والمعنى : ما كان لنا أن نُعبد من دونك ولا نستحق الولاء والعبادة « انظر النشر ٣٣٣/ع

والمحتسب ١١٩ - ١٤٠

قال الإمام أبو حيان : ( واتخذ ) مما يتعدى تارة لواحد كقوله :  
( أم اتخذوا الهة من الأرض ) وعليه قراءة الجمهور ، وتارة  
إلى اثنين كقوله : ( أفرييت من اتخذ إلهه هواه ، فقيل :  
هذه القراءة منه ، فالأول الصمير في ( نتخذ ) والثاني :  
( من أولياء ) ومن للتبعية أى لا يتخذ بعض أولياء . » إلخ

راجع البحر المحيط ٦ / ٤٨٨ - ٤٨٩

وقد تبين مما ذكرت أنه لا التفات البتة إلى آراء اللغويين  
والخويعين في مثل هذه المسائل التوقيفية ، فقد أنكر كثير  
من أهل اللغة والنحو القراءات المتواترة وأرادوا بذلك تصحيح  
القرآن ،

وحيزى الله علماءنا إلا في ذات الذين ردوا على هؤلاء المنكرين  
بالدلائل الواضحة والبراهين الساطعة كما فعل الإمام ابن المنير رحمه الله مع

الزحشري في إنكاره قراءة ابن عامر كما سيأتي في ص ٤٦٢ فقرة ٣٧٠ .

راجع الكشف ٣ / ٨٦ والمحرر ١٢ / ١٣ ( تفسير سورة الفرقان )

٢ - ( تعالى ) ساقطة من ( ي )

٣ - سورة الفرقان : ٤٣

٤ - ونص كلامه : ( وقوله عز وجل : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ ﴾ )

بدل أَرَأَيْتَ من اتخذ هواه إلهه مسبب في هذا القلب ،

راجع مفتاح العلوم للسكاكي ص ٣٤٥

(١) هذه الآية شبه أولاً ما بنوا عليه نخلتهم من عبادة الأصنام وتحريم البحائر والسوائب بالدين الذي يجب على  
(٢) كل أحد أن يتحل به فينتفع به عاجلاً وآجلاً ثم سميت تلك النحلة باللعب واللهو لكونها منبئية على  
(٣) قاعدة الشهى وأنهم لا يتفعلون بها بل يتضررون من أجلها ثم قدم المشبه به على المشبه للمبالغة المذكورة  
وعلى هذا المتوال يُنسج الوجه الثاني عند صاحب المفتاح لأن باب القلب عنده محمول على أصل  
المعنى .

لكن المختار أنه جار على أصل التشبيه من تقدم المشبه على المشبه به وإن كان قلباً في اللفظ والأول أبلغ ،

١- (ها) ساقطه من (د)

٢- قد سبق تعريف البحائر والسوائب راجع ص ٨٥ (القسم المحقق)

٣- أو أن يقال : أن يتحل إليه .

٤- ( فينتفع به ) ساقطة من (ي)

٥- في (د) النحلة

والنحلة : الدعوى وانتحل فلان شعر فلان أو قول فلان إذا ادعاه

أنه قائله " راجع ترتيب القاموس ٤/ ٣٤٨ لسان العرب ٦/ ٤٣٦٩

والمصباح المنير ص ٤٧

والمراد هنا الانتساب . أي يجب على كل أحد أن ينتسب إليه ، أو أن ينسب

نفسه إليه .

(١١) وأما الوجه الثالث فتقديره جعلوا دين الإسلام والملة الخنيفية التي تستحق كل تبجيل وتعظيم كاللعب

(١٢)

واللهو الذي يستلزم السخرية والاستهزاء فاستهزءوا به كقوله تعالى : ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا

اتَّخَذَهَا هُزُوًا﴾ (١٤) وأما بيان النظم فإن قوله تعالى : ﴿وَذُرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ (١٥) عطف على قوله : ﴿فَلَا تَقْعُدُوا

بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (١٦) وهو متصل بقوله : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ (١٧) يعني

فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ

١- (أما) ساقطة من (د)

٢- في (م) الخنيفية -

٣- (فاستهزءوا) ساقطة من (د)

٤- سورة الجاثية : ٩

٥- في (ع) بالنظم

٦- في (ع) وذروا

٧- الأنعام : ٧٠

٨- الأنعام : ٦٨

٩- الأنعام : ٦٨



١٢ / ب / أي بعد التذكّر مع هؤلاء الظلمة الذين يخوضون في آياتنا ودع مصاحبة من بنى دينه على اللعب واللهو

وغرته الحياة الدنيوية ويجوز أن تكون الواو استئنافية [ و ] الآية مستطردة (لعل المراد أنه من باب القلب

ولهذا جعل دينهم نكرة والحق ما قاله الزجاج في الفرقان عند قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَخْلَجَ مِنْ دُونِكَ مِنْ

أُولَئِكَ ﴾ إذا قرئ بجهولا وذكرناه هناك

١٩٤ - قوله : (( أو اتخذوا دينهم الذي كلفوه )) فعلى هذا المراد بالدين الدين المقيد ومن ثم قال : وهو دين

الإسلام .

١٩٥ - قوله : (( وقيل : قد جعل الله لكل قوم عيدا ))

سمى العيد بالدين مجازاً لأن العيد مبني على العادات والدين العادة .

١ - ( أي بعد التذكّر ) ساقط من ( ع )

٢ - في ( ي ) بناء

٣ - في ( ي ) الدنيا

٤ - ساقط من ( م )

٥ - قال ابن عطية : ووصفهم هنا بالظالمين متمكن لأنهم وضعوا الشيء في غير موضعه وأعرض في هذه الآية بمعنى المفارقة على

حقيقة الإعراض وأكمل وجوهه ويدل على ذلك ( فَلَا تَقْعُدْ ) (نظر المحرر ٦ / ٧٣

وقال القرطبي : ( فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ ) أي إذا ذكرت فلا تقعد مع القوم الظالمين يعني المشركين والذكرى اسم للتذكير -

راجع تفسير القرطبي ١٣ / ١٤ -

والاستطراد : في اللغة مصدر استطرد الفارس لقرنه إذا طرد فرسه بين يديه يرهقه الفرار ثم يعطف عليه على غرة منه ، وفي

الاصطلاح : هو أن يكون الناظم أو النثر آخذاً في غرض من أغراض الكلام من غزل أو مدح أو وصف أو غير ذلك فيخرج

منه إلى غرض آخر ،

راجع التعريفات ص ٢٠ وديع القرآن ٤٩ - وأنوار الربيع ١ / ٢٢٨

٦ - سورة الفرقان : ١٨

٧ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) وأنظر صفحة رقم ٢٣٠ من هذا الكتاب .

٨ - في ( ع ) أن

٩ - الكشف ٢ / ٢١ ونظام كلامه : ( ودعوا إليه وهو دين الإسلام لعبا ولها حيث سخرها به واستهزوا به )

١٠ - في ( د ) المتقيد

١١ - كذا في ( م ) و ( د ) وفي ( ي ) و ( ع ) والكشاف بإسقاط ( قد )

١٢ - الكشف ٢ / ٢١ ونظام كلامه : ( يعظمونه ويصنون فيه ويعمرونه بذكر الله ... ) إلخ

١٣ - في ( م ) العبادات

النهاية : وفي الحديث أنه عليه السلام كان على دين قومه أي على ما بقى فيهم من إرث إبراهيم من الحج

والتكاح والميراث وليس المراد الشرك الذي كانوا عليه ، وقيل : هو من الدين العادة يريد به أخلاقهم في

الكرم والشجاعة وغير ذلك .

١٩٦ - قوله : (( [ و ] أصل الإيسال المنع ))

قال الزجاج : معنى ﴿ تَبَسَّلَ ﴾ تسلم بعملها غير قادرة على التخلص والمستبسل المستسلم الذي يعلم أنه

لا يقدر على التخلص .

قال الشاعر : وَإِيسَالِي بَنِيَّ بَغِيْر حَرَمِ

بَغُونِيَاهِ وَلَا بَسْلَمَ مَرَاقِ .

١ - في ( ي ) منهم

٢ - في النسخ الثلاث ( كان عليه ) وهو موهوم بل غير صحيح على الإطلاق لأن إبراهيم عليه السلام لم يكن في حين من الأحيان على الشرك ولا على أدنى شعبة من الشرك بل كان على عقيدة التوحيد الخالصة وعلى الملّة الخفيفة البيضاء وعلى البصرة الغراء كما وصفه الله تعالى في كتابه الكريم في غير ما آية ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ سورة النحل ١١٩ وما بعدها - والصواب ما أثبتته كما في ( ع )

وأنظر قول ابن الأثير فإنه بخلاف ما في النسخ الثلاث حيث قال : ،، ليس المراد به الشرك الذي كانوا عليه وإنما أراد أنه كان على

ما بقى فيهم ... ،، إتح النهاية ٢ / ١٤٨

٣ - في ( ع ) فليل

٤ - المرجع السابق

٥ - ساقط من ( م )

٦ - الكشف ٢ / ٢١

٧ - ( أن تَبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَتَبَتْ ) الأنعام : ٧٠ وفي ( د ) كلمة ( تبسل ) ساقطة

٨ - في ( د ) التخلص

٩ - في ( ع ) والمسل

١٠ - البيت لعوف بن الأحوص بن جعفر الباهلي الكلابي كما قال ابن قتيبة في كتاب المعاني الكبير ٢ / ١١٤ وهو في غريب القرآن

لابن قتيبة ص ١٥٥ وفي نوادر أبي زيد ١٥١

ومجاز القرآن ١ / ١٩٤ وتأتي ترجمة عوف قال الزمخشري : ثم قال : ومنه عليك بسل أي حرام محظور والبازل الشجاع لامتناعه من قرنه أو لأنه شديد البسور يقال : بسر الرجل إذا اشتد عبوسه فإذا زاد قالوا بسل راجع الكشف ٢ / ٢١ والإيسال : التحريم والمنع يقال : بسل بسولا فهو بسل وبَسَلٌ وبَسِلٌ ، وتَبَسَّلَ : عبس غضبا أو شجاعة - راجع ترتيب القاموس

١ / ٢٧٥ ولسان العرب ١ / ٢٨٤ والمفتاح المنير ص ١٩ .

أي إسلامي إياهم ، واليغو : الجناية ، وقيل : ﴿ أَنْ تَمْسَلَ ﴾ ترهن والمعنى واحد يقال : أسد بأسل أي (١)  
 معه من الإقدام ما يستبسل له قرنه ، ويقال هذا بسل عليك أي حرام . (٢) (٣)

تم كلامه .

قائل البيت عوف بن الأحوص وكان حمل عن غنى لبني قشير دم ابني السجيفية فقالوا : لا نرضى بك (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣)  
 فرهنتهم بنيه طلبا للصلح فقال تحسراً وتلهفاً على تسليم بنيه إلى الهلكة بغير حرم جرموه ولا دم أهراقوه (١٤)

١ - يقال : بغى عليه يغى بغيا علا وظلم وعدل عن الحق واستطال ، والبغى أصله الحسد ثم سمي الظلم بغيا - أنظر ترتيب لقاموس ١ / ٩٩ (بغى) ولسان العرب ١ / ٣٤١ (بغى)  
 والمصباح المئير ص ٤٤ - ٤٣ .

٢ - في ( م ) برهن  
 ٣ - في ( م ) أشد والصواب ما أثبت كما في ( ع ) و ( ي ) و ( د ) وفي معاني الزجاج .  
 ٤ - في ( د ) قريبه ، ومعنى القرن المثل تقول : هو على قرني أي على سنى هو قرنه في السن بالفتح وهو قرنه بالكسر إذا كان مثله في الشجاعة والشدة -

راجع الصحاح ٦ / ٢١٨١ ولسان العرب ٥ / ٣٦١٠ والمصباح المئير ص ١٩١

٥ - في ( ع ) عليكم  
 ٦ - أنظر المعاني للقرآن للزجاج ٢ / ١٦١ - ٢٦٢ بتصرف  
 ٧ - في ( ع ) قال  
 ٨ - هو عوف بن الأحوص بن جعفر بن كلاب بن عامر شاعر جاهلي يكنى ( أبا زيد )  
 أنظر المعجم للمرزباني ص ٢٧٥ والسمط ص ٣٧٧  
 ٩ - في ( د ) على وهو خطأ  
 ١٠ - في ( د ) عتى  
 ١١ - قشير : بطن من سعد العشيرة من القحطانية كان يقيم بنواحي حضرموت وبنو قشير بطن من عامر بن صعصعة من هوازن .

أنظر معجم قبائل العرب ٢ / ٩٥٤ ونهاية الأرب للقلقشندي ص ٣٥٧

١٢ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( د ) السحفية وفي ( ع ) السحقية وفي لسان العرب سحفية وهو اسم امرأة من جهينة وقد ولدت في قريش ... ، إلخ راجع لسان العرب ٣ / ١٩٤٥  
 (سحف)

١٣ - في ( ع ) يرضى

١٤ - في ( د ) بينهم

(١)  
يعني إذا أسلموا أحداً إلى الهلاك ، فاهلاك هو المسلم إليه يمنع الشخص المسلم من الخروج منه فالمعنى : ذكر  
(٢) (٣)  
بالقرآن مخافة أن تسلم نفس إلى الهلكة بسبب ما كسبت من المآثم فلا تتخلص منها كأن أعمالها السيئة  
(٤)  
تمنعها من الخلاص كما أن المسلم إليه يمنع المسلم أن يتخلص منه .  
(٥)

(٦)  
نحوه في المعنى قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾  
(٧) (٨) (٩)  
وقال القاضي : إنما قيل : أسد باسل لأن فريسته لا تقبل منه .

الراغب : البسل ضم الشيء ومنعه ولتضمنه لمعنى الضم

=====

١ - الكشاف ٢ / ٢١

٢ - في ( ع ) بمعنى

٣ - في ( ع ) بمعنى

٤ - في ( ع ) ما كسبت

٥ - في ( ع ) تمنع

٦ - سورة المدثر : ٣٨

قال ابن عطية : ، ( ونفس ) تدل على الجنس ومعنى الآية وذكر بالقرآن والدين وادع إليه لئلا تبسل نفس التارك  
للإيمان بما كسبت من الكفر وأثرته من رفض الإسلام ::

راجع المحرر ٦ / ٧٦

وقال ابن كثير : أي دعهم وأعرض عنهم وأمهلهم قليلاً فإنهم صابرون إلى عذاب عظيم ولهذا قال : ( وَذِكْرٌ ) أي ذكر  
الناس بهذا القرآن وحذرهم نقمة الله وعذابه الأليم يوم القيامة ؟ راجع تفسير ابن كثير ٢ / ١٤٤

٧ - في ( ع ) وقال الزجاج وصحح على الحاشية

٨ - في ( ع ) و ( د ) يقلب

٩ - في ( د ) من - وأنظر تفسير البضاوي ١ / ٣١٦

استعير لتقطيب الوجه فقبل : هو باسل ومتبسل الوجه ولتضمنه لمعنى المنع قيل للمحرم والمرتهن : بسل

والفرق بين الحرام والبسل ، أن الحرام عام للممنوع منه حكماً وقهراً ، والبسل هو الممنوع منه قهراً ، قال

تعالى : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا ﴾<sup>(١)</sup> أي حرموا الثواب وفسر بالارتهان كقوله تعالى ﴿ كُلُّ

نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

١٩٨ - قوله : (( وفاعل ﴿ يُوْخَذُ ﴾ قوله ﴿ مِنْهَا ﴾ )) تقول : أخذتني وتسكت وتقول : سير من البلد فالفاعل

لا بد له من فاعل وفاعله ما يصح السكوت عليه .

١ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( د ) لتقطب ، يقال قطب وجهه تقطياً أي عبس وغضب وقطب بين عينيه أي جمع

الفصول - أنظر ترتيب القاموس ٦٤٢ / ٣ ولسان العرب ٣٦٦٧ / ٥ ( قطب ) والمراد هنا كراهة الوجه -

٢ - في ( د ) أو قهراً كما في المفردات .

٣ - راجع المفردات ص ٦١

٤ - الأنعام : ٧٠

٥ - سورة المدثر : ٣٨ ومن قوله : الراغب : البسل ضم الشيء .... إلى ( رهينة ) ساقط من ( ع )

٦ - الكشاف ٢ / ٢١ وتام قوله : ( لأن العدل ههنا مصدر فلا يسند إليه الأخذ ، ، أو ما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ البقرة : ٤٨ فبمعنى المفدى به فصح إسناده إليه ) قال الزخشري في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ أي فدية لأنها معادلة للمفدى ( الكشاف ١ / ٧٩ ص )

٧ - في ( ع ) ونسب

٨ - في ( د ) العقل

١٩٩ - قوله : (( لا ضمير العدل )) أي الضمير في ﴿ لا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ لا يرجع إلى العدل لأنه مصدر فإن قيل :

كيف يصح إسناده في تلك الآية على تأويل المفدى به ولم يصح ههنا ، وأجيب لأنه في تلك الآية لم يقع مفعولاً مطلقاً ابتداءً بخلافه ههنا ،

قال في الانتصاف : ونظيره ما سبق أن الضمير في ﴿ تَنْفَخُ فِيهَا ﴾ لا يعود إلى الهيئة من قوله :

﴿ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ﴾ وأوجب كون العدل ههنا مصدراً <sup>(٨)</sup> يعدى الفعل إليه بغير واسطة <sup>(٩)</sup>

١ - الكشاف ٢ / ٢١

٢ - في ( م ) و ( ي ) يؤخذ والصحيح ما في ( ع ) و ( د ) ولذا أثبت والآية رقم ٧٠ الأنعام

٣ - في ( ع ) المعدى

٤ - من قوله : ( فإن قيل : كيف ... إلى بخلافه ههنا ) ساقط من ( ي )

٥ - ( قال في ) ساقطة من ( ع ) وفي ( ع ) ينفخ

٦ - ( في ) تنفخ فيها ) ساقطة من ( د ) والآية رقم ١١٠ سورة المائدة وتام الآية : ﴿ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَتَنْفَخُ فِيهَا ﴾ قال الزمخشري ( تنفخ فيها ) الضمير للكاف لأنها صفة الهيئة التي كان يخلفها عيسى عليه السلام وينفخ فيها ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها لأنها ليست من خلقه ولا من نفخة في شيء وكذلك الضمير في ( فتكون ) راجع الكشاف ١ / ٦٥٣

وقال ابن عطية : ولا يصح عود هذا الضمير - يعني في ( تنفخ فيها ) - لا على الطير ولا على الطين ولا على الهيئة لأن الطين والطائر الذي يبيء على الطين على هيئة لا نفخ فيه البتة وكذلك لا نفخ هيئة الخاصة بجسده وهي المذكورة في الآية وكذلك الطين المذكور في الآية إنما هو الطين العام ولا نفخ في ذلك وإنما النفخ في الصور المخصوصة منه التي رتبها يد عيسى عليه السلام ... إلخ راجع المحرر ٦ / ٢٣٢

٧ - سورة المائدة : ١١٠

٨ - في ( م ) البدل وفي ( ع ) الفعل

٩ - في ( ي ) مصدر بالرفع وفي ( د ) بعد كلمة ( مصدرا ) بزيادة كلمة ( على أصله )

ولو كان مفعولاً به لقليل : بكل عدل .

٢٠٠ - قوله : (( أو سمي الطريق المستقيم بالهدى ))

عطف على " أن يهدوه إلى الهدى " ، و يجوز أن يكون مصدراً على أصله وإن سمي الطريق المستقيم به .

٢٠١ - قوله : (( وقد اعتسف ))

الجوهري : العسف الأخذ على ( غير الطريق وكذلك التعسف والاعتساف .

٢٠٢ - قوله : (( وهذا مبني على ما تزعمه العرب ))

=====

١ - ( بكل ) ساقطة من ( ي ) و ( د )

٢ - من قوله : " إليه بغير واسطة .... إلى " بكل عدل " ساقط من ( د )

وأنظر الانتصاف على الكشف ٢ / ٢١ - ٢٢

٣ - كذا في ( م ) و ( د ) و ( ع ) وفي ( ي ) بتأخير هذه العبارة ،

٤ - الكشف ٢ / ٢٢

٥ - ( أن ) ساقطة من ( ي )

٦ - في ( م ) يهدوه وفي ( ي ) تهدوه والصواب ما في ( ي ) و ( د ) والكشف ولذا أتيت

٧ - في ( ي ) أي

٨ - الواو ساقطة من ( ع )

٩ - من قوله : " أو سمي الطريق إلى " على أصله " ساقط من ( د )

١٠ - قوله ساقطة من ( ع )

١١ - الكشف ٢ / ٢٢ ونما عبارته : ( المهمة تابعا للحن لا يجيبهم ولا يأتيهم )

١٢ - أنظر الصحاح ٤ / ١٤٠٣ ( عسف ) يقال : عسف عن الطريق يعسف مال وعدل كاعتسف وتعسف أو عبطه على غير

هداية ، والعسف ركوب المفازة وقطعها بغير قصد ولا هداية يقال : اعتسف الطريق اعتسافاً فإذا قطعه دون صرب توجهه فأصابه .

راجع ترتيب القاموس ٣ / ٢٢٤ ولسان العرب ٤ / ٢٩٤٣ ( عسف ) والتعريفات ص ٦١ والمصباح المنيّر ص ١٥٥

١٣ - ما بين القوسين مكرر في ( ع )

١٤ - الكشف ٢ / ٢٢ - ونما كلامه : ( وتعتقد أن الجن تستهوي الإنسان ، والغيلان تستولى عليه كقوله : ( الذي يتخبطه

الشیطن من المني ) - البقرة : ٢٧٥ فتبه الضال عن طريق الإسلام النابع خطرات الشيطان والمسلمون يدعونهم إليه فلا

يلتفت إليهم )

(١)  
قال صاحب الانتصاف : من أنكر استهواء الجن واستيلاءهم على بعض الناس بقدره الله فهو ممن استهوته  
(٢)  
الشياطين في بهامه الضلال ، والفلسفي حيران له أصحاب من الموحددين يدعونهم إلى الهدى اثنتا وهو  
(٣)  
راكب في ضلالة التعاسف ،

(٤)  
وقلت : يمكن حمل قول المصنف على ما ذهب إليه صاحب النهاية في قوله صلى الله عليه وسلم  
" لا غول " ليس نقياً لعين الغول ووجوده وإنما فيه إبطال زعم العرب في تلونه بالصور المختلفة فيكون  
(٥)  
المعنى أنها لا تستطيع أن تضل أحداً ، ويشهد له الحديث الآخر " لا غول ولكن السَّعالي " والسعالي  
(٦)

١ - في ( ع ) من

٢ - الميمنة والميمنة المهازاة البعيدة والبلد المقفر ، جمعه بهامه . قيل : القلاة بعينها لا ماء بها ولا أنيس .  
راجع ترتيب القاموس ٢٩٣ / ٤ — ولسان العرب ٤٢٩١ / ٦ ( بهامه )

٣ - ( حيران ) ساقطة من ( ع )

وفي ( د ) نيامه

٤ - الانتصاف ٢ / ٢٢ بتصرف وفيه ( التعاسف ) وكذا في ( ع ) وراجع المحرر ٦ / ٧٨ - ٧٩  
والكشف ٢ / ١٣٠

٥ - رواه الإمام مسلم في صحيحه عن جابر رضي الله عنه ٤ / ١٧٤٤ - ١٧٤٥ رقم ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ في  
السلام باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ... ( لا عدوى ولا طيرة ولا غول )  
وأحمد في مسنده ٣ / ٣٨٢ عن جابر أيضاً - وكذا رواه أصحاب الكتب الأخرى .  
قال الإمام البغوي : قال بعضهم : استمتع الإنس بالجن ما كانوا يلقون إليهم من الأراجيف والسحر والكهانة وترينهم  
هم الأمور التي يهونونها وتسهل سيلها عليهم .

واستمتع الجن بالإنس طاعة الإنس فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي - راجع تفسير البغوي ٣ / ١٨٨ .

٦ - رواه مسلم بلفظ " لا عدوى ولا طيرة ولا غول " ٤ / ١٧٤٤ رقم ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ من حديث جابر رضي الله  
عنه .

وأحمد ٣ / ٣٨٢ - عن جابر أيضاً - والسَّعلاء والسَّعلاء بكسرهما الغول أو ساحرة السَّجن جمعه السَّعالي ، -  
ترتيب القاموس ٢ / ٥٦٧

- ولسان العرب ٣ / ٢٠١٨ ( معل )

٧ - ( والسعالي ) غير ظاهرة في ( د )



(١)  
سحرة الجن أي ولكن في الجن سحرة لهم تلييس وتخيل .

(٢) (٣) (٤)  
٢٠٣ - قوله : (( على الحال من الضمير في ﴿ نرد ﴾ ))

(٥)  
قال صاحب الفرائد : حاصل هذا الكلام نرد في حال أشباهنا كقولك : جاء زيد راكباً أي في حال

(٦) (٧)  
ركوبه ، والرّد ليس في حال الأشباه كما أن الخسء في حال الركوب ، ويمكن أن يقال : الكاف

(٨) (٩) (١٠)  
منصوب المحل على المصدر أي نرد رداً مثل رد الذي استهوته .

=====

١ - النهاية ٣ / ٣٩٦ ( غول ) وأنظر غريب الحديث لابن الجوزي ٢ / ١٦٧

والسحر هو ما يفعله الساحر من الخيل والتخييلات التي تحصل بسببها للمسحور ما يحصل من الخواطر الفاسدة - راجع  
فتح القدير ١ / ١١٩ - وهذا التأثير يكون بقدرة الله لا بفعل الساحر كما قال تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ  
أَحَدٍ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ ﴾ البقرة : ١٠٢ وأنظر تفسير آل عمران للطبي ص ٨٤ لمزيد التفصيل ، والمصباح المنير ص ١٠٢

٢ - على الحال ( غير ظاهرة في ( د ) )

٣ - تمام الآية : ( وَنَرُدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ ) الأنعام : ٧١

٤ - الكشف ٢ / ٢٢ وتمام العبارة : ( عَلَىٰ أَعْقَابِنَا ) أي أننعكس مشبهين من استهوته الشياطين (

٥ - ( نرد في الحال ) غير ظاهرة في ( د ) )

٦ - من قوله : ( أشباهنا ... إلى ( ليس في حال ) ساقط من ( د ) وفي ( ع ) أشباه

٧ - في ( د ) الاشتباه

٨ - ( منصوب ) غير ظاهرة في ( د ) )

٩ - ( مثل ) مكررة في ( د ) )

١٠ - الفرائد مخطوط

(١) (٢) (٣) (٤) (٥)  
وقلت : الحال مؤكدة كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ وَلَيْتُمْ مَدِيرِينَ ﴾ فلا يلزم ذلك ، والتشبيه على أن يكون حالا  
(٦) (٧)  
من التمثيلي شبه حال من خلص من الشرك ثم نكص على عقبيه بحال من ذهب به الغيلان في المهمة بعدما  
(٨) (٩)  
كان على الجادة المستقيمة وعلى أن يكون مصدرا من المركب العقلي .  
(١٠)

٢٠٤ - قوله : (( هي تعليل للأمر ))

(١١) (١٢) (١٣)  
قال أبو البقاء : أي أمرنا بذلك لنسلم (وقيل : اللام بمعنى الباء) وقيل : هي زائدة أي أن نسلم .

- 
- ١ - (وقلت) مطموسة في (د)
  - ٢ - سورة التوبة : ٢٥
  - ٣ - قال الزغشري : ثم انهزمم راجع الكشف ٢ / ١٤٦  
قال ابن عطية : و (مُدِيرِينَ) نصب على الحال المؤكدة كقوله (وَهُوَ أَخَقُّ مَصْدِقًا) - البقرة : ٩١ - والمؤكد هي  
التي يدل ما قبلها عليها كدلالة التولي على الإدبار .  
راجع المحرر ٨ / ١٥٥
  - ٣ - في (ي) ولا
  - ٤ - (والتشبيه) مطموسة في (د)
  - ٥ - في (م) حال بالرفع
  - ٦ - التشبيه التمثيلي : هو ما كان وجه الشبه فيه وصفا متزعا من متعدد حسيا كان أو غير حسسي وهو أبلغ من غيره ،  
راجع جواهر البلاغة ص ٢٦٢-٢٦٥
  - ٧ - الغيلان : جمع غول كما مر في الحديث (لَا غَوْلَ وَلَكِنَّ السَّعَالَى) ويجمع على أغوال وهو ما يتلون ألوانا من السحرة  
والجن أو كل ما زال به العقل ويفتح ،  
راجع ترتيب القاموس ٣ / ٤٢٩ - ٤٣٠ ولسان العرب ٥ / ٣٢٢٠ والمصباح المنير ص ١٧٤
  - ٨ - كذا في (م) و (ي) وفي (ع) و (د) بسقط كلمة (يكون)
  - ٩ - التشبيه المركب العقلي : هو ما كان المشبه عقليا والمشبه به حسيا نحو العلم كالنور ، والعقلي هو ما عدا الحسي ،  
راجع جواهر البلاغة ص ٢٥١
  - ١٠ - الكشف ٢ / ٢٢ وقام العبارة : (بمعنى أمرنا وقيل : أسلموا لأجل أن نسلم)
  - ١١ - في (د) ليسلم والمراد قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُنَا لِنَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الأنعام : ٧٢
  - ١٢ - ما بين القوسين ساقط من (ع)
  - ١٣ - في (د) يسلم وأنظر الإملاء ١ / ٢٤٧

قال الزجاج : العرب تقول : أمرتك أن تفعل وأمرتك بأن تفعل وأمرتك لتفعل ، فعلى الأول الباء محذوفة  
وهي للإلصاق أي وقع الأمر بهذا الفعل ، وعلى الثالث اللام للتعليل فقد أخرج بالعلة التي بها وقع الأمر .  
قال في الانتصاف : قوله : اللام تعليل للأمر بناء على أن الأمر تلزمه الإرادة ، وأما أهل السنة فيرون في  
في هذه اللام وفي قوله : ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(٩)</sup> إن كانت تعللهم<sup>(١٠)</sup>  
بإزالة العلة عموماً معاملة من أريد منهم ذلك و  
إن لم تكن الطاعة مرادة<sup>(١١)</sup> .

- 
- ١ - في ( د ) يقول  
٢ - في ( د ) أن  
٣ - في ( م ) و ( ي ) و ( ع ) محذوف  
٤ - في ( ي ) الأمر  
٥ - في ( د ) فاعلة  
٦ - كذا في النسخ الأربع حيث لم يذكر فيها المثال للنوع الثاني .  
وفي معانيه : ( فمن قال أمرتك بأن تفعل فالباء للإلصاق المعنى وقع الأمر بهذا الفعل ومن قال : أمرتك أن تفعل فعلى  
حذف الباء ومن قال : أمرتك لتفعل فقد أخرج بالعلة التي لها وقع الأمر ، المعنى أمرنا للإسلام ... ) انظر معانيه ٢ / ٢٦٢  
ونقل من الزجاج ابن منظور أيضاً - راجع اللسان ١ / ١٢٥ ( أمر )  
وراجع المحرر ٦ / ٨٠ - ٨١ - وفتح القدير ٢ / ١٣٠  
٧ - ( للأمر ) ساقطة من ( ي )  
٨ - ( أما ) ساقطة من ( ع )  
٩ - وقام الآية : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(١١)</sup> الذاريات : ٥٦ قال ابن عطية : ( وأمرنا لنسلم ) اللام لام  
كي ومعها أن مقدرة ويقدر مفعول لأمرنا مضمرة تقديره وأمرنا بالإخلاص أو بالإيمان ونحو هذا - راجع المحرر ٦ / ٨١  
وفتح القدير ٥ / ٩٢  
١٠ - في ( ع ) لهم  
١١ - في ( ع ) عاملوا  
١٢ - الانتصاف ٢ / ٢٢ - ٢٣ بتصرف

٢٠٥ - قوله (( على موقع ﴿لِنُسَلِّمْ﴾ <sup>(١)</sup> )) <sup>(٢)</sup>

قال الزجاج : ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ <sup>(٣)</sup> فيه وجهان .

أحدهما : أن يكون ( أمرنا لنسلم ولأن نقيم الصلاة .

وثانيهما : أن يكون محمولا على المعنى ، لأن المعنى أمرنا بالإسلام وإقامة الصلاة ، ويجوز أن يكون <sup>(٤)</sup>

محمولا على قوله : ﴿يَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَى اتَّبِعْ﴾ <sup>(٥)</sup> و﴿أَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ <sup>(٦)</sup> (أي ويدعونه أن <sup>(٨)</sup>  
أقيموا الصلاة ) .

١ - ( وَ أَمْرُنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ) الأنعام : ٧١

وفي (د) ليسلم على الغيبة

٢ - الأكشاف ٣/٤ وفيه ( على موضع « لنسلم » وتماثل كلامه :

(كأنه قيد : وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ، ويجوز أن يكون

التقدير وأمرنا لأن نسلم ولأن أقيموا أي للإسلام وإقامة

الصلاة )

٣ - الأنعام : ٧٤

٤ - في (د) مجهولا

٥ - ما بين القوسين ساقط من (ع)

٦ - الأنعام : ٧١

٧ - ساقطة من (ع)

٨ - انظر معاني القرآن للزجاج ٣/٦٣ بتصرف وما بين

القوسين ساقط من (ع)

وكذا عن أبي البقاء ، . وذكر القاضي ما ذكره المصنف ،<sup>(١)</sup>  
<sup>(٢)</sup>  
<sup>(٣)</sup>

( فقول المصنف ) على موقع ﴿لِنُسَلِّمَ﴾ أي لو وقع موقعه أن نسلم ( بحذف الجار لصح العطف ،<sup>(٤)</sup>  
<sup>(٥)</sup>  
فعطف عليه بذلك الاعتبار كما في ﴿أَصْدَقَ وَأَكْنَ﴾<sup>(٨)</sup>

وقال الإمام : وكان من الظاهر أن يقال : أمرنا لنسلم ولأن نقيم ، وإنما عدل إلى قوله : ﴿وَأْمُرْنَا  
لِنُسَلِّمَ﴾ و ﴿أَنْ أَقِيمُوا﴾ ليؤذن بأن الكافر ما دام كافراً كان كالثائب الأجنبي فخطوب بما يخاطب به  
الغيب ، وإذا أسلم ودخل في زمرة المؤمنين صار كالقريب الحاضر فخطوب بما يخاطب به الحاضرون .<sup>(٩)</sup>  
<sup>(١٠)</sup>  
<sup>(١١)</sup>  
<sup>(١٢)</sup>  
<sup>(١٣)</sup>

١ - حيث قال رحمه الله : ( لنسلم ) أي أمرنا بذلك لنسلم ، وقيل : اللام بمعنى الباء ، وقيل : هي زائدة أي أن نسلم ،

أنظر الإملاء ٢٤٧ / ١ وراجع المحرر ٨١ / ٦

٢ - قال البيضاوي : ( وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ) من جملة المقول عطف على ( إِنْ هَدَى اللَّهُ ) واللام لتعليل الأمر أي  
أمرنا بذلك لنسلم ، وقيل : بمعنى الباء وقيل : هي زائدة و ( أَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ) عطف على ( لِنُسَلِّمَ ) أي  
لِلإسلام وإقامة الصلاة أو على موقعه كأنه قيل : وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا الصلاة ، أنظر البيضاوي ٣١٦ / ١

٣ - في ( د ) المصح - ولعلها اختصار كلمة المصنف .

٤ - في ( د ) قول

٥ - ما بين القوسين مكرر في ( ع )

٦ - ما بين القوسين مكرر في ( ع ) وفيها ( لنسلم )

٧ - في ( د ) ليصح

٨ - سورة المنافقون : ١٠ - قرأ أبو عمر و ( وَأَكُونَ ) بالواو ونصب النون وقرأ الباقون مجزوم ( أكون ) من غير واو وكذا  
هو مرسوم في جميع المصاحف وتوجيه القراءة بالنصب عطف ( وَأَكُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ ) على ( فَأَصْدَقَ ) لفظاً وهي  
قراءة واضحة ، وأما توجيه القراءة بإسكان النون وحذف الواو لالتقاء الساكنين وهو أنه مجزوم عطفاً على موضع ( فَأَصْدَقَ ) لأن الفاء لو لم تدخل لكان ( أَصْدَقَ ) مجزوماً لأنه جواب التحضيض الذي هو في معنى التمني والعرض  
والكل فيه معنى الأمر وما كان كذلك فيجزم جوابه على القاعدة والتقدير أعزني فإن توخرتني أصدق ، راجع النشر

٣٨٨ / ٢

ولإبراز المعاني ٢ / ٤ / ٢١٠ والمحرر ١٦ / ٢٤ والكتاب لسيبويه ٣ / ١٠٠

٩ - في ( د ) ليسلم

١٠ - في ( ع ) وان

١١ - في ( ع ) كافر

١٢ - في ( م ) و ( ي ) كالثائب والصواب ما في ( ع ) و ( د ) ولذا أثبت

١٣ - تفسير الرازي ٧ / ٣ / ١٣ بتصرف وفي ( ع ) فخطوب به كما خطوب الحاضرون .

٢٠٦ - قوله : (( ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ مبتدأ و ﴿ يَوْمَ يَقُولُ ﴾ خبره ))<sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup>

قال أبو البقاء : فعلى هذا الوار داخله على الجملة المقدم فيها الخبر و ﴿ الْحَقُّ ﴾ صفة لقوله : ﴿ قَوْلُهُ ﴾<sup>(٤)</sup>

ويجوز أن يكون الظرف متعلقا بمعنى الجملة التي هي ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ أي الحق قوله في ﴿ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ ﴾<sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup>

وقلت : الوار استئنافية والجملة تذييل لقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ( بِالْحَقِّ ) ولهذا<sup>(٧)</sup>

جعل اليوم بمعنى ( الحين ليعم الزمان ، ثم قال : أي لا يكون شيئا من السموات والأرض بالحق وسائر<sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup>

١- ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ ﴾ الأنعام : ٧٣

٢- ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ الأنعام : ٧٣

٣- الاكتشاف ٢/ ٢٣ - وتمام كلامه : ( مقدما عليه وانتصابه بمعنى الاستقراء كقولك : يوم الجمعة القتال ، واليوم بمعنى الحين والمعنى أنه خلق السموات والأرض قائما بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الأشياء كن فيكون ذلك الشيء )

٤- في (٣) وقوله

٥- في (٤) و (د) يحق

٦- الإملاء ١/ ٢٧٧ - ٢٨١

٧- الأنعام : ٧٣

٨- ما بين القوسين مكرر في (د)

٩- (والأرض) ساقطة من (ي)

## المكونات إلا عن حكمة وصواب ولهذا جعل

اليوم بمعنى آل .

(١)

٢٠٧ - قوله (( ويجوز أن يكون ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ فاعل يكون ))

(٢)

قال أبو البقاء : المعنى فيوجد قوله الحق .

(٣)

فعلى هذا ﴿قَوْلُهُ﴾ بمعنى مقوله أى فيوجد ما قال له : كن فخرج .

(٤) (٥)

وقلت : قريب منه قول المصنف : أى لقضائه الحق .

(٦)

(٧)

(٨)

٢٠٨ - قوله (( وانتصاب اليوم )) أى ﴿يَوْمٌ يَقُولُ﴾ على هذا التقدير متصّبٌ . محذوف وهو يقوم والدال عليه

(٩)

بالحق لأنه حال وتقديره كما قال : " قائما بالحق " ففيه معنى يقوم ، .

=====

١ - الكشف ٢ / ٢٣ وتام كلامه : (على معنى وحين يقول لقوله الحق أى لقضائه الحق كن فيكون قوله الحق)

٢ - الا ملاء ١ / ٢٤٨

٣ - وقول الله سبحانه وتعالى بالحقيقة - بالكلام والقدرة بحرف وصوت - من دون تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل ، والكلام

صفة من صفات الله جل وعلا - لا كما ذهب إليه بعض المفسرين أن إيجادها بالقدرة لا بالكلام - ولا حرف ولا

صوت ولا تغير - كما فى المحرر ٦ / ٨٢ - ٨٣ وغيره من التفاسير حسب معتقد الأشاعرة - راجع مجموع الفتاوى ١٢

/ ١٦٢ و ٥٨٣ - ٥٨٤ ولو اجمع الأنوار البهية ١ / ١٣٢ وما بعدها .

٤ - ( وقلت ) ساقطة من (د)

٥ - فى (ى) وقريب

٦ - ( قوله ) ساقطة من (ع) .

٧ - الكشف ٢ / ٢٣ وتام العبارة : ( محذوف دل عليه قوله : ( بالحق ) كأنه قيل : وحين يكون ويقدر يقوم بالحق )

٨ - هذه الكلمة غير واضحة فى (م) وفى (د) متصّف محذوف ولعل صوابها متصّب . محذوف كما فى (ى)

و (ع) .

٩ - فى (ى) على حال

(١١)

قال أبو البقاء :يجوز أن يكون عامله اذكر .

(٣) (٤) (٥)

٢٠٩ - قوله : (( أن اسمه بالسريانية تارح ))

(٧)

(٦)

قال صاحب الجامع : تارح بالتاء فوقها نقطتان وفتح الراء وبالحاء المهملة .

(٨) (٩) (١٠) (١١)

٢١٠ - قوله (( كان يشب بهن )) يقال : هو يشب بفلاتة أي يذكر صفتها وحاله معها في الشعر .

١ - الإملاء : ١ / ٢٤٨

٢ - السريانية : بضم السين وسكون الراء هي لغة الإنجيل ، وهي لغة من اللغات المتفرقة عن الأرامية التي هي اللغات السامية كالعربية والعبرانية وكان بعض اليهود في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلمون بها ،، راجع تحفة الأحوذى

٧ / ٤٩٧ وتفسير المراغي ١٣ / ٥ ، ٦ والمنجد في الأدب والعلوم ١٢ ، ٢٥٣ .

٣ - قيل : هو تارح بن ناحور بن أسرخ مات في أرض حران أنظر المعارف ص ٣١

وقال ابن عطية : وقد ثبت أن اسمه تارح فله على هذا اسمان كيعقوب وإسرائيل وهو في الإعراب على هذا بذل من (

الأب ) المضاف في موضع خفض وهو اسم علم ،، راجع المحرر ٦ / ٨٥

٤ - الكشف ٢ / ٢٣ وتام كلامه : (والأقرب أن يكون وزن آزر فاعل مثل تارح وعابر وعازر وشاخ وفالغ وما أشبهها من أسمائهم )

٥ - في ( ع ) صاحب المفتاح وهو خطأ .

٦ - راجع تمة جامع الاصول القسم الأول ١ / ١١٣ وقال ابن كثير : قال الضحاك عن ابن عباس أن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر وإنما كان اسمه تارح رواه ابن أبي حاتم وقال أيضا عن ابن عباس في قوله : ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرُ ) يعني بآزر الصنم وأبو إبراهيم اسمه تارح وأمه اسمها شاني وأمرته اسمها سارة وأم اسماعيل اسمها هاجر... ثم قال : قلت : كآبه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم ،، والله أعلم

راجع تفسير ابن كثير ٢ / ١٤٩ - ١٥٠

٧ - في ( د ) تشب

٨ - الكشف ٢ / ٢٣ وتام العبارة : ( فقيل ابن قيس الرقيات ) وقال في المفصل : في فصل تعريف المثني والمجموع : وكل مثني أو مجموع من الأعلام فتعريفه باللام إلا ٠٠٠٠ وذكر ٠٠٠ وابن قيس الرقيات "

أنظر المفصل ص ٢٦

١٠ - في ( ع ) و ( د ) كلمة ( التشيب ) مقحمة قبل ( يقال )

١١ - في ( د ) تشيب

١٢ - والتشيب هو ما يذكر الشاعر في بدء قصيدته ذكر الخيب والمخلص ما يذكر من مقاصده ، وبسمى نسباً

قال في اللسان : وتشيب الشعر تريق أوله بذكر النساء وهو من تشيب النار ، وشب بالمرأة وهو يشيبها أي ينسب

بها ،، راجع ترتيب القاموس ٢ / ٦٦٣ ولسان العرب ٤ / ٢١٨١ ( شب ) والمصباح المنير ص ١١٥

وقال الفاروقي : والتشيب كالنصريف ، في اللغة ذكر أيام الشباب وصفة المعشوق وشرح حاله وعند الشعراء صفة كل

شيء يفعله مثل المعشوق والمعتوق والفراق وغيرها وشرح كل حال بينهما مثل حال مكان المعشوق وحاله وحال زمانه

( ... ) إتح راجع كشف الاصطلاحات ٤ / ٨٨ ( التشيب )



(١) (٢)

٢١١ - قوله : (( يعني بعض المحدثين ))

(٣) (٤) (٥)

هو أبو محمد الأصفهاني خازن الصاحب بن عباد .

(٦)

٢١٢ - قوله : (( ومثل ذلك التعريف )) يريد أن المشار إليه بقوله كذلك معنًى ما سيجيء وعليه في وجه قوله

(٧)

تعالى : ﴿ هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾

(٨)

قال المصنف : قد تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده فأشار إليه كذلك سبحانه وتعالى ، جعل المشار إليه

(٩)

معنى الآيات التالية وهي التعريف والتبصير ، ويجوز أن يقال : إن الجملة معترضة بين المعطوف وهو

(١٠) (١١) (١٢)

﴿ فَلَمَّا جَنَّ ﴾ والمعطوف عليه وهو ﴿ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴾ والجملة معترضة مؤكدة فمرتبتها التأخير

١ - ( يعني ) ساقطة من ( ي ) و ( ع )

٢ - الكشف ٢ / ٢٣ وتامه : ( وفي شعر بعض المحدثين :

{ أدعى بأسماء نبراً في قبائلي .  
كان أسماء أضحت بعد أسمائي }

٣ - هو أبو محمد بن عبد الله بن جعفر بن أحمد بن فارس : لأصفهاني مسند أصبهان كان من الثقات العباد ( ت ٣٤٦ هـ )

انظر ترجمته في سير الأعلام ١٥ / ٥٥٣ - ٥٥٤ والأنساب للسمعاني ١ / ١٧٥ - ١٧٦

٤ - في ( ع ) خازن بن الصاحب

٥ - هو إسماعيل بن عباد بن العباس المنقب بالصاحب الضالقاني ( ت ٣٨٥ هـ )

انظر معجم الأدباء ١٦٨ / ٢ - ٣١٧ وفيات الأعيان ١ / ٢٢٨ - ٢٣٣

٦ - الكشف ٢ / ٢٤ وتامم العبارة : ( والتبصير نعرف إبراهيم ونبصره )

٧ - سورة الكهف : ٧٨

٨ - راجع الكشف ٣٩٩ / ٢ - قال : فإن قلت : ( هذا ) إشارة إلى ماذا ؟ قلت : قد تصور فراق بينهما عند حلول

ميعاده على ما قال موسى عليه السلام ( إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تَصْلِحْنِي ) الكهف : ٧٦ فأشار إليه وجعله

مبتدأ و آخر عنه كما تقول : " هذا أخوك " فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال الثالث

أي هذا الاعتراض سبب الفراق ، والأصل هذا فراق بيني وبينك ،،

٩ - في ( م ) آيات

١٠ - الأنعام : ٧٦ وتامها ( فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ... ) الآية

١١ - في ( ع ) قول

١٢ - الأنعام : ٧٤ ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ )

فيكون المشار إليه سابقاً في المرتبة وإن تأخر في اللفظ ، ويجوز أن يكون المشار إليه ما به أنذر أباه و ضلل

قومه من المعرفة والبصارة فيكون قوله : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ <sup>(١)</sup> ﴾ إلى آخره تفصيلاً وبياناً لمعنى المثل في <sup>(٢)</sup>  
﴿ كَذَلِكَ ﴾ . <sup>(٣)</sup>

٢١٣ - قوله : (( يعني الربوبية )) تفسير لقوله : ﴿ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ( وقوله : " ونوفقه لمعرفتها " <sup>(٤)</sup>  
تفسير للتفسير قال القاضي : ﴿ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ربوبيتهما <sup>(٦)</sup> وملكهما <sup>(٧)</sup> . <sup>(٨)</sup>

=====

١ - الأنعام : ٧٦

٢ - في ( د ) وبيان المعنى

٣ - أي قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ) الأنعام : ٧٥ قال ابن عطية : العامل في ( إذ ) فعل مضمر تقديره واذكر أوقص - راجع المحرر ٨٥ / ٦

٤ - الكشف ٢ / ٢٤ وتمام كلامه : ( والإلهية ونوفقه لمعرفتها ونرشده بما شرحنا صدره وسددنا نظره وهديناه لطريق الاستدلال )

٥ - قال ابن عطية : والإشارة هنا بذلك هي إلى تلك الهداية أي وكما هديناه إلى الدعاء إلى الله وإنكار الكفر أريناه ملكوت و ( نُرَى ) هنا متعدية إلى مفعولين لا غير فهي إما من رؤية البصر وإما من أرى التي هي بمعنى <sup>عرف</sup> إطلع راجع المحرر ٨٧ / ٦

وقال أبو حيان : ( وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ ) هذه جملة اعتراض بين قوله : ( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ) منكرأ على أبيه عبادة الأصنام وبين جملة الاستدلال عليهم بإفراد المعبود وكونه لا يشبه المخلوقين .. راجع البحر المحيط ١٦٤/٤ - ١٦٥ وروح المعاني ١٩٧/١/٧

٦ - من قوله : ( وقوله : ونوفقه لمعرفتها ... إلى ( والأرض ) ساقط من ( د )

٧ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٨ - في ( م ) ربوبيتهما وملكها - والملكوت بناء مبالغه كجبروت ورحموت ، راجع المحرر ٨٨ / ٦ أصله ( ملك ) وزيدت التاء والواو للمبالغة في الصفة واختلف بالمراد من ( الملكوت ) فقيل : أراد ما فيهما من الخلق وقيل غير ذلك ، راجع فتح القدير ١٣٣ / ٢

(٣)

(٢)

(١)

وقيل : عجائبها وبدائعها والملوكوت أعظم الملك والثاء [ فيه ] للمبالغة .

(٥)

(٤)

٢١٤ - قوله : (( وأنجى من الشغب ))

(٧)

(٦)

الجوهري : الشغب بالتسكين والغين المعجمة تبجيح نشر ولا يقال شغب بالفتح .

(٨)

٢١٥ - قوله : (( وقيل هذا كان نظره )) معطوف على جملة قوله :

" وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام فأراد أن ينبيههم على الخطأ " ( فعلى هذا الفاء في ﴿ فَلَمَّا جَنَّ ﴾ )<sup>(٩)</sup>

(١٠)

تفصيلية كما سبق )

=====

١ - في النسخ الثلاث بهاء التأنيث في المواضع الأربعة تعني ( زيويتها ومنكها وعجائبها وبدائعها ) والأرفق للسياق ضمير

التثنية - لأن الضمير فيها إلى السموات والأرض معاً - والله أعلم -

(نظر تفسير البيضاوي ١ / ٣١٧ وفيه الضمائر الأربعة بثنائية أيضاً .

٢ - ساقط من ( م ) و ( ي )

٣ - تفسير البيضاوي ١ / ٣١٧

٤ - الوار ساقطة من ( ع )

٥ - الكشف ٢ / ٢٤ وتام العبارة : ( ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطئه بالخجة )

٦ - في ( ع ) تبجيح

٧ - الصحاح ١ / ١٥٧ ( شغب ) وقيل : الشغب يتحرك وقيل : لا وهو شجج الشر كالشغب ، وشغبهم وبهم وعنيهم

كمنع وفرح هيج الشر عليهم ،، راجع ترتيب القاموس ٢ / ٧٢٥ ولسان العرب ٤ / ٢٢٨٦ ( شغب ) قوله : ( والغين المعجمة ) هذه زيادة من الطيبي .

٨ - الكشف ٢ / ٢٤ وتام العبارة : رواستدلالة في نفسه فحكاها الله )

٩ - الأنعام : ٧٦

١٠ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

وقال ابن عطية : هذه الفاء في قوله : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ ﴾ رابطة جملة ما بعدها وهي ترجع أن المراد بالملوكوت هو هذا التفصيل

الذي في هذه الآية ،، أنظر المحرر ٦ / ٨٩

وقال الشوكاني : والفاء للعطف على ( قَالَ يُرَاهِمُ ) أي واذكر إذ قال وإذ جن عليه الليل فهو قصة أخرى غير قصة

عرض الملوكوت عليه ، راجع فتح القدير ٢ / ١٣٣ - ولقاء التفصيلية هي التي توضح المراد وتبينه ما أجمل في الجمل

السابقة -

٢١٦ - قوله : (( والأول أظهر )) أي استدلاله لأجل قومه على سبيل الاستدراج أقوى لقوله : ﴿ لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي ﴾<sup>(١)</sup>

رَبِّي .<sup>(٢)</sup>

قال الزجاج : واحتج القائلون بأن قوله : كان على وجه النظر والاستدلال بهذه الآية ، وهذا لا يوجب<sup>(٣)</sup>

ذلك لأن الأنبياء تسأل الله أن يثبتها على الهدى ، وتعلم أنه لولا هداية الله ما اهتدت وقد قال :

﴿ وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾<sup>(٤)</sup> والعجب أن المصنف قلب القضية فجعل دليل الخصم دليله ، وذلك<sup>(٥)</sup>

أن اللام في قوله : ﴿ لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي ﴾<sup>(٦)</sup> موطئة للقسم بدليل قوله : ﴿ لَا كُونَنَّ ﴾<sup>(٧)</sup> وقد تقرر أن الجملة

=====

١ - الكشاف ٢ / ٢٤ وتمام كلامه : ( لقوله : لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي ) وقوله : ( يَتَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ) الأنعام : ٧٧ - ٧٨

٢ - الأنعام : ٧٧ - وكلمة ( ربي ) ساقطة من ( ع )

٣ - ( قوله ) ساقطة من ( ع )

٤ - سورة إبراهيم : ٣٥ وتمام كلامه : " واحتج الذين قالوا : إنه قال : ( هَذَا رَبِّي ) على وجه الظن والتفكير بقوله : ﴿

لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَا كُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ وهذا لا يوجب ذلك إلخ ، راجع المعاني للزجاج ٢ / ٢٦٨ بتصرف

٥ - في ( د ) والبحث وفي ( ع ) والتعجب

٦ - في ( د ) قلت

٧ - قال ابن السمين : في قوله تعالى : ( وَلِيَكُونَ ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أن الواو زائدة أي نريه ليكون من الموقنين بالله فاللام متعلقة بالفعل قبلها إلا أن زيادة الواو ضعيفة ولم يقل بها إلا الأخفش وفرقة تبعته .

الثاني : أنها علة لمحذوف أي وليكون أربنا ذلك .

الثالث : أنها عطف على علة محذوفة أي ليستدل وليكون أو ليقيم الحجة على قومه .

أنظر الدر المنصور ٥ / ٧

ومعنى ( لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي ) أي لن لم يثبتني على الهداية ويوفقي للحجة ، راجع فتح القدير ٢ / ١٣٤

(١)  
القسيمة : إنما تتلقى بها من ينكر ويبالغ في الإصرار وعلى تقدير أنه عليه السلام كان مستدلاً واحتلج في  
(٢) (٣) (٤) (٥)  
خلده تردد لم يبلغ تردده أن لم ينكر على نفسه هذا الإنكار البليغ ولأن قوله : ﴿ رَبِّي ﴾ تصريح بأنه لم  
(٦) (٧)  
يكن مستدلاً لنفسه ولهذا قال : "الأول أظهر"

الانتصاف : إنما عرّض بضلالهم في أمر القمر لأنه قد أيس منهم في أمر الكواكب ، ولو قاله في الأول لما  
(٨) (٩)  
أنصفوا ولا أصغوا ، ولهذا صرح في الثالثة بالبراءة منها ، وأنهم على شرك لما تبليج الحق وبلغ الغاية فسي

=====

- ١ - تبدو في ( م ) و ( ي ) تقرير
- ٢ - معنى خلّد : بالتحريك البال والقلب والنفس وجمعه أخلاد يقال : وقع ذلك في خلدي أي في روحي وقلبي - راجع ترتيب القاموس ٢ / ٩٠ ولسان العرب ٢ / ١٢٢٦ ( خلّد )
- ٣ - في ( م ) و ( ي ) تردد
- ٤ - ( لم ) ساقط من ( ي )
- ٥ - في ( ع ) ولقوله
- ٦ - في ( ي ) بزيادة ( له ) قبل كلمة ( مستدلاً )
- ٧ - لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون - قد عصمهم الله وحفظهم من الشك والريب .  
لا كما ذهب إليه بعض المفسرين من أنه عليه السلام كان مستدلاً لنفسه ، وهذا لا يقوله من عنده أدنى علم ، راجع التفسير الكبير ٤ / ٢١٦ إلى ٢٢٢ فإنه رحمه الله ذكر وجوها مفيدة في هذا الباب -  
قال محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله : قوله : ( هَذَا رَبِّي ) في المواضع الثلاثة محتمل لأنه كان يظن ذلك لأنه جازم بعدم ربوبية غير الله ومراده ( هذا ربي ) في زعمكم الباطل ... إلخ  
راجع أضواء البيان ٢ / ٢٠١
- ٨ - في ( ع ) لما انقضوا
- ٩ - التبليج : الوضوح يقال : بليج الصبح أضاء وأشرق كالتبليج وتبليج وأبليج بلوجا ، وأبليج الحق ظهر ،، ترتيب القاموس ١ / ٣١٠ ولسان العرب ١ / ٣٣٩ ( بليج ) وغريب الحديث لابن قتيبة ١ / ٤٩١

الظهور ثم قال : صدق صاحب الكشف بل يتعين هذا ، وقد جاء في حديث الشفاعة : " فيأتون

إبراهيم فيذكر كذباته الثلاث ::

١ - الانتصاف ٢ / ٢٤ بتصرف

٢ - حديث الشفاعة معروف ومشهور لا ينكره إلا المعاند ، وفيه : " فيأتون إبراهيم فيقولون : يا إبراهيم أنت صفي الله وخليته في أهل الأرض ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى وقد بلغنا فيقول : إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وذكر كذباته نفسى نفسى (ذكرها في موسى ...) إلى آخر الحديث - أخرجه الإمام البخاري عن أبي هريرة وغيره ٦ / ٢٦٩٥ رقم ٦٩٧٥ في التوحيد باب قول الله تعالى : ( لما خلقت بيدي ) وأنظر فتح الباري ٦ / ٣٧١ رقم ٣٣٤٠ - ٣٣٦١ - ٤٧١٢ .

وصحيح مسلم ١ / ١٨٤ رقم ٣٢٧ الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ورواه أصحاب كتب الحديث والعقيدة .

٣ - المراد بكذباته الثلاث ما روى في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله : ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ - الصافات : ٨٩ وقوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ ﴾ الأنبياء : ٦٣ - وقد بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة فقيل له : إن ههنا رجل معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه فسأله عنها فقال : من هذه ؟ قال : أختي فأتى سارة قال : ياسارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك وإن هذا سألني عنك فأخبرته أنك أختي فلا تكذبي فأرسل إليها فلما دخلت ... ( إلخ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ٣ / ١٢٢٥ رقم ٣١٧٩ في الأنبياء باب قول الله ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ - النساء : ١٢٥ -

(١)  
وهي كلها معاريف فلو صدر منه أمر أشد لذكره ولو كان هذا مع نفسه لكان شكاً في الله ولكن

(٢)

أعظم ما صدر عنه فكان أولى أن يعدّه ، والصحيح أن الأنبياء قبل النبوة معصومون من ذلك .

(٣)

قلت : وأما حسن التأليف فإن قوله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ وإنكاره عليه بقوله ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إلهًا أَنَا الَّذِي أَرْسَلْتُكَ

(٤)

وَقَوْمَكَ فِي صَلَاحٍ مُبِينٍ﴾ إنما ينتظم انتظاماً مع قوله : ﴿يَقُومُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ إذا كان

(٥)

الاستدلال لأجل القوم لأن صرف الخطاب معه إلى القوم يستدعي أن لا يكون قد أشرك بالله طرفة عين

(٦)

بأيده قوله تعالى : ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾

(٧)

ونحو هذا الخطاب قول الرسل : ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

=====

١ - قال ابن جرير : يقال : عرضت لفلان وبنفلان إذا قلت قولاً وأنت تعنيه ومنه المعاريف في الكلام وهي التورية بالشئ

من الشئ والتعريض خلاف التصريح ، وفي المثل : إن في المعاريف لندوحة من الكذب ، أي سعة ،

راجع الصحاح ٣ / ١٠٨٧ ( عرض ) وذكر هذا المثل أبو الشيخ أنظر كتاب الأمثال في الحديث النبوي ص ٢٧١ -

٢٧٢ وأنظر تعليق المحقق .

وقال الميداني : إنه من كلام عمران بن حصين وورد في طبقات ابن سعد منسوباً لعبد الله بن الشيخير ، راجع بجمع

الأمثال للميداني ١ / ١٣ وفصل المقال ص ٤

وطبقات ابن سعد ٧ / ١٠٥ ومسند الشهاب ٢ / ١١٩

والتورية : هي أن يريد المتكلم بكلامه خلاف ظاهره مثل أن يقول في الحرب مات إمامكم وهو ينوي به أحداً من

المتقدمين ، راجع التعريفات ص ٧١ ويدبع القرآن ص ١٠٢

٢ - الانتصاف ٢ / ٢٤ - ٢٥ - وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة .

٣ - الأنعام : ٧٤ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ﴾ الآية

٤ - الأنعام : ٧٤

٥ - الأنعام : ٧٨

٦ - ( لا ) ساقطة من ( د )

٧ - في ( د ) يؤيد

٨ - سورة الصافات : ٨٤

٩ - سورة يس : ٢٢

١٣ / ب وأما / معنى قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ

الْمُوقِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> على ما فسرہ " ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف إبراهيم " ، فالمراد هداية طريقة الاستدلال مع <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup>

الخصوم ومزيد تشديد النظر لنفسه ، ولا شك أن العارف كلما كر إلى الدلائل وقررها مع الخصوم ازداد <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup>

يقينه لا سيما إذا حصل مع ذلك إفحام الخصوم ، ومن ثم كررها الله سبحانه تعالى في كتابه المجيد ، <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>

وبعضده ما ذكره محي السنة : لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله موحد <sup>(٨)</sup>

وبه عارف ومن كل معبود سواه برىء وكيف يتوهم هذا على من عصمه [ الله ] وطهره وآتاه رشده

=====

١- الأنعام : ٧٥

٢- في (د) يعرف

٣- في (ع) طريق

٤- في (د) لسديد

٥- في (د) ذكر

٦- في (ع) نفسه

٧- في (ع) أتي

٨- لفظ الجلالة ساقط من (٢)



(١) من قبل وأخبر عنه فقال : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾

وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ أفـــــــراه أراه

الملوكوت ليوقن ، فلما أيقن رأى كوكباً قال هذا ربي معتقداً ؟ هذا لا يكون أبداً بل أراد أن يستدرج القوم

بهذا القول ويعرفهم خطأهم وجهلهم في تعظيم ما عظموه ، وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويرون أن

الأمور كلها إليها .

١ - سورة الصافات : ٨٤

٢ - الأنعام : ٧٥

٣ - تفسير البغوي ٣ / ٧ / ١٦١ وقد وقع بعض المفسرين في الخطأ في تفسير هذه الآيات وفسروها على ظواهرها ، ولم يلتفتوا إلى تمام النظم القرآني - لأن الله قد بين بأنه عليه الصلاة والسلام كان منظرأً تقومه لا منظرأً في ربه وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، ، أنظر صحيح البخاري ٤ / ١٦٥٥ رقم ٤٢٧٤ التفسير باب ( وإني أعيد هابك وصحيح مسلم ٤ / ٢٤٥٧ رقم ٢٦٥٨ - ٢٦٥٩ القدر ( باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ... )

قال ابن كثير رحمه الله : وكيف يجوز أن يكون إبراهيم ناظرأً في هذا المقام ؟ وهو الذي قال الله في حقه : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَابِدُونَ ﴾ الآيات ٥١ - ٥٢ من سورة الأنبياء وقال تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ﴾ سورة النحل : ١٢٠ - ١٢١ ثم قال : وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كل مولود يولد على الفطرة ، ، وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله : إني خلقت عبادي حنفاء ، ،

ثم قال : فإذا كان هذا في حق سائر الخليقة فكيف يكون بإبراهيم الخليل الذي جعله الله أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين ناظرأً في هذا المقام بل هو أولى الناس بالفطرة السليمة والسجدة المستقيمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا شك ولا ريب ومما يؤيد أنه كان في هذا المقام منظرأً لقومه فيما كانوا فيه من الشرك لا ناظرأً قوله تعالى : ﴿ وَحَاجَّةً قَوْمَهُ ... ﴾ الآية أنظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٥١ - ١٥٢ وقال ابن عطية : فذلك ينقسم على وجهين إما أن يجعل قوله : ( هَذَا رَبِّي ) تصميماً واعتقاداً وهذا باطل لأن التصميم لم يقع من الأنبياء صلوات الله عليهم وإما أن يجعله تعريضاً للنظر والاستدلال كأنه قال : هذا المثير البهي ربي إن عضدت ذلك الدلائل ويحيى إبراهيم عليه السلام كما قال الله تعالى لمحمد عليه الصلاة والسلام : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ - سورة الضحى : ٧ - أي مهمل المعتقد ، وإن قلنا بأن القصة وقعت له في حال كفره وهو مكلف فلا يجوز أن يقول هذا ربي مصححاً ولا معرضاً للنظر =

٢١٧ - قوله : (( وما لكم تنكرون على الأمن في موضع الأمن ))

زاد الموضع ليشير إلى أنه متمكن على الأمن فلا يحوم الخوف (٣) (٤)

= : لأنها رتبة جهل أو شك وهو عليه السلام منزّه معصوم من ذلك كله ، فلم يبق إلا أن يقولها على جهة التقرير لقومه والتوبيخ لهم وإقامة الحجة عليهم في عبادة الأصنام ... ، إلخ أنظر المحرر ٦ / ٩١ وراجع التفسير الكبير لابن تيمية ٤ / ٢١٦ - ٢٢٢ فإنه ذكر وجوها مستفيضة في غاية من الجودة والتحقيق .

وقال الآلوسی : قوله : ( قَالَ هَذَا رَبِّي ) استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام السابق وهذا منه عليه السلام على سبيل الفرض وإرخاء العنان بمجاعة مع أبيه وقومه الذين كانوا يعبدون الأصنام والكواكب فإن المستدل على فساد قول يحكيه ثم يكر عليه بالإبطال وهذا هو الحق الحقيقي يلتقي به ... ، إلخ روح المعاني ٧ / ١٩٨ .

وقال ابن حزم : وأما قوله عليه السلام : إذ رأى الكوكب والشمس والقمر ( هَذَا رَبِّي ) فقال قوم : إن إبراهيم قال ذلك محققاً أول خروجه من الغار وهذا خرافة موضوعة مكذوبة ظاهرة الأفتعال ... وقد أكذب الله هذا الظن بقوله الصادق : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نُشْدَهُ ... ﴾ الآية ٥١ من سورة الأنبياء فمحال أن يكون من آتاه الله رشد من قبل يدخل في عقله أن الكواكب ربه أو أن الشمس ربه من أجل أنها أكبر قرصاً من القمر ، هذا ما لا يظنه إلا مخبول العقل ، والصحيح من ذلك أنه عليه السلام إنما قال ذلك موثقاً لقومه كما قال لهم نحو ذلك في الكبير من الأصنام ... وبرهان قولنا هذا أن الله لم يعاتبه على شيء مما ذكر ولا عتفه على ذلك بل صدقه تعالى بقوله : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ﴾ الآية ... راجع الفصل لابن حزم ٤ / ١٧ - والآية رقم ٨٣ - ١٨٤ لآل نعمان

١ - في ( د ) منكرون

٢ - الكشف ٢ / ٢٥ وتمام العبارة : ( ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف )

٣ - في ( ع ) يحرم

٤ - في ( م ) فلا يحرم الحرف - ومعنى يحوم : أي لا ينور والحوم التي تنور في الرأس وحوم في الأمر استدام ، ترتيب

القاموس ١ / ٧٤٦ ولسان العرب ٢ / ١٠٦١ ( حوم )

(١) لساحته وأنهم [ على ] عكسه تأكيداً لقوله : وكيف أخاف ما أشركتم وأنتم لا تخافون أنكم أشركتم  
(٢) بالله وإنما زاد أنتم لينبه على أنهم أحقاء بالخوف ، فبنى الكلام على تقوى الحكم وفيه : أن الشرك مكان  
الخوف ومعدنه كما أن التوحيد موضع الأمن ومقره ولهذا استأنف بقوله : ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا  
إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ (٣) أي بشرك بيانا لأمن من تمسك بالتوحيد وتبرأ عن الشرك كأنه سأل صلوات الله عليه  
(٤) (وسلامه) أي الفريقين ، يعني فريقين المشركين والموحدين أحق بالأمن ؟ وأجاب هوهم الذين آمنوا ،  
وهو من باب التبكيت كقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴾ (٥) ﴿ قُلْ  
مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ ﴾ (٦) و " قل " في الآية مقدر فيظهر من هذا أن الواجب أن يفسر  
(٧) الظلم بالشرك ولفظ اللبس لا ياباه كما سنقره ، وكان تفسير سيد  
المرسلين وإمام الموحدين أولى بالتلقى على ما روينا عن البخاري

- ١ - في ( د ) بساحته  
٢ - ساقط من ( م ) و ( ع )  
٣ - ( وأنتم ) ساقطة من ( ع )  
٤ - في ( د ) أراد  
٥ - الأنعام : ٨٢ - وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : ذكر الله أنه يرفع درجات من يشاء في قصصه مناظرة إبراهيم عليه  
السلام وفي قصة احتيال يوسف ولهذا قال السلف : بالعلم فإن سياق الآيات يدل عليه فقصة إبراهيم في العلم بالحجة  
والمناظرة لدفع ضرر الخصم عن الدين ،، راجع التفسير الكبير ٤ / ٢٠٢ - ٢٠٣  
وقد ثبت من جملة الأدلة وأقوال السلف التي ذكرتها أن ذلك كان احتجاجاً على أبيه وقومه ، وهذا تدرج بديع جداً في  
إلزام الحجة على الخصم وتبكيت وإفحام للمجادل وكان عليه الصلاة والسلام موقناً بالله يقيناً تاماً ولكن تدرج معهم  
ليبين لهم أنهم على ضلال مبين ، قال الطيبي في سورة البقرة : ألا ترى إلى إرشاد إبراهيم قومه إلى التوحيد وكيف أخذ  
في إبطال معتقدهم شيئاً فشيئاً والأخذ من الأدون إلى الأعلى فالأعلى من الكوكب أولاً ثم القمر ثانياً ثم الشمس ثالثاً  
ثم قوله : ﴿ يَقُولُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ - الأنعام : ٧٨ -  
٧٩ - إذ لو خاطبهم أولاً بالتوحيد لم يقع هذا الموقع ،، راجع تفسير البقرة للطبي ١ / ٣٩٣ ( القسم المحقق )  
٦ - ( يعني ) ساقطة من ( ع )  
٧ - الأنعام : ١٩  
٨ - سورة الرعد : ١٦  
٩ - في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) فظهر  
١٠ - في ( م ) للظالم

(١)

ومسلم وأحمد بن حنبل والترمذي عن ابن مسعود لما نزلت الآية شق ذلك على المسلمين وقالوا : أينما لا

(٢)

يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعون قول لقمان لابنه :

(٣)  
: ﴿ يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾

(٤)

وفي رواية البخاري : " ليس كما تظنون "

(٥)  
فلأن اسم الإشارة الواقع خبراً مع صلتها يشير إلى ( أن ما

بعده ثابت لمن قبله لاكتسابه ما ذكر من الصفة ، ولا ارتياب

=====

١ - ( شق ) ساقطة من ( ع )

٢ - هو لقمان الحكيم ثاران ولم يكن نبيا في قول أكثر الناس راجع المعارف ص ٥٥

وقال ابن عطية : لقمان رجل حكيم بحكمة الله تعالى وهي الصواب في المعتقدات والفقه في الدين والعقل واحتلف هل

هو بني مع ذلك أو رجل صالح فقط - راجع المحرر ١٣ / ١٢

٣ - سورة لقمان : ١٣

٤ - صحيح البخاري : ١ / ٢١ الإيمان باب ظلم دون ظلم و ٤ / ١٦٩٤ رقم ٤٣٥٣ تفسير الأنعام باب ولم يلبسوا

إيمانهم و ٤ / ١٧٩٣ رقم ٤٤٩٨ تفسير سورة لقمان باب لا تشرك بالله .

وصحيح مسلم ١ / ١١٤ - ١١٥ رقم ١٩٧ - ١٩٨ الإيمان باب صدق الإيمان وإخلاصه .

ومسند أحمد ١ / ٤٢٤

وسنن الترمذي ٥ / ٢٦٢ رقم ٣٠٦٧ تفسير القرآن باب ومن سورة الأنعام .

وراجع اختلاف طرق هذا الحديث في تفسير ابن كثير ٢ / ١٥٢ - ١٥٣

وهذا هو أحسن طرق التفسير بالمأثور فإذا ورد تفسير آية ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح عنه عليه الصلاة

والسلام يجب قبوله على الرأس والعين ولا يحيد عن قبوله وقال الزخشي حسب معتقده الباطل : أي لم يخلطوا إيمانهم

بمعصية تفسقهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس ،، راجع الكشاف ٢ / ٢٥

قال أحمد بن المنير : وإنما هو يروم بذلك تنزيله على معتقده في وجوب وعيد العصاة وأنهم لاحظ لهم في الأمن كالكفار

... ،، إلخ راجع الانتصاف ٢ / ٢٥ - ٢٦ ولأن أصحاب الكبائر عندهم مغلطون في النار ولذا أول تفسير لفظ

( الظلم ) بقوله : بمعصية تفسقهم .

٥ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

(١) أن الأمن المذكور بعده هو الأمن المذكور قبل ، وهو الأمن الخاص للموحدين في قوله : ﴿ أَهَقُّ  
 (٢) بِالْأَمْنِ ﴾ لأن المعروف إذا أعيد كان الثاني عين الأول ، فيجب أن يكون الظلم عين الشرك ليسلم النظم ،  
 فإذا ليس الكلام في المعصية والفسق ، وأما معنى اللبس فهو ما قال القاضي : ليس الإيمان بالظلم أن يصدق  
 (٣) بوجود الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الإشراف به وقلت : يؤيده قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ  
 (٤) بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ .

- 
- ١ - في ( ع ) قيل  
 ٢ - في ( م ) من  
 ٣ - في ( د ) العرف  
 ٤ - في ( د ) غير  
 ٥ - تفسير البيضاوي ١ / ٣١٩ بتصرف  
 ٦ - سورة يوسف : ١٠٦ قال ابن عطية : والظلم في هذه الآية الشرك تظاهرت بذلك الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن جماعة من الصحابة - راجع المحرر ٦ / ٩٥  
 وقال الآلوسي : ولا يقال : أنه لا يلزم من قوله : ( إن الشرك ) إلخ أن غير الشرك لا يكون ظلما لأنهم قالوا : إن التوبيخ في ( بظلم ) للتعظيم فكأنه قيل : لم يلبسوا إيمانهم بظلم عظيم ولما تبين أن الشرك ظلم عظيم علم أن المراد لم يلبسوا إيمانهم بشرك أو أن المتبادر من المطلق أكمل أفرادهم وقيل : المراد به المعصية وحكى ذلك عن الجبائي والبلخي وارتضاه الزمخشري تبعا لجمهور المعتزلة واستدلوا بالآية على أن صاحب الكبيرة لا آمن له ولا نجاة من العذاب ... وادعوا أن تفسيره بالشرك يأباه ذكر اللبس أي الخلط ... ، إلخ انظر روح المعاني ٧ / ٢٠٧ - ٢٠٨

قال المصنف : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> في إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والأرض إلا وهو

(٢)

مشرك بعبادته الوثن وعن الحسن : هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان .

(٣)

وقال صاحب التفسير : ويحتمل أن يقال : النفاق ليس الإيمان الظاهر بالكفر الباطن ،

(٤)

وقلت : هو نحو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾

(٥) (٦)

قال المصنف : كأنه قيل : يا أيها الذين آمنوا نفاقاً آمنوا إخلاصاً و يجوز أن يراد بالذين آمنوا المصدقون

١- المراد بالمصنف الزمخشري نفسه وقد سبق .

٢- سورة يوسف : ١٠٦

٣- من قوله : « وقلت : يؤيده » .... إلى « شرك وإيمان » ساقط من (٤)

وانظر الكشف ٢٧٧ (تفسير سورة يوسف)

قال ابن عطية : قيل في هذه الآية أنها نزلت في أهل الكتاب الذين يؤمنون بالله ثم يشركون من حيث كفر وأبويه أو من حيث قالوا : عزير ابن الله والمسيح ابن الله ، وقيل : هي في كفار الحرب وإيمانهم هو إقرارهم بالخالق والمراق والمميت فسماه إيماناً وإن أعقبه إشراكهم بالأوثان والأصنام ... إلخ

راجع المحرر ٦ / ٢٨٧

٤- انظر التفسير ٩٤ أ

٥- سورة النساء : ١٣٦

٦- انظر الكشف ٣٠٤ (تفسير سورة النساء)

٧- الواسطة من (٤)

بألسنتهم كما قال في قوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾<sup>(١)</sup> فيه وجهان : أن

(٢)

يسميههم قبل الدخول في الإيمان مؤمنين وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم ، وهم صنفان صنف صدق

(٣)

واتبع وصنف ما وجد منهم إلا التصديق فحسب ، .

(٤)

أما قوله : " وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس " فمعنى على أن لفظ اللبس موزع للخلط وهو يقتضي

(٥)

شيعين وذلك لا يتصور ههنا إذ الكفر والإيمان لا يجتمعان ، وأما المحصية فيتصور فيه

=====

١ - سورة الشعراء : ٢١٥

٢ - في ( م ) صفات

٣ - في ( ع ) منه

٤ - في ( ع ) اللفظ

٥ - الكفر والظلم والفسق قد يراد بها الكفر المخرج عن الملة وقد يراد بها الكفر غير المخرج من الملة وقد فسّر الزمخشري

حسب معتقده الفاسد ورد الحديث الصحيح ،

قال الإمام ابن المنير : إنما هو يروم بذلك تنزيهه على معتقده في وجوب وعيد العصاة وأنهم لاحظ هم في الأمن كالكفار ويجعل هذه الآية تقتضي تخصيص الأمن بالجامعين الأمرين الإيمان والبراءة من المعاصي ونحن نسلم ذلك ولا ينزعم من يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف اللاحق للكفار لأن العصاة من المؤمنين إنما يخافون العذاب المؤقت وهو آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجه ما ،

راجع الإتصاف على الكشاف ٢ / ٢٦

قال الشيخ الأمين رحمه الله : واعلم أن تحرير المقام في هذا البحث أن الكفر والظلم والفسق كل واحد منها ربما أطلق في الشرع مراداً به المعصية تارة والكفر المخرج من الملة أخرى ، فمن الكفر بمعنى المعصية قوله صلى الله عليه وسلم : لما سأله المرأة عن سبب كون النساء أكثر أهل النار أن ذلك واقع بسبب كفرهن ثم فسره بأنهن يكفرن العشير ومن الكفر بمعنى المخرج من الملة قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ - سورة الكافرون ١ - ٢ ومن الظلم بمعنى الكفر ﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ - البقرة : ٢٥٤ ثم قال : ومنه بمعنى المعصية قوله تعالى ( فَمَنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ) فاطر : ٣٢

ومن الفسق بمعنى الكفر قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ السجدة : ٢٠ ومنه بمعنى المعصية قوله في الذين قذفوا عائشة رضي الله عنها : ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ) النور : ٤

راجع أضواء البيان ٢ / ١٠٤ - ١٠٨

الْخَلَطُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾<sup>(١)</sup> الجوهري : اللبس بالضم

مصدر قولك : لَيْسَ الثوبُ أَلَيْسَ<sup>(٢)</sup> واللَّيْسُ بالفتح مصدر قولك : لَبَسْتُ عليه الأمر أَلَيْسَ خلطت .<sup>(٣)</sup>

والجواب ما سبق .

٢١٨ - قوله : (( ولم يقل : فأينا أحق بالأمن أنا أم أنتم احترازاً عن تركية نفسه ))<sup>(٤)</sup>

لأن الكلام مرتب بالفاء على ﴿ أَخَافُ ﴾<sup>(٥)</sup> و﴿ لَا تَخَافُونَ ﴾<sup>(٦)</sup>  
فيجب تقدير "أينا" بأنا وأنتم مفرداً وجماعة .

=====

١ - سورة التوبة : ١٠٢ قال أبو حيان : وهذه دفينة اعتزال أي أن الفاسق ليس له الأمن إذا مات مصراً على الكبيرة وقوله : وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس ،، هذا رد على من فسر الظلم بالكفر والشرك وهم الجمهور ، وقد فسره الرسول صلى الله عليه وسلم بالشرك فوجب قبوله ، ولعل الزمخشري لم يصح له ذلك عن الرسول وإنما جعله ياباه لفظ ليس لأن اللبس هو الخلط فيمكن أن يكون الشخص في وقت واحد مؤمناً عاصياً معصية نفسه ولا يمكن أن يكون مؤمناً مشركاً في وقت واحد .. ز ،، إلخ راجع البحر المحيط ٤ / ١٧١

وقال الشوكاني : والعجب من صاحب الكشاف حيث يقول في تفسير هذه الآية : ( وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ لَيْسَ ) وهو لا يدري أن الصادقة المصدوق قد فسرها بهذا وإذا جاء نهر الله بطل نهر معطل .. ،، فتح القدير ٢ / ١٣٥

قلت : أراد الزمخشري بذلك التفسير ترجيح مذهبه وإن رد الحديث الصحيح فرد الحديث مذهبه ودأب أسلافه من المعتزلة وإن خالف الحديث مذهبه .

٢ - في ( د ) اللبس

٣ - لصاح ٣ / ١٩٧٣ ( ليس )

٤ - في ( ع ) احتراز

٥ - الكشاف ٢ / ٢٥ وقام العبارة : ( فعدل عنه إلى قوله : ( فأبي الفريقين )

قل ابن السمين : وقوله : ( فَأَبَى الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ ) لم يقل : أينا أحق نحن أم أنتم إلزاماً خصمه بما يدعيه ولأنه لا يركي

القتال نفسه ،، الدر المنصور ٥ / ٢٢

٦ - الأنعام : ٨١ وقام الآية : ( وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ )

٧ - الأنعام : ٨١



(١)

فيلزم منه أمن [ نفسه ] وخوفهم فكان تركية لنفسه صريحاً .

(٣)

(٢)

٢١٩ - قوله : (( وقرئ بالتونين )) عاصم وحمة والكسائي ، .

(٤)

قال أبو البقاء : ﴿ دَرَجَتٍ ﴾ يقرأ بالإضافة وهو مفعول ﴿ نَوَّعَ ﴾ [ ورفع ] درجة الإنسان رفع له

(٦)

(٥)

ويقرأ بالتونين و ﴿ مَن ﴾ على هذا مفعول ﴿ نَوَّعَ ﴾ و ﴿ دَرَجَتٍ ﴾ ظرف أو حرف الجر مخفوف

(٨)

أي إلى درجات ، .

وقيل : منتصب انتصاب المصدر أي نرفعه رفعات

ويجوز أن ينتصب على التمييز من ﴿ مَن نَّشَاءُ ﴾<sup>(٩)</sup> لأنه ما رفع أنفسهم

١ - ساقط من ( م )

٢ - يعني كلمة ( درجت ) في قوله تعالى : ﴿ نَوَّعَ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ ﴾ الأنعام : ٨٣ .

وانظر الكشف ٢ / ٢٦

٣ - وتوجيه من قرأ بالتونين مفعول به مجرداً وقرأ الباقون ( دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ ) بإضافة كلمة ( دَرَجَاتٍ ) إلى ( مِّنْ نَّشَاءٍ )

( وقيل : من قرأ بالتونين تقديرها نرفع من نشاء درجت فيكون ( درجات ) منصوباً على التمييز أو الحال أي ذوي

درجات أو على إسقاط الخافض أي في درجات ويشهد لهذه القراءة قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾ البقرة :

٢٥٣ .

راجع التيسير ص ١٠٤ والنشر ٢ / ٢٦٠ وإبراز المعاني ٣ / ١٢٨ - ١٢٩

٤ - ساقط من ( م )

٥ - ( يقرأ ) ساقطة من ( ي )

٦ - في ( ع ) وعلى

٧ - الواو ساقطة من ( د ) و ( ع )

٨ - الإملاء ١ / ٢٥١

٨ - في ( د ) يشاء

(١)

وإنما رفعت درجاتهم ،

(٤)

(٣)

(٢)

٢٢٠ - قوله : (( **وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ** **الضَّمِيرُ** لنوح أو لإبراهيم )) نقله من معاني الزجاج ، والصحيح الأول .

(٥)

وقال محي السنة : **﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾** أي من ذرية نوح ولم يرد من ذرية إبراهيم لأنه ذكر في جملتهم يونس

(٦)

ولوطا ولم يكونا من ذرية إبراهيم ،

(٨)

(٧)

وكذا في الوسيط والكواشي ،

(٩)

وفي جامع الأصول : أن يونس كان **من الأسباط في زمن [شعيا]**

١ - قال ابن السمين الحلبي : فقرة الكوفيين يحتل نصب ( درجت ) فيها من حمسة أوجه :  
أحدها : أنها منصوبة على الظرف و ( من ) مفعول ( ترفع ) أي ترفع من نشاء مراتب ومنازل .  
والثاني : أن ينتصب على أنه مفعول ثان قدم على الأول وذلك يحتاج إلى تضمين ( ترفع ) معنى فعل يتعدى لاثنتين وهو ( يعطي ) أي يعطي بالرفع من نشاء درجات أي رتباً .

والثالث : أن ينتصب على حذف حرف الجر أي إلى منازل وإلى درجات .  
والرابع : أن ينتصب على التمييز ويكون منقولاً من المفعولية فيؤول إلى قراءة الجماعة إذ الأصل ( **تَرَفَعَ دَرَجَاتٍ مِنْ نَشَاءٍ** )  
بالإضافة ثم حول كقول تعالى : **﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾** القمر : ١٢ - أي عيون الأرض .

الخامس : أنها منتصبة على الحال وذلك على حذف مضاف أي ذوي درجات ... ، إلخ

راجع الدر المنصور ٥ / ٣٦ - ٣٧

٢ - **﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾** .. في الأنعام : ٨٤

٣ - الكشاف ٢ / ٢٦

٤ - قال الزجاج : وقوله : **﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ﴾** **﴿دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ﴾** نسق على نوح كأنه قال : وهدينا داود وسليمان ، وجائز أن يكون من ذرية نوح وجائز أن يكون من ذرية إبراهيم لأن ذكرهما جميعاً قد جرى ، وأسماء الأنبياء التي جاءت بعد قوله **﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾** نسق على نوح ... ، إلخ راجع معانيه ٢ / ٢٦٩

٥ - الروا ساقطة من ( ع ) و ( د )

٦ - تفسير البغوي ٣ / ٧ / ١٦٥

٧ - أنظر الوسيط

٨ - تفسير الكواشي مخطوط

٩ - ساقط من ( م ) وتبدو في ( ي ) شعنا

(١) (٢) (٣)  
 أرسله الله إلى أهل نينوى من بلد الموصل ، وقال : وإن لوطا كان ابن أخي إبراهيم هاران بن تارح آمن  
 (١) (٢) (٣)  
 بإبراهيم وشخص معه مهاجراً إلى الشام فأرسله الله إلى أهل سدوم .  
 (٨) (٧)  
 وقال الإمام : لأن نوحاً أقرب المذكورين وذكر ما قالوه ، وقال : ومن قال : إن الضمير لإبراهيم يقدر  
 (٩)  
 ومن ذرية إبراهيم داود وسليمان هدينا لأن إبراهيم هو المقصود بالذكر ، وذكر نوح لتعظيم إبراهيم ،  
 (١٠)  
 ونذلك ختم بيونس ولوطاً وجعلهما معطوفين على ﴿ نوحاً هدينا ﴾

- ١ - نينوى : اسم مكان بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح النون ونوار بوزن يطيوى وهي قرية بيونس بن متى عليه السلام  
 بالموصل وبسواد الكوفة ناحية يقال لها : نينوى منها كربلاء ... ،  
 أنظر معجم البلدان ٥ / ٣٩٩ - ومعجم ما استعجم ٤ / ١٢٧٨
- ٢ - في ( ع ) موصل  
 وبلد الموصل : في العراق بالفتح وكسر الصاد ، وهي المدينة المشهورة إحدى قواعد بلاد الإسلام هي باب العراق  
 ومفتاح خراسان - ، معجم البلدان ٥ / ٢٢٣ - ٢٢٥  
 ومعجم ما استعجم ٤ / ١٢٧٨
- ٣ - هو هاران بن ناحور بن أسرخ ( مات في حياة أبيه ) راجع المعارف ص ٣٠  
 وتتمة جامع الأصول القسم الأول ١ / ١١٥
- ٤ - الشام بفتح أوله وسكون همزته أو فتحها وفيها لغة بغير همز وهو البلد المعروف - وهو من الأردن إلى آخر حدود  
 الروم - أنظر معجم البلدان ٣ / ٣١١ - ٣١٥ ومراسد الاطلاع ٢ / ٧٧٥
- ٥ - سدوم : على وزن فعول من السدم وهو من غم مدينة من مدائن قوم لوط عليه السلام كان قاضيها يقال له سدوم  
 وقيل : بالذال سدوم - معجم البلدان ٣ / ٢٠٠ - ٢٠١ ومعجم ما استعجم ٣ / ٧٢٩
- ٦ - أنظر تنمة جامع الأصول القسم الأول ١ / ١١٤
- ٧ - ومن قال ساقط من ( د )
- ٨ - في ( د ) مقدر - وفي تفسير الرازي ( والتقدير ) وهو الأوفق للسياق
- ٩ - تفسير الرازي ٧/١٣/٦٤ بتصرف ومعنى قول الإمام : لأن نوحاً أقرب المذكورين : أي الأنسب عود الضمير إلى  
 أقرب المراجع وهو نوح أي من ذرية نوح عليه السلام ،
- ١٠ - الأنعام : ٨٤

لا على ﴿ دَاوُودَ ﴾<sup>(١)</sup> فيكون من عطف الجملة على الجملة ، وصاحب الكشف أخرج إلياس أيضا من ذرية<sup>(٢)</sup>  
إبراهيم وليس كذلك كما ذكر أبو عبد الله الكسائي في المبتدأ : أنه ابن عيزار بن هارون بن عمران .<sup>(٣)</sup>  
وقد ذكرنا [ عن ] جامع الأصول أن يونس أيضا من ذرية إبراهيم .<sup>(٤)</sup>  
فبقى ﴿ لوطاً ﴾<sup>(٥)</sup> خارجا منها ، ولما كان ابن أخيه وآمن به وهاجر معه أمكن أن يجعل من الذرية على<sup>(٦)</sup>  
سبيل التغليب ،<sup>(٧)</sup>

وقال صاحب المرشد : اختلفوا في أن الضمير في ﴿ ذَرِيَّتِهِ ﴾

- 
- ١ - ( وَمِنْ ذَرِيَّتِهِ دَاوُودُ ) (الأنعم : ٨٤)
  - ٢ - هو الإمام العلامة عمر بن عبد الرحمن الفارسي القزويني ( ت ٧٤٥ هـ )
  - أنظر كشف الظنون ٢ / ١٤٨٠
  - ٣ - الكشف على الكشاف مخطوط في مكتبة ولي الدين جار الله بتركيا برقم ٢١٩ ويقع في ٣٠٤ ورقة وفي كل صفحة منه ٢٩ سطرا وخطه لا بأس به وعليه بعض الحواشي وكتب سنة ٧٨٥ هـ في بغداد - أنظر كشف الظنون ٢ / ١٤٨٠
  - ٤ - في ( ع ) لما
  - ٥ - هو لعله محمد بن يحيى الكسائي الصغير مقرئ محقق جليل شيخ متصدر ثقة ( ت ٢٨٨ هـ )
  - معرفه القراء ١ / ٢٥٦ وغاية النهاية ٢ / ٢٧٩
  - ٦ - في ( ع ) ابن غير
  - ٧ - كتاب المبتدأ مخطوط ، ولم أقف عليه .
  - ٨ - ساقط من ( م )
  - ٩ - قال : " وأما كون يونس عليه السلام من ذرية إبراهيم عليه السلام فهو نسخة من نسخ تنمة جامع الأصول ،، أوردته المحقق على هامش نقلا عن إحدى النسخ من تنمة جامع الأصول .
  - ونصه : " يونس بن إسحاق بن إبراهيم " انظر تنمة جامع الأصول القسم الأول ١ / ١١٥ هامش رقم ٢
  - ١٠ - من قوله : " وليس كذلك كما ذكر ... إلى " من ذرية إبراهيم " ساقط من ( د )
  - ١١ - كذا في الأصل منصوبا على الحكاية لوروده في الآية ، وفي ( ي ) و ( ع ) و ( د ) ( لوط ) بالرفع على أنه فاعل لفعل
  - ( بقى ) - والله أعلم
  - ١٢ - في ( د ) التثقيب

هل يرجع إلى إبراهيم أو نوح <sup>(١)</sup> والوجهان <sup>(٢)</sup> محتملان ، ومعناه وهدينا من ذريته داود وسليمان ،  
ثم الوقف على <sup>(٣)</sup> ﴿الْحُسَيْنِ﴾ كاف ثم يتبدأ [ و ] <sup>(٤)</sup> ﴿زَكَرِيَّا﴾ على أنه معطوف على ما قبله إلى قوله :  
<sup>(٥)</sup> ﴿وَلَوْ طَآءَ﴾ ويتدئ أى <sup>(٦)</sup> ﴿وَكَلَّا فَضَلْنَا﴾ .

وقلت : فعلى هذا كل من الآيات مستقلة في الدلالة وهو الوجه إذ ورود ذكر الأنبياء على غير ترتيب لا  
سيما إسماعيل وهو ولد إبراهيم ( وقد ) أخر ذكره يدل دلالة ظاهرة على الاستقلال -  
<sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup>

١ - ( وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْحُسَيْنِ ) الأنعام : ٨٤

٢ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٣ - ( وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ) الأنعام : ٨٥

٤ - ( أَيْ ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

٥ - ( وَكَلَّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ) الآية رقم ٨٦ الأنعام

المرشد مخطوط

٦ - في ( د ) إن

٧ - الزيادة من ( ع )

٨ - في ( د ) الاستقبال - وأنظر تفسير المحرر ٦ / ٩٧ - ٩٩ - وتفسير ابن كثير ٢ / ١٥٤ - ١٥٥

وقال شيخ الإسلام في تفسير قوله تعالى : ( وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ) الآية : فأخبر أنه اجتباهم وهداهم ، والأنبياء  
أفضل الخلق بإجماع المسلمين وبعدهم الصديقون والشهداء والصالحون وهم أصحاب الدرجات العلى في الآخرة وما من  
جوز أن يكون غير النبي أفضل منه فهو من أقوال بعض الملاحدة المتأخرين من غلاة الشيعة والصوفية والمتفلسفة وغيرهم  
.. إلخ

راجع التفسير الكبير ٤ / ٢٢٤ - ٢٢٥

٢٢٠ - قوله : (( بَدِيلُ قَوْلِهِ : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدْلِهِمْ أَقْتَدِهِ﴾ <sup>(١)</sup> وبَدِيلِ وَصْلِ قَوْلِهِ : ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ

بِهَا﴾ <sup>(٢)</sup> )) يعني دل نظم الآيات على أن المراد بقوله : ﴿قَوْمًا﴾ <sup>(٣)</sup> الأنبياء ، وأن الآيتين اللتين صدرتا

بـ ﴿أُولَئِكَ﴾ <sup>(٤)</sup> إنما عقبتا قوله : ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا حَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ <sup>(٥)</sup> للتسلي والناسي

وذلك أنه تعالى لما ذكر أولئك القادة السادة وبين مراتبهم وطبقاتهم تارة بالإحسان وتارة بتفضيلهم على

العالمين وأخرى بالاجتناء والهداية على طريق <sup>(٦)</sup> مستقيم [و] <sup>(٧)</sup> فذلك <sup>(٨)</sup> ذلك

١ - الأنعام : ٩٠

٢ - الأنعام : ٨٩ وكلمة ( بها ) ساقطة من ( ي )

٣ - الكشف ٢ / ٢٦ وتمام العبارة : ( هؤلاء ) بما قبله

٤ - الأنعام : ٨٨

٥ - أما الإحسان ففي قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ <sup>(٩)</sup> الأنعام : ٨٤ - والصفات : ٨٠ - ١١٠ - ١٢١

- ١٣١ وأما لتفضيل ففي قوله تعالى : ﴿وَكَلَّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ <sup>(١٠)</sup> الأنعام : ٨٦

وقوله تعالى : ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ...﴾ الآية رقم ٢٥٣ من سورة البقرة

وقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ <sup>(١١)</sup> الإسراء : ٥٥

وقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا﴾ <sup>(١٢)</sup> سورة سبأ : ١٠

وأما الاجتناء والهداية فكما في قوله تعالى : ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَمُوسَىٰ﴾ <sup>(١٣)</sup> الأنعام : ٨٤

وقوله تعالى : ﴿وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبَيْنَا﴾ <sup>(١٤)</sup> سورة مريم : ٥٨

وقوله تعالى : ﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ <sup>(١٥)</sup> الأنعام : ٨٧

٦ - في ( غ ) و ( د ) صراط

٧ - ساقط من ( م )

٨ - يقال : فذلك حسابه أي أنهاه وفرغ منه مخترعة من قوله : إذا أجمل حسابه : فذلك كذا وكذا .

راجع ترتيب القاموس ٣ / ٤٥٨

كله بقوله : ﴿ ذَٰلِكَ هُدًى لِّلَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ ﴾<sup>(١)</sup> على طريقة قوله : حاتم والله صعلوك ثم عدد له

خصالا فاضله ثم عقب تعديدها بقوله : فذلك أن يهلك فحسبى ثناؤه وجعل عمدة ما منحوا لأجل تلك

الخصال البراءة من الشرك تعريضا بالمشركين كما قال : ولو أشركوا مع فضلهم وتقديرهم وما رفع لهم من

الدرجات لكانوا كغيرهم ، عقب ذلك كله ، بالآيتين كما ذكرنا للتسلي والتأسي ،

أما التسلي فإن الفاء في قوله : ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِمَا [ هَٰؤُلَاءِ ] ﴾<sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup>

#### ١- الأنعام : ٨٨

٢- في (٤) قو بسقط (له) من الكلمة

٣- في (٤) و (د) ولسه

٤- الصعلوك : الفقير يقال : صعلقه أفقره وهو الذي لاماله

وقيل : لاماله ولاعتما د

راجع ترتيب القاموس ٢ / ٨٤٤ ولسان العرب ٤ / ٤٥١ (صعلك) بتصرف

٥- في (٤) فحسنى

٦- كذا في (م) وفي باقي النسخ (تقدمهم)

٧- ساقط من (م) و (٤)

#### ٨- الأنعام : ٨٩

(١) (٢) (٣) (٤) (٥)  
 إما عاطفة عطفت الجملة الشرطية على الأولى على الترتيب على معنى ﴿أُولَئِكَ﴾ الكلمة المذكورون  
 هم الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة وجعلناهم أهلاً لها ومضطلعاً للقيام بحقها وحفظها فإن يكفر بها  
 هؤلاء الحمقى فلا بأس فإن أولئك الموصوفين بتلك الفضائل النابذة قد آمنوا بها وصدقوا بها حق  
 التصديق وأنت منهم فقد آمنت بكتابك ومن اتبعك من المؤمنين ، أو جزئية لأن في ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ  
 الْكِتَابَ﴾ معنى الشرط والجملة الشرطية خبر له ، والجملة كما هي خبر ﴿أُولَئِكَ﴾ ولا بد في الجزء

١- في (٥) عطف

٢- في (٣) الأول

٣- أي قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ  
 وَالنَّبُوءَةَ﴾ - الأنعام : ١٩

٤- كذا في النسخ الثلاث والأوفق للسياق - والله أعلم - أن يقال .  
 \* الكلمة "من الكمال كما يظم في (٤)

٥- في (٤) المذكورين

٦- في (د) بحق

٧- في (د) الموصوفون



من رابطة بالمبتدأ فوضع ﴿قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ موضع الضمير للإشعار بالعلية والمعنى أنا منحناهم  
الكتاب والحكم والنبوة وروكلناهم بها يقيمون بحقها ولا يضيعونها ، فإن أضعها هؤلاء الكفرة ولم  
يشكروا حق تلك النعمة فأولئك الأقوام غير موصوفين بذلك وأنت سيدهم فلا تختل بذلك ، كما تقول  
لصاحبك : منحتك هذا وإن نازعتك فلان فيه أو أراد إتلافه فلا بأس لأنك ملى قادر على حفظه ، .

١- الأنعام : ٨٩

٢- في (٣) الإشعار

٣- الواو والعاطفة ساقطة من (د)

٤- في (ع) يضعونها

٥- كذا في (ر) وفي باقي النسخ فإن

٦- ملى : أى شديد يقال ملايملو ملوا سارشد يد آ- أوعدا ملا البعير

أى صار سيرا شديداً

انظر ترتيب القاموس ٤ / ٨٤ (ملو) ولسان العرب ٦ / ٤٧٣ (ملا)

٧- في (ع) قادرين

٨- راجع المحرر ١ / ٩٩ - ١٠٠ وفتح القدير ٢ / ١٣٦ - ١٣٧

وأما الناس فهو قوله : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْلِهِمْ أَقْتَدِهِ﴾<sup>(١)</sup>  
قال الزجاج : معنى قوله : ﴿[أُولَئِكَ] الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ الأنبياء الذين ذكرهم ﴿فَبِهِدْلِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>  
أَقْتَدِهِ أي اصبر كما صبروا فإن قومهم كذبوهم فصبروا على ما كذبوا وأوذوا فاقنط بهم .<sup>(٣)</sup>  
وكذا عن صاحب المرشد .<sup>(٤)</sup>  
وقلت : ويعضده قوله ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾<sup>(٥)</sup> فإنه من أجل ما يتأسى به وأولاه ، قال في سورة  
هود : ما من رسول إلا واجه قومه بهذا القول لأن شأنهم النصيحة ، والنصيحة ( لا يحصها و )<sup>(٦)</sup>  
=====

- ١ - الأنعام : ٩٠
- ٢ - ساقط من ( م )
- ٣ - المعاني للزجاج ٢ ٢٧٠ وكما قال سبحانه ( فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ )  
الأحقاف : ٣٥
- وقال ابن عطية : ( وَنُفِثَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ) الآية الظاهر في الإشارة بأولئك أنها إلى المذكورين قبل الأنبياء ومن معهم  
من المؤمنين المهديين . ومعنى الاقتداء اتباع الأثر في القول والفعل والسيرة وإنما يصح اقتداؤه بجمعهم في العقود والإنسان  
والتوحيد الذي ليس بينهم فيه اختلاف وأما أعمال الشرائع فمختلفة وقد قال عز وجل : ( لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً  
وَمِنْهَا جَا ) سورة المائدة : ٤٨
- ويحتمل أن تكون الإشارة بأولئك إلى قوله : ( قوما ) - راجع المحرر ٦ / ١٠٠
- ٤ - المرشد مخطوط
- ٥ - الوار ساقطة من ( ع ) و ( د )
- ٦ - الأنعام : ٩٠ ولفظ الآية الذي في سورة هود : ( يَلْقَوْنَ لَآ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا )  
سورة هود : ٥١
- ٧ - في ( ي ) وأوجه
- ٨ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) والكشاف .

(١) لا يمحضها إلا حسم المطامع وما دام يتوهم شيء منها لم ينجع ولم ينفع ، وهذا التقرير مبني عن أن الكلام  
 مبني على التفريق واجمع ، فرقمهم أولاً مع خلائقهم وخصائلهم في تلك الآيات ثم جمع خصائلهم في قوله  
 ﴿ ذَلِكْ هُدًى لَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ (٢) الآية وجمع ذواتهم معها في قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
 هَدَى اللَّهُ ﴾ (٣) وأمر حببيه صلوات الله عليه ( وسلامه ) بالافتداء بهديهم والانخراط في سلكهم ، ولذلك  
 قال الإمام : الآية دالة على فضله صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء لأنه تعالى أمره بالافتداء بهديهم ،  
 (٤) (٥) (٦) (٧)

١ - معنى يمحضها - محض مأخوذ من محصت الذهب بالنار إذا خلصته مما يشوبه وكل شيء أخلصت أخلصته .

ترتيب القاموس ٤ : ٢٠٨ ولسان العرب ٦ / ٤١٤٤ ( محض )

و معنى يمحضه يخلصه والمحض من كل شيء الخالص وهو كل شيء خلص حتى لا يشوبه شيء يخالطه .

ترتيب القاموس ٤ : ٢٠٩ ولسان العرب ٦ / ٤١٤٦ ( محض ) والمصباح المنير ص ٢١٥ - ٢١٦

٢ - الكشف ٢ / ٢٢٠ ( تفسير سورة هود )

٣ - في ( ي ) على

٤ - الأنعام : ٨٨

٥ - الأنعام : ٩٠

٦ - في ( ي ) صلوات الله عليه وسلامه وفي ( ع ) و ( د ) كما في ( ي ) ولكن يحذف كلمة ( وسلامه )

٧ - وهذا التفسير أوفق لنظم والسياق يقتضيه ، وذهب بعض الملاحدة من الشيعة والصوفية أن الولي أفضل من النبي أو

الإمام المعصوم أفضل من النبي واستدلوا بأفضلية خضر على موسى عليهما السلام وأن موسى عليه السلام تابعه مع أنه

اختلف في نبوة خضر واستدلوا بقوله تعالى ( فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَيْنَهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا )

الكهف : ٦٥

وقد اختلف في نبوة خضر هل كان نبيا أو لا ؟

قال ابن عطية والعب هو الخضر في قول الجمهور بمقتضى الأحاديث وخالف من لا يعتد بقوله : فقال : ليس صاحب

موسى بالخضر بل هو عالم آخر ، والخضر نبي عند الجمهور وقيل : هو عبد صالح غير نبي ... ( إلخ )

راجع المحرر ١٠ / ٤٢٥ وفتح القدير ٣ / ٢٩٩ وكون الخضر نبيا أو وليا يقلع الوجد الذي يربط به بعض الناس

نسيجهم المتخزع بكون الولي أفضل من النبي وكلما ارتكب متصوف أمراً منكراً وزجره أحد عنه أجاب بأنه صاحب

العلم الدني والعلم لباطن وشتان بيننا وبين أصحاب الأهواء - والحمد لله على أن جعلنا من أهل السنة والجماعة .

راجع تفسير سورة الكهف لشير على شاه ص ٣٥٣ - ٣٥٤ وروح المعاني ١٦ - ١٨

(٢)

(١)

ولا بد من امتثاله لذلك الأمر فوجب أن يجتمع فيه جميع خصائصهم وخلاتقهم المتفرقة .

ويدخل في هذا العام بحسب المقام الصبر دخولاً أولياً ، واعلم أن هذه الفضيلة وهي كونه صلى الله عليه

(١)

(٢)

رسلم مأموراً باتباعهم أعلى فضائلهم وأسمى مراتبهم المذكورة ونحوه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ

(٣)

(٤)

أُمَّةً ﴿ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ .

## ١ - في (د) أمثاله

٢ - انظر تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ٧٠ - ٧١ -

لأن داود وسليمان عليهما السلام كانا من أصحاب الشكر على النعمة  
وأيوب من أصحاب الصبر على البلاء ويوسف كان جامعاً للمحالتين وموسى  
صاحب الشريعة القوية والمعجزات الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى  
وإلياس كانوا أصحاب الزهد وإسماعيل صاحب الصدق ويوشى صاحب  
التضرع فأمر صلى الله عليه وسلم باقتدائهم فجمع صلوات الله وسلامه  
عليه جميع خصال الخير - والله أعلم -

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ النمل : ١٥ -  
وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ يُؤَيِّدُ بِنُوحٍ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾  
الأنبياء : ٨٣ - الخ الآيات

٣ - كذا في (م) وفي باقي النسخ (صلوات الله عليه)

٤ - في (ع) نحو

٥ - سورة النحل : ١٢٠

٦ - سورة النحل : ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣

(١١)

قال : فيه تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ( وإجلال محله والإيذان بأن أشرف ما أوتى خليل

(١٢) (١٣)

الله من الكرامة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ملته .

(١٤)

٢٢١ - قوله : (( والهاء في ﴿ أَقْتَدِهِ ﴾ للوقف . ))

(١٥)

قال أبو البقاء : يقرأ بسكون الهاء وإثباتها في الوقف دون الوصل وهي على هذا هاء السكت ومنهم من

(١٦)

يثبتها في الوصل أيضا تشبيها بهاء الإضمار .

(١٧)

وقال الزجاج : المختار أن يوقف عند هذا الخاء .

١ - أي الزخشي .

٢ - ما بين القوسين سقط من ( ع )

٣ - الكشف ٢ / ٣٤٨ ( تفسير سورة النحل )

٤ - ( فَبِهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ ) الأنعام : ٩٠

٥ - الكشف ٢ / ٢٦ وتماه ( تسقط في الدرج واستحسن إثبات الوقف لثبات الهاء في المصحف )

٦ - قرأ ابن ذكوان بكسر الهاء وصلتها مقدار حركتين وهشام بكسرها من غير صلة أي من دون المددة وحمزة والكسائي يحذفان الهاء في الوصل خاصة والباقيون يثبتونها ساكنة في الحالتين ..

أنظر التيسير ص ١٠٥ وحجة القراءات ص ٢٦٠ قال أبو شامة : الهاء في ( اقتده ) هاء السكت فحذفها في الوصل حمزة والكسائي ومن أثبتها في الوصل أجراه بحري الوقف واتبع الرسم - راجع إيراد المعاني ٣ / ١٣٠

٧ - (نظر الإملاء ص ٢٥١

٨ - تمام كلام الزجاج : والذي أختار من أثق بعلمه أن يوقف عند هذه الهاء )

أنظر معانيه ٢ / ٢٧٠ وقال أبو جعفر النحاس : ( فَبِهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ ) عن نافع ثم وقال : القطع عليه حسن لأنه تمام وأيضا فإنه إن وصل بالهاء كان لاحقا وإن حذف الهاء خالف السواد فالقطع عليه أسلم وهذا الذي ذكرناه مذهب أكثر العلماء .. ، أنظر كتاب القطع في الاشتقاق ص ٣١١

وقال ابن الأنباري : ( فَبِهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ ) وقف تمام ( إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ) أم من الذي قبله ،

أنظر إيضاح الوقف والابتداء ٢ / ٦٣٩

والخلاصة أن هذه الهاء هاء السكت وصلّا وإثما جرى بها وقفاً لبيان حركة الموقوف عليه ، قال مكّي بن أبي طالب : وأجاز ابن الأنباري أن تكون الهاء كناية عن المصدر فيصح إثباتها في الوصل وتسكن كما أسكنت في ( يُؤَدِّهِ ) آل عمران : ٧٥ - أي في قوله تعالى : ( وَمِنْ أَعْلَى الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُ بِقِنَظَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ) الآية راجع الكشف للمكي ١ / ٤٣٩ بتصرف

قرأ كلمة ( اقتده ) نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم بإثبات الهاء ساكنة وصلّا ووقفاً وقرأ حمزة والكسائي بحذفها وصلّا وإثباتها ساكنة وقفاً وقرأ هشام بإثباتها مكسورة من غير إشباع وصلّا وإثباتها ساكنة وقفاً وقرأ ابن ذكوان بإثباتها مكسورة مع الإشباع وصلّا وإثباتها ساكنة وقفاً وأنه لا خلاف بين القراء في إثباتها ساكنة في حال الوقف وإنما الخلاف في حال الوصل - راجع إيراد المعاني ٢ / ١٣٠ - ١٣١ والبذور الزاهرة ص ١٠٤ ومجلة كلمة القرآن



(١)

وإذا فسر بالقهر جعل قولهم : حسارة على جحود حكمته لحلول نعمته .

(٣)

(٢)

٢٢٣ - قوله : (( والقائلون هم اليهود )) وبيان النظم أنه تعالى لما وصف أمة محمد صلوات الله عليه ( وسلامه )

(٤)

بقوله : ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ وأنهم الذين قاموا بحقوق جميع

الكتب المنزلة على جميع الأنبياء ووقفوا بالإيمان بكلها وبحفظ مقتضاها استطرد ذكر اليهود وأنهم على ضد

ذلك حيث طعنوا على الكتب المنزلة<sup>(٥)</sup> وحرفوا التوراة

=====

١ - في ( د ) حسارة - وحسارة المضى والجرأة والإقدام والإنفاذ يقال : جسر يُجسَّرُ جسوراً وحسارة مضى ونفذ وجسر على كذا وتعاشر عليه قدم والجسور المقدام وتعاشرت على كذا تجرأت عليه .

الأساس ص ٩٣ وترتيب القاموس ١ / ٤٩١ ولسان العرب ١ / ٦٢٣ ( جسر )

٢ - الكشف ٢ / ٢٦ وتام قوله " بدليل قراءة من قرأ ( تجعلونه ) بالتاء ... ) إلخ

قال ابن عطية : وقرَّ جمهور الناس ( تجعلونه ) ( تدون ) ( وتخفون ) بالتاء من فوق في الأفعال الثلاثة فمن رأى أن الاحتجاج على بني إسرائيل استقامت له هذه القراءة وتناسقت مع قوله : ( وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا ) ومن رأى أن الاحتجاج إنما هو على كفار العرب فيضطر في هذه القراءة إذ لا يمكن دفعها إلى أن يقول : أنه خرج من مخاطبة قريش في استفهامهم وتقريرهم إلى مخاطبة بني إسرائيل بتوبيخهم وتوبيخ أفعالهم ..... ) إلخ راجع المحرر ٦ / ١٠٥ - والآية :

٩١ - الأنعام

وراجع فتح القدير ٢ / ١٣٩

٣ - في ( ي ) و ( ع ) صلعم

٤ - الأنعام : ٨٩

٥ - من قوله : " على جميع الأنبياء .... إلى " على الكتب المنزلة - ساقط من ( د )

وغيروها وكنتموا بعضها ، وأما إذا أريد بالقوم الأنبياء وهو الوجه كما سبق ، فالمعنى أنهم الذين يعرفون

الله وجلال سلطانه وكمال حكمته في إنشاء خلقه لأنه تعالى ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا

(٢)

(١)

بالحق وهو أن يعبد حق عبادته ويعرف حق معرفته ، وذلك لا يتم إلا بإرسال الرسل وإنزال الكتب

(٤)

(٣)

لإرشاد الخلق إلى ما خلقوا لأجله ، وهؤلاء اليهود ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا : مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَىٰ

(٥)

بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ۚ

١- في (د) تعبد

٢- في (د) تعرفه وفي (ع) وأن يعرف

٣- قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنْ أَرَادَ اللَّهُ هُوَ الْوَزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

الْمُتِينِ ۚ - سورة الزاريات = ٥٦ - ٥٧ - ٥٨

٤- في (د) وما

٥- الأنعام : ٩١



٢٢٤ - قوله : (( بدليل قراءة من قرأ ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ بالتاء )) بالتاء الفوقانية كلهم إلا ابن كثير وأبا عمرو ،<sup>(١)</sup>

واعلم أن القراءة بالتاء الفوقانية تدل دلالة ظاهرة على أن القائلين لقوله : ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup> وهم اليهود لأنهم هم الذين غيروا التوراة وبعضوها ، وأما بالباء على هذا فمحمولة على الالتفات<sup>(٣)</sup>

كأنهم جعلوا بعداء لتلك الفعل القبيحة ويكون قوله : ﴿وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾<sup>(٤)</sup> في موضع الحال من ضمير الفاعل في ﴿تَجْعَلُونَهُ﴾ والمعنى : تجعلونه ذا قراطيس

=====

- ١ - الأنعام : ٩١ - (تَجْعَلُونَهُ قُرَاطِيسَ تَبْدُونَهَا وَتَخْفُونَ كَثِيرًا)
- ٢ - الكشاف ٢ / ٢٦ وتمام كلامه : ( وكذلك ( تبدونها وتخفون ) وإنما قالوا ذلك : مبالغة في إنكار إنزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا ما لا بد من الإقرار به من إنزال التوراة على موسى عليه السلام )
- ٣ - (بالتاء) ساقطة من (ى) و (ع) و (د)
- ٤ - راجع التيسير ص ١٠٥ والنشر ٢ / ٢٦٠ وإبراز المعاني ٣ / ١٣٢ - ١٣٣
- ٥ - ني (ع) بقوله
- ٦ - الأنعام : ٩١
- ٧ - (وهم) ساقطة من (ع)
- ٨ - ني (د) ونقصوها - ومعنى بعضوها أي جزأها يقال بعضه أي جزأه راجع الصحاح ٣ / ١٠٦٦ (بعض)
- ٩ - ني (م) و (ع) فمحمول
- ١٠ - ني (ى) قولهم
- ١١ - الأنعام : ٩١

(١)  
والحال أنكم علمتم على لسان محمد ( صلى الله عليه وسلم ) مما أوحى إليه من تصديق كتابكم ما لم  
(٢)  
تعلموا أنتم ولا آباؤكم من قبل كما أوماً إليه المصنف ، وأن القراءة بالياء التحتانية ظاهرة على أن القائلين  
(٣)  
المشركون كما قال :

(٤)  
" وقيل : القائلون [ قريش ] وقد ألزموا إنزال التوراة "

(٥)  
فعلى هذا ﴿ وَعَلَّمْتُمْ ﴾ عطف على إنزال الكتاب من حيث المعنى أي قل : من أنزل التوراة ومن علمكم  
(٦)  
ما لم تعلموا ، وتقريره أنهم لما قالوا : ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٧) قيل لهم : ما الكتاب

١- ما بين القوسين زيادة من (ي)

٢- في (٣) أوحى

٣- في (٣) المشركين

٤- ساقط من (٣) وفي (د) المشركون والصواب ما أثبتته كما في (ي) و(٤)

٥- في (د) أنزل

٦- الواو ساقطة من (٤)

٧- الأنعام : ٩١



٢٢٥ - قوله : (( وأدرج تحت الإلزام توبيخهم )) يعني كان من حق الظاهر أن يقال : قل : ما التوراة ( ثم من

أنزل التوراة ) فإنه كان في الإلزام ، فعدل إلى قوله : الكتاب ، ووصفه باسم الموصول وجعل صلته ما ينبئ  
(١) (٢) (٣)

عن التوبيخ والنعي على سبيل الإدماج ، وبيانه أنه تعالى وصف الكتاب أولاً بالتعظيم والتفخيم فذكر النبي

المكرم وجعله نوراً وهدى للناس كافة ثم أتى بقوله : ﴿ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا ﴾ (٥) على طريق الاستئناف لبيان

الموجب على سبيل التعكيس لأن كونه نوراً وهدى موجب لأن يجعل ذريعة إلى التخلص من ظلمات  
(٦) (٧) (٨)

١- الاكتشاف ٤٦/٢ وتمام كلامه : ( وأن نعي عليهم سوء جهلهم لكننا بهم وتحريفهم

وإبداء بعض وإخفاء بعض )

٢- ما بين القوسين ساقط من (ع)

٣- في (د) الإنزال

٤- الإدماج : في اللغة مصدر أدمج الشيء في الشيء إذا أدخله فيه ، وقيل :

هو ألف ، وفي الاصطلاح : أن يضمن المتكلم كلاماً سابقه لمعنى آخر بشرط أن لا

يصرح به ، وسواء أكان ذلك مدحاً أو غيره يقال : أدمج الشيء في الثوب إذا

لغنه فيه . راجع التعريفات ص ١٥ وخزانة الأدب للحموي ٤٨٩/٢

وأنوار الربيع ٦/ ٧٩ وبيدع القرآن ص ١٧٢ والمصباح المنير ص ٧٦

٥- الأنعام : ٩١

٦- سبق تعريف العكس في ص ٢٢٩

٧- من قوله : ( للناس كافة ) .... إلى «نورا وهدى» ساقط من (د)

٨- في (د) تخلص

الجهالات ووسيلة إلى النجاة من ورطات الكفر والضلالات فعكسوا وحقروه حيث جعلوه ذا قراطيس<sup>(١)</sup>  
 مقطعة وورقات مفرقة وبعضوه فأنحفوا ما أرادوا وأبدوا ما اشتبهوه ليضلوا ويضلوا ،<sup>(٢)</sup>  
 وقد أرمأ إلى هذا المعنى بقوله : " وإن نعى عليهم سوء حملهم لكتابهم ،، يعني كلفوا علمها والعمل بها<sup>(٣)</sup>  
 لكونها نوراً وهدى فحاسوا بها وظلموا حقها وهو مقتبس من قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوْرَةَ ﴾<sup>(٤)</sup>  
 ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْإِخْمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا ۖ ۝<sup>(٥)</sup>

- 
- ١ - في ( م ) الجهات بستط ( لا ) من وسط الكلمة  
 ٢ - الواو العاطفة ساقطة من ( د )  
 ٣ - في ( د ) ورطة بالثاء لمربوطة - ومعنى الورطة الهلكة وكل أمر تعسر النجاة منه ، ترتيب القاموس ٤ / ٩٨٨ ولسان  
 العرب ٦ / ٨١٣ ( ورط ) وقد سبق التعريف به في ص ٩٤  
 ٤ - في ( م ) الضلات بستط ( لا ) من وسط الكلمة  
 ٥ - الواو العاطفة ساقطة من ( د )  
 ٦ - في ( ع ) متفرقة  
 ٧ - في ( د ) أوى  
 ٨ - في ( ع ) عليها  
 ٩ - في ( م ) فحاسبوا في ( ي ) ر ( د ) لحاسوا بالجيم - ومعنى حاسوا أي ترددوا مصدره حوس من حاس  
 حوسا وحوسانا تردد .  
 ترتيب القاموس ١ / ٥٥٧ ولسان العرب ١ / ٧٢٦ ( حوس )  
 ولعل صوابها والله أعلم ( فحاسبوا بها ) بالخاء المعجمة كما تبدر في ( ع ) يقال : حاس به عذر به وحاس فلان بالجهد عذ  
 راجع الصحاح ٣ / ٩٢٦ ( حاس ) وأثبت كما في ( ع ) لدلالة السياق عليه .  
 ١٠ - سورة الجمعة : ٥

قال صاحب المرشد : ﴿ هَدَى لِلنَّاسِ ﴾<sup>(١)</sup> وقف كاف ، ومنهم من فرّق بين القراءتين ، وقال : وهو وقف حسن إذا قرئ بالياء التحتاني ، ولا فرق عندي وهو وقف حسن على القراءتين .<sup>(٢)</sup>

وقال أبو البقاء : ﴿ نُورًا ﴾ حال من الهاء في ( به ) أو من ﴿ الْكِتَابِ ﴾ و ﴿ بِهِ ﴾ يجوز أن يكون مفعولا به وأن يكون حالا و ﴿ تَجْعَلُونَهُ ﴾ مستأنفا لا موضع له .<sup>(٣)</sup>

ولذلك فرّق المصنف حين أخرج ﴿ نُورًا ﴾ و ﴿ هَدَى ﴾ في صورة الجملة الاسمية ليؤذن بأنهما حال مؤكدة ، وأبرز تفسير ﴿ تَجْعَلُونَهُ ﴾<sup>(٤)</sup>

١- في (ي) وهدى

٢- الأنعام : ٩١ ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ ... ﴾ الآية

٣- الواو ساكنة من (ع)

٤- المرشد مخطوط — وفي (ع) بزيادة ( إذا قرئ بالياء ) قبل قوله : « على القراءتين »

ومن قوله : « وهو وقف حسن » ... إلى « على القراءتين » ساكن من (د)

٥- في (ع) و (د) مستأنف

٦- راجع الإملاء ١/ ٥٥٤

٧- في (د) وكذلك

٨- في (د) بها

مصدرا بكلمة الغاية ليدل على انقطع ، وأن مجيء ذلك النور وتلك الهداية امتد إلى زمن أولئك الضالين

(١)

المضلين حتى فعلوا بهما ما فعلوا ، ثم وزان هذه الآية مع ما يتلوها من قوله : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ

(٢)

مَبْرُكٌ مُصَدِّقٌ ﴾ وزان قوله تعالى في آخر السورة ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ

(٣)

وَتَفْصِيلًا ﴾ الآية مع قوله : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكٌ فَاتَّبِعُوهُ ﴾ وأما قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

(٤)

بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ وقوله : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾

(٥)

١- (المضلين) ساقطة من (د)

٢- الأنعام : ٩٠

٣- في (م) الذين

٤- الأنعام : ١٥٤

٥- كلمة (الآية) ساقطة من (ع)

٦- الأنعام : ١٥٥

٧- الأنعام : ٩٠

٨- الأنعام : ٩٣

(١) الآية فكالتفصيل لما يحصل من إجمال قوله : ﴿ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ (٢) لَأَنَّ الْمَعْنَىٰ أبدأ بالإنذار أهل (٣)  
 أم البلاد ثم أسرع في إنذار من حولها من المكلفين فهم إما مصدقون أو مكذبون . (٤) (٥) (٦)

٢٢٦ - قوله : (( أنشدك )) (٧)

الجوهري : نشدت فلانا إذا قلت له : أنشدتك الله أي سألتك بالله ، كأنك ذكرته إياه . (٨) (٩) (١٠)

٢٢٧ - قوله : (( فإنهم لا يقدر أن يناكروك )) أي قوله ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ (١١) (١٢) (١٣)

١ - في ( ي ) كالتفصيل

٢ - الأنعام : ٩٢

٣ - في ( د ) إيذاناً والأنسب أن يقال : ابدأ بالأمر لتناسب كلمة ( ولتنذر ) والله أعلم .

٤ - في ( م ) الأمن والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) و ( د ) و ( ع ) لأن الكلام جار في معنى قوله تعالى : ﴿ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا .... ﴾ الأنعام : ٩٢

٥ - في ( ي ) أشرع

٦ - قال الطيبي : ومنه سميت مكة أم الدحو الأرض من تحتها ، راجع تفسير البقرة للطبي ١ / ٦٦

قال ابن عطية : وأم القرى : مكة سميت بذلك لوجوه أربعة منها أنها منشأ الدين وشرع ومنها ما روى أن الأرض منها دحية ومنها أنها وسط الأرض وكان نقطة للقرى ... ،

وتقدير الآية لتنذر أهل أم القرى ( ومن حولها ) يريد أهل سائر الأرض .. راجع المحرر ٦ / ١٠٧

وقال الشيخ رشيد رضا : هو مروي عن بعض مفسري السلف نحو المراد أنها أول ما ظهر من الأرض اليابسة في الماء ولا يعرف هذا إلا بوحى صريح - راجع تفسير المنار ٧ / ٦٢١

٧ - الكشف ٢ / ٢٧ وتام كلامه : ( بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يفيض الخير السمين )

٨ - في ( م ) فلان

٩ - كذا في ( م ) و ( ي ) وفي ( د ) والكشاف ( نشدتك الله ) وفي ( ع ) نشدك بحذف لفظ الجلالة .

١٠ - ( انظر الصحاح ٢ / ٥٤٣ ) يقال نشد بالله استحلف ونشد فلاناً قال له : نشدتك الله أي سألتك بالله

ونشدك الله بالفتح أي أنشدك بالله - راجع ترتيب القاموس ٤ / ٣٧١ واللسان ٦ / ٤٤٢٢ ( نشد ) والمصباح المبيّن ٣١

١١ - في ( د ) يتدرون

١٢ - الكشف ٢ / ٢٧

١٣ - الأنعام : ٩١



بمعنى : قل : الله أنزل الكتاب الذي جاء به موسى إلى آخره تبكيت وإشعار بأن الجواب متعين لا

(١)

يمكن غيره وتنبه على أنهم مبهورون لا يقدرّون على الجواب ولهذا عقبه بقوله : ﴿ ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ

(٣) (٣)

يَلْعَبُونَ ﴾

(٧)

(٦)

(٥)

(٤)

٢٢٨ - قوله : (( وقرئ ﴿ لِيُنْذِرَ ﴾ بالياء والتاء )) كلهم بالتاء الفوقانية سوى أبي بكر .

(٨)

٢٢٩ - قوله : (( ويلعبون حال من ﴿ ذَرَهُمْ ﴾ أو من ﴿ خَوْضِهِمْ ﴾ أو ﴿ فِي خَوْضِهِمْ ﴾ حال من

(١٠)

(٩)

﴿ يَلْعَبُونَ ﴾ )) وفي كلامه توسع لأن المراد حال من الضمائر على التقدير ، وهي حال مؤكدة

=====

١ - أي متحيرون والبيّنة : الباطل الذي يُتخير من بطلانه والبيّات الكذب والبيّتان وبهتة بهتاً فهو مبهور - أخذه بغتة

- راجع ترتيب القاموس ١ / ٣٣٠ ولسان العرب ١ / ٣٦٨ ( بهت )

٢ - ( يلعبون ) ساقطة من ( د )

٣ - الأنعام : ٩١ . وفي ( ي ) بعد كلمة ( يلعبون ) قوله : ( ويلعبون حال ) بتقديم وتأخير

٤ - ( وَلِيُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ) الأنعام : ٩٢

٥ - الكشف ٢ / ٢٧

٦ - ( كلهم بالتاء ) ملحقة بالحاشية اليسرى من ( د )

٧ - في ( د ) أبا بكر أنظر التيسير ص ١٠٥ وفيه ( أبو عمرو ) بدل أبي بكر ولعل الخطأ من محقق الكتاب وأنظر النشر ٢

/ ٢٩٠ وتوجيه من قرأ بالتاء أنه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وبياء الغيبة فالضمير للقرآن وهو الظاهر أي ينذر

بمواظبه وزواجه ويحوز أن يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم للعلم به - راجع الدر المنصور ٥ / ٣٨ وإبراز

المعاني المعاني ٣ / ١٣٣

٨ - في ( د ) لى

٩ - الكشف ٢ / ٢٧ وفيه بعد ( أو من خوضهم ) ويحوز أن يكون ( في خوضهم ) حالا من ( يلعبون )

١٠ - المراد بالتوسع أو الاتساع هو أن يأتي المتكلم بكلام متسع التأويل فيه بحسب ما تحتمله ألفاظه من المعاني فيتسع الرواة

في تأويله على مقدار عقولهم ،،

راجع بديع القرآن ص ١٧٣

(١) كقولہ تعالیٰ : ﴿ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (٢)

قال أبو البقاء : ﴿ فِي خَوْضِهِمْ ﴾ يجوز أن يتعلق بـ ﴿ ذُرَّهُمْ ﴾ على أنه ظرف له ، وأن يكون حالا من

ضمير المفعول في ( ذُرَّهُمْ ) وأن يكون متعلقا بـ ( يَلْعَبُونَ ) و ﴿ يَلْعَبُونَ ﴾ (٣) حال وصاحبها ضمير المفعول

في ( ذُرَّهُمْ ) إذا لم يجعل ( فِي خَوْضِهِمْ ) حالا منه وإن جعلته حالا منه كانت الحال الثانية من ضمير (٤)

الاستقرار في الحال الأولى ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير المحرور في ﴿ خَوْضِهِمْ ﴾ ويكون العامل (٥)

المصدر والمحرور فاعل في المعنى . (٦) (٧) (٨)

=====

١ - ( كقولہ تعالیٰ ) ساقط من د

٢ - جزء آية من سورة البقرة : ٦٠ وسورة الأعراف : ٧٤ - والشعراء : ١٨٣ والعنكبوت : ٣٦

قال ابن السمين : يجوز أن يكون ( في خوضهم ) متعلقا بـ (ذرهم) وأن يتعلق بـ (يلعبون) وأن يكون حالا من مفعول (ذرهم) وأن يكون حالا من فاعل (يلعبون) فهذه أربعة أوجه -

وأما (يلعبون) فيجوز أن يكون حالا من مفعول (ذرهم) ومن منع أن تعدد الحال لواحد لم يجز حينئذ أن يكون حالا من مفعول (ذرهم) بل يجعله إما متعلقا بـ (ذرهم) كما تقدم أو بـ (يلعبون) أو حالا من فاعله ، ويجوز أن يكون (يلعبون) حالا من ضمير (خوضهم) وجاز ذلك لأنه في قوة الفاعل لأن المصدر مضاف لفاعله لأن تقدير ذرهم يخوضوا لاعين ، وأن يكون حالا من الضمير في (خوضهم) إذا جعلناه حالا لأنه تضمن معنى الاستقرار فتكون حالا

متداخلة - راجع الدر المنصور ٥ / ٣٦ - ٣٧ والبحر المحیط ٤ / ١٧٨ -- وروح المعاني ٧ / ١ / ٢٢١

٣ - ( ويلعبون ) ساقطة من ( ع )

٤ - في ( ع ) حال

٥ - في ( ع ) الاستمرار

٦ - في ( د ) حال

٧ - في النسخ الثلاث ( المحرور ) بحذف الواو والصواب إثباتها كما في ( ي ) والإملاء

٨ - انظر الإملاء ١ / ٢٥٢ والمراد بقول العكبري : " المحرور فاعل " أي ضمير ( هم ) في ( خوضهم )

٢٣٠ - قوله تعالى : (( ولبعض التجاورين )) .

قيل : عنى به نفسه ، وقيل له : لم تجاور مكة ؟ قال القلب الذي أحده ( ثمة لا أحده ) ههنا ،  
متناهي : مرجعى ، انتاب فلان القوم أي أتاها مرة بعد أخرى وهو افتعال من التوب .

(١٠)

٢٣١ - قوله : (( كانت لطفا له )) .

أي كانت المحافظة على ( الصلاة فتح باب في المحافظة على ) الصوم والإنفاق والحج وغيرها وزجراً عن  
المعاصي .

(١١)

٢٣٢ - قوله : (( رأيت فيما يرى النائم )) الحديث أخرجه الشيخان

- ١ - في ( د ) الجاوزين
- ٢ - أنظر الكشف ٢ / ٢٧ وثم البيت
- { فمن يلق في بعض القريات رحلة .: فأم القرى تلقى رحالي ومتناهي }
- وقبله { : أنا الجار جار مكة مركزي .: ومضرب أوتادي ومعقد أطنابي }
- وبعده { : ومن كان في بعض المحارب راکما } فللكعبة البيت المحرم بحرابي }
- أنظر الزمخشري لأحمد الخوني ص ٨١ - وفي شواهد الكشف : البيت للزمخشري يفتخر بمكة وسكانها ، والقريات بالشديد للتصغير
- أنظر مشاهد الإنصاف ص ١١
- ولعل هذا البيت في ديوانه - وديوانه مخطوط برقم ٤٥٢٩ أدب دار الكتب ، وأنظر كشف الظنون ١ / ٧٩١
- ٣ - في ( د ) يجاوز
- ٤ - في ( ع ) مكة
- ٥ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
- ٦ - في ( د ) سابي
- ٧ - في ( د ) اثبات
- ٨ - في ( د ) إياهم -
- ٩ - ويريد بذلك أن من يلق رحله في بعض القريات الصغيرة فلا فخر له على فإن مكة محط رحالي ومتناهي أي عمل أنتياهي أي دخولي فيها نوبة بعد أخرى . وتلقى على زنة اسم مفعول .
- راجع مشاهد الكشف ص ١١ ومتناهي أصله من التوبة وهو الرجوع من الذنب وغيره - راجع اللسان ١ / ٤٤ : ( توب )
- ١٠ - الكشف ٢ / ٢٧ وعبارته : ( كان لطفا في المحافظة على أخواتها )
- ١١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
- ١٢ - في ( ع ) وغيرهما
- ١٣ - قال تعالى : ( إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ) الآية رقم ٤٥ من سورة العنكبوت .
- ١٤ - الكشف ٢ / ٢٧ وتام كلامه : ( كأن في يدي سوارين من ذهب فكيرا على وأهماني فأوحى الله إلى ... ) إلخ

عن أبي هريرة ولعل صلوات الله عليه (وسلامه) أول السوارين بالكذابين لأن السوار سيما إذا كان ذهباً<sup>(١)</sup>  
 ليس من سمة الرجال خصوصاً الأنبياء ، وكونهما في يديه دل على شخصين ينازعانه فيما يتقوى به من<sup>(٢)</sup>  
 الرسالة والنبوة كقوله تعالى : ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾<sup>(٣)</sup> فلا يكونان إلا كذابين .<sup>(٤)</sup>  
 وقال التوربشتي : نبه بنفخهما على استحقر شأنهما وأنهما بمحققان بأدنى ما يصييهما من بأس الله .<sup>(٥)</sup>

- ١ - نص الحديث هكذا : " بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهمني شأنهما فأوحى إلي في المنام أن أنفخهما  
 فنفتخهما فطار فأولتهما كذابين فخرجان من بعدي ، فكان أحدهما العنسى والآخر مسيلمة صاحب اليمامة "  
 أخرجه البخاري ٣ / ١٣٢٦ رقم ٢٤٢٤ في المناقب باب علامات النبوة و ٤ / ١٥٩١ - ١٥٩٢ رقم ٤١١٨ المغازي  
 باب قصة الأسود العنسى و ٥ / ٢٥٧٩ رقم ٦٦٢٨ التعبير باب إذا رأى شيئا في المنام - ( في صحيحه )  
 وأنظر في شرح الحديث فتح الباري ١٢ / ٤٢٣ رقم ٧٠٢٧ وفي رواية : " بينا أنا نائم إذ أتيت خزائن الأرض فوضع  
 في يدي سوارين من ذهب ... " الحديث وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ١٧٨١ رقم ٢٢٧٤ - ٢٢٧٥ في الرؤيا باب  
 رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم .  
 ٢ - السوار ما تلبسه المرأة يقال : سورت أي ألبسته السوار فتسور وهو من الخلي المعروف " ترتيب القاموس ٢ / ٦٤٤  
 ولسان العرب ٢ / ٢١٤٨  
 ومعنى ( أول ) من التأويل أي أول الرؤيا بمعنى غيرها -  
 ٣ - في ( ع ) لا سيما  
 ٤ - في ( ع ) شيمة  
 ٥ - سورة القصص : ٣٥  
 ٦ - في ( ي ) و ( ع ) ولا  
 ٧ - في ( ي ) التوربشتي - بالتاء المثناة والصواب ما أثبتته كما في باقي النسخ والتوربشتي بضم التاء المثناة من فوق بعدما  
 واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة وهو فضل الله شهاب الدين محدث فقيه حنفي من مؤلفاته شرح مصابيح  
 السنة ( ت في حدود الستين والستماتة ) وأنظر طبقات الشافعية للسبكي ٨ / ٣٤٩ - ٣٥٢ وقال خاجي خليفة أنه  
 كان حنيفاً وقال ( ت ٦٠٠ هـ ) كشف الظنون ٢ / ١٦٩٨  
 ٨ - في ( د ) بنفخها  
 ٩ - في ( ي ) بعد قوله : " من بأس الله " ( قوله : عبارة عن العنف ) بتقديم وتأخير وكتابه مخطوط ذكره خاجي خليفة  
 وقال : شرح مصابيح السنة وسماه الميسر - راجع المرجع السابق .

(١)

٢٣٣ - قوله : (( الغريم الملقظ ))

(٥)

(٤)

(٣)

(٢)

الجوهري : ألقظ فلان بفلان إذا لزمه عن أبي عمرو وهو ملقظ به إذا لزمه لا يفارقه .

(١)

الإزهاق : من زهقت نفسه تزهق زهوفا أي خرجت .

(٨)

(٧)

٢٣٤ - قوله : (( ولا أريم مكاني ))

(١٠)

(٩)

الجوهري : رame يريمه ربما أي برحه يقال : لا تَريمه أي لا تبرحه .

(١١)

والسياق نزع الروح .

١ - الكشف ٢ / ٢٨ وفيه : ( الغريم المسلط ) ولعل الطيبي نقل من نسخة أخرى للكشاف - وتام كلامه : ( يبسط يده

إلى من عليه الحق ويعنف في المطالبة ولا يهمله ويقول له : أخرج إلى مالي عليك الساعة )

٢ - ( فلان ) ساقطة من ( ع )

٣ - في ( م ) ألزمه

٤ - المراد منه ( أبو عمرو بن العلاء ) أحد القراء السبعة وقد سبقت ترجمته في ص ٢٢١

٥ - الصحاح ٣ / ١١٧٩ ( لفظ ) والإلظاظ : لزوم الشيء والمثابرة عليه يقال :

ألظظت به ألقظ إلظاظا وألقظ فلان بفلان إذا لزمه ،،

غريب الحديث لأبي عبيد ٢ / ١٩٥ وترتيب القاموس ٤ / ١٤٨ ولسان العرب ٥ / ٤٠٣٨ ( لفظ )

ومعنى الغريم الدائن والمديون - ترتيب القاموس ٣ / ٣٨٨ وقال ابن منظور : والغريم الذي له الدين والذي عليه جميعا

والجمع غرماء - لسان العرب ٥ / ٣٢٤٧ ( غرم ) والمصباح المشير ص ١٦٩

٦ - الصحاح ٤ / ١٤٩٣ ( زهق ) يقال : زهقت نفسه تزهق زهوفا وزهقت لغتان أي خرجت ،، ترتيب القاموس ٢ /

٤٨٧ ولسان العرب ٣ / ١٨٧٩ ( زهق ) .

٧ - في ( م ) ريم

٨ - الكشف ٢ / ٢٨ وتام العبارة : ( حتى أنزعه من أحداقك )

٩ - في ( ع ) نرحه

١٠ - الصحاح ٥ / ١٩٣٩ ( ريم ) الرِّيم البراح والفعل منه رام يريم إذا برح يقال :

ما يريم يفعل ذلك أي ما يبرح - ترتيب القاموس ٢ / ٤٢٣ لسان العرب ٣ / ١٧٩٥ ( ريم )

١١ - في ( ع ) نرح

٢٣٥ - قوله : (( عبارة عن العنف )) أي كناية عنه لا أن ثمة بسط الأيدي وقوله : " وانهم يفعلون بهم فعل الغريم

(٦)

إلى آخره " بيان لوجه التمثيل ، فإن أصل الكناية أخذ الزبدة والخلاصة من التمثيل الذي هو تشبيه الحالة

بالحالة .

بالحالة .

٢٣٦ - قوله : (( ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ﴾ يجوز أن يريدوا وقت الإماتة وأن يريدوا وقت الممتد المتطاوّل )) والظاهر هذا

(١٠)

الثاني لأن قوله : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى﴾ مناسب لحال القيامة ، لأن الآيات

الواردة في معناها هي فيها وقد عطف من حيث المعنى

١ - أنظر الكشف ٢ / ٢٨ - وفيه بتقديم هذه العبارة حسب التسلسل في النسخ الأربع حيث قال في تفسير قوله

تعالى : ﴿وَالْمَلِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ الأنعام : ٩٣ - يسطون إليهم أيديهم يقولون : هاتوا أرواحكم أخرجوها

إلينا من أحسادكم وهذه عبارة من العنف في السياق والإلحاح والتشديد في الإزهاق من غير تنفيس وإعمال وأنهم

يفعلون بهم ... ) إلخ

٢ - في ( م ) عشر وساقطة من ( ع ) و ( د )

٣ - في ( د ) بسيط

٤ - في ( ع ) ألا ترى

٥ - تبدو في ( م ) الحريم

٦ - في ( ع ) و ( د ) وإن

٧ - ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ الأنعام : ٩٣

٨ - الكشف ٢ / ٢٨ وتام العبارة : ( الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة )

٩ - في ( ي ) ( أن هذا )

١٠ - الأنعام : ٩٤

١١ - في ( ع ) نعي

على ﴿ تَجَزَّوْنَ ﴾<sup>(١)</sup> والتقدير يقولون : اليوم تجزون عذاب الهون ، واليوم يقال لهم : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمُونَا ﴾<sup>(٢)</sup>  
فَرْدَى ﴿<sup>(٣)</sup>

٢٣٧ - [ قوله ] : (( كقولك : رجل سوء )) أي عذابا شديداً فأضيف ليدل على أن العذاب ملك له لأن

نسبة الإضافة ألصق من نسبة الصفة بالموصوف ، ومن ثم قال : " يريد العراقة في الهوان أي الأصالة ،  
الأساس : فلان معرق في الكرم أو اللؤم وهو عريق فيه واعتزت الشجرة واستعرت ضربت بعروقها .<sup>(١٠)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(٨)</sup> <sup>(٧)</sup>

=====

- ١ - الأنعام : ٩٣
  - ٢ - ( يقولون اليوم ) ساقط من ( د )
  - ٣ - الأنعام : ٩٤
  - ٤ - ساقط من ( م )
  - ٥ - الكشف ٢ / ٢٨ وتام العبارة : ( يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه )
  - ٦ - في ( ع ) عد عذابا
  - ٧ - في ( د ) معرقا
  - ٨ - في ( م ) وأعرت
  - ٩ - في ( د ) الشجرية
  - ١٠ - الأساس ص ٢٩٩ عرق باختصار
- قال صاحب القاموس : وأعرق صار عريقاً في اللؤم وفي الكرم وأعرق الشجر اشتدت عروقه في الأرض ، ترتيب القاموس ٣ / ٢٠٥ ( عرق )
- وقال ابن منظور : وعرق كل شيء أصله والجمع أعراق وعروق ورجل معرق في الحسب والكرم ، قال الجوهري : أعرق الرجل أي صار عريقاً وهو الذي له عروق في الكرم ،
- راجع لسان العرب ٤ / ٢٩٠٤ والصحاح ٤ / ١٥٤٤ والمصباح المنير ص ١٥٤ ( عرق )

(٢)

أي زعمتم أن الأصنام شركاء الله في عبادتكم لأنهم إذا عبدوا الآلهة فقد جعلوا لله شركاء والإضافة إلى  
الفاعل أي استعبادكم الآلهة ، وقوله : " وفي استعبادهم " عطف تفسيري على قوله : ﴿ فِيهِمْ ﴾ على نحو

أعجبني زيد وكرمه .

(٤)

(٣)

كرجال جمع رجل في الشواذ .

١ - الكشف ٢ / ٢٨ وثام العبارة : ( لأنهم حين دعوهم آلهة وعبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم )

٢ - في ( ع ) و ( د ) شركاء لله

٣ - في ( ع ) فرادى

٤ - الكشف ٢ / ٢٨ والآية ( وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى ... ) الأنعام : ٩٤ .

٥ - في ( ع ) كرجال جمع رجل .

٦ - الشاذ في اللغة النادر وهو ما يكون مخالفا للقياس من غير نظر إلى قلة وجوده وكثرته يقال : شذ يشذ ويشذ شذاً  
وشذوذاً إذا ندر عن الجمهور .

راجع التعريفات ص ١٢٤ وترتيب القاموس ٢ / ٦٨٨ ولسان العرب ٤ / ٢٢١٩ ( شذذ ) وجمال القراء للسخاوي ١

٢٣٤ /

وفي اصطلاح القراء : إذا فقد أحد الشروط الثلاثة المعتبرة من الأركان الثلاثة وهي

١ - أن تكون موافقة لأحد المصاحف العثمانية رسماً .

٢ - أن تكون موافقة للغة العربية .

٣ - أن تثبت بطريق التواتر .

فإذا وجدت تلك الشروط في قراءة فهي القراءة المتواترة التي يجب قبولها ولا ينبغي جحدتها متى احتل هذه الأركان أو

بعضها فهي شاذة مردودة وأهم تلك الأركان الركن الثالث وهو التواتر ،، راجع جمال القراء ١ / ٢٣٤ ومجلة كلية

القرآن الكريم العدد الأول من ص ١٥ إلى ٢٦ بحث الأستاذ عبد الفتاح القاضي بعنوان (حول القراءات المتشاذة)

(و فراداً) بالتنوين نسبها ابن خالويه لعيسى بن عمر - مختصر الشواذ ص ٢٣٨ ونسبها أبو حيان لعيسى بن عمر وأبي

حيوة أنظر البحر المحيط ٤ / ١٨٢ والمحرر ٦ / ١١١ وإعراب النحاس ١ / ٥٦٦

قال ابن السمين : ويقال في فرادى : فراد على زنة فعال فينصرف وهي لغة تميم وبها قرأ عيسى بن عمر وأبو حيوة -

وقال - : وقال أبو البقاء : وقرئ في الشاذ بالتنوين على أنه اسم صحيح يقال في الرفع فراد مثل نواف ورجال وهو جمع

قليل .

أنظر الدر المنصور ٥ / ٤٥ والإملاء ١ / ٢٥٣



(١) والسبعة ﴿فَرَادَى﴾ بالالف بغير تنوين جمع فردان كسكارى وسكران .<sup>(٢)</sup>

(٣) (٤)

٢٤١ - قوله : (( أي مجيئاً مثل خلقنا لكم ))

(٥)

النجىء عبارة عن خلق الله تعالى إياهم ثانياً فهو مثل خلقهم إياهم أولاً ونحوه قوله تعالى : ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ

(٦)

تَعُودُونَ﴾ .

(٧)

قال القاضي : ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ للحساب والجزاء منفردين عن الأموال والأولاد وسائر ما أثرتموه من

(٨)

الدنيا ( كَمَا خَلَقْنَاهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ ) أي على الهيئة التي ولدتم عليها في الانفراد فعلى هذا ﴿كَمَا

خَلَقْنَاكُمْ﴾ بدل من ﴿فَرَادَى﴾ أو حال ثانية إن جو . التعدد فيها أو حال من الضمير

في ﴿فَرَادَى﴾ أي مشبهين ابتداء خلقكم حفاة

١ - المراد بالسبعة - القراءات السبع المعروفة المتواترة المروية عن الأئمة السبعة الأعلام نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وعاصم

وحمزة والكسائي المتفق على قراءتهم ، وإذا ذكر مع هؤلاء أبو جعفر المدني ويعقوب الحضرى وخلف العاشر فتصير قراءتهم عشرة

يعني ما فوق السبع - وقراءات هؤلاء أيضاً متواترة في قول محقق علماء القراءات والتفسير كالإمام البغوي وابن الجزري وغيرهما وتدرس سبق -

٢ - اختلف في لفظ ( فرادي ) هل هو جمع أو لا ؟ على أقاويل ،،

راجع الدر المنصور ٥ / ٤٤ - ٤٥ ولسان العرب ٥ / ٣٣٧٤ ( فرد )

٣ - في ( د ) خلقناكم

٤ - الكشف ٢ / ٢٨

٥ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

٦ - سورة الأعراف : ٢٩

قال ابن عطية في تفسير قوله تعالى : ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى﴾ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿ - الأنعام : ٩٤ - هذه حكاية عما يقال

لهم بعد قبض أرواحهم فيما عند خروجها من الأجساد وإما يوم القيامة كل ذلك محتمل وفرداي معناه فرداً فرداً والالف في آخره

ألف تأنيث ،، راجع المحرر ٦ / ١١١

٧ - الأنعام : ٩٤

٨ - ( أي ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

عراة غرلا أوصفه مصدر .

(١)

كما قال المصنف : " والأحسن للتأليف أن يكون حالاً من الضمير في ﴿فَرَادَى﴾ معنى ولفظاً .

قال أبو البقاء : ﴿أَوَّلَ﴾ ظرف لـ ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ والمرة في الأصل مصدر مَرَّمْتُ ثم استعمل ظرفاً اتساعاً

(٥)

وهذا يدل على قوة شبه الزمان بالفعل .

=====

- ١ - في ( د ) عراة حفاة بالتقديم والتأخير .
- ٢ - كما جاء ذلك في الأحاديث الصحيحة - منها : عن ابن عباس قال : قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال : " انكم محشورون حفاة عراة غرلا ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ﴾ - الأنبياء : ١٠٤
- أخرجه البخاري في صحيحه ٣ / ١٢٧١ رقم ٣٢٦٣ في كتاب الأنبياء باب ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ - سورة مريم : ١٦
- وراجع فتح الباري ١١ / ٣٧٧ رقم ٦٥٢٦
- وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ٢١٩٤ رقم ٢٨٥٩ في كتاب الجنة باب فناء الدنيا وبيان الحشر عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما واللفظ للبخاري كما هو مخرج في السنن أيضا سوى سنن أبي داود .
- ٣ - انظر تفسير البضاوي ١ / ٣٠٢ - ٣٠٣ بتصرف واختصار .
- ٤ - من قوله : " أي مشبهين ابتداء خلقكم ... إلى قوله : معنى ولفظاً " ساقط من ( ع )
- قال ابن السمين : ( فرادى ) منصوب على الحال من فاعل ( جتتمونا ) و ( جتتمونا ) فيه وجهان أحدهما : أنه بمعنى المستقبل أي نجتمعنا وإنما أبرزه في صورة الماضي لتحقيقه كقوله تعالى : ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ - النحل : ١ - و ﴿فَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ - الأعراف : ٤٤
- والثاني : أنه ماض والمراد به حكاية الحال بين يدي الله تعالى يوم القيامة " الدر المنون ٥ / ٤٤
- ٥ - الإملاء ١ / ٢٥٣ - ٢٥٤ وانظر البحر المحيط ٤ / ١٨٢ والدر المنون ٥ / ٤٦

قال القاضي : البين من الأضداد يستعمل في الوصل والفصل .

وقيل : هو الظرف أسند إليه الفعل على الاتساع ، والمعنى وقع التقطع بينكم ،

ويشهد له قراءة نافع والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على إضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه ، أو

أقيم مقام موصوفه وأصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به .

=====

١ - المراد بذلك قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ الأنعام : ٩٤ .

وانظر الكشف ٢ / ٢٨ وقام كلامه ( كما تقول : جمع بين الشيعين تريد أوقع الجمع بينهما على إسناد الفعل إلى مصدره بهذا التأويل ومن رفع فقد أسند الفعل إلى الظرف كما تقول : قاتل خلفكم وأمامكم )

٢ - انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٢ قال ابن الأنباري : البين من الأضداد يكون البين الفراق ويكون البين ، الوصال فإذا

كان الفراق فهو مصدر بأن يبين بيننا ، انظر الأضداد لابن الأنباري ص ٧٥ والمحرر ٦ / ١١٢ - ١١٣ وترتيب

القاموس ١ / ٣٥١ ولسان العرب ١ / ٤٠٣ ( بين ) والمصباح المئيد ص ٢٧ - ٢٨

٣ - وقرأ الباقر بالرفع .: راجع التيسير ص ١٠٥ والنشر ٢ / ٢٦٠

وذكر ابن السمين في توجيه القراءتين تسعة أوجه ، انظر الدر المصون ٥ / ٤٨

وراجع المحرر ٦ / ١١٢ وإبراز المعاني ٣ / ١٣٤

٤ - ( عليه ) ساقطة من ( ع )

٥ - في ( ع ) وأقيم

٦ - ( ما ) ساقطة من ( د ) والمراد من قول الطيبي : ( أو أقيم مقام موصوفه ) أي الظرف

٧ - وهي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه - راجع مختصر الشواذ ص ٣٩

وقال أبو حيان : وقرأ عبد الله وبجاهد والأعمش ( ما بينكم ) والمعنى تلف وذبح ما بينكم وبين ما كنتم ترعمون ،

البحر المحيط ٤ / ١٨٣ والدر المصون ٥ / ٤٧ - ٤٨ وإبراز المعاني ٣ / ١٣٤

(١)

وقال صاحب الكشف : "ما موصوف و"بينكم" صفته وليس بموصول لأن الموصول لا يحذف .

(٢)

وقال صاحب الفرائد : قوله : ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ على إسناد الفعل الى مصدره ،

(٣)

يعنى وقع التقطع بينكم بعيد لأن التقطع لازم وما ذكره من النظر متعد ، وهو قوله "جمع بين الشئيين"

لأنه ليس فى الأصل مما أسند الفعل فيه الى مصدره بل هو من قبيل ما أوقع الفعل

على مصدره لأن تقديرا أصله أوقع

(٥)

(٤)

١٥ / ب الجمع بين الشئيين ، وهو من قبيل ما جعل المفعول / به لنسيانه بتأويل جمع الجمع بينهما أو أوقع الجمع

(٦)

(٧)

بينهما ، هذا إذا كان ( متعديا فأما إذا كان ) لازما فليس كذلك ، ويمكن أن يقال : إن الاستشهاد بمجرد

(٨)

إسناد الفعل الى مصدره سواء كان لازما أو متعديا .

١ - الكشف مخطوط

وقال أبو على الفارسي : ويحتمل أن يكون فى موضع رفع وكذلك قوله تعالى : ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ المتحنة

: ٣ - وهى قراءة بن كثير ونافع وأبى عمرو يعنى : نبينا للمجهول - راجع شرح الآيات المشككة الاعراب ص ٣٣٨

- ٣٣٩ والتيسير ص ٢١٠ والنشر ٣٨٧/٢

٢ - الأنعام : ٩٤

٣ - فى ( م ) النظر

٤ - فى ( ي ) الجمع

٥ - فى ( د ) إذا

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٧ - فى ( د ) لمجرد

٨ - الفرائد مخطوط

٢٤٢ - قوله ((عطفه على ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ لا على الفعل)) فإن قلت : لم لم يعطف عليه كما ذهب إليه

(١)  
الإمام ؟ ويكون الغرض إرادة الاستمرار في الأزمدة المختلفة كما سبق

- ١ - الأنعام : ٩٥ والمراد بقوله (عطفه على) أى قوله تعالى : ( يخرج ) الأنعام : ٩٥ معطوف على ( فالق الحب )  
٢ - الكشف ٢ / ٢٨ وتام كلمة : ( و ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ مرفعه موقع الجملة المبنية لقوله : ( فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ) لأن فتر حب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس إخراج الحى من الميت ( ..... ) إلخ  
٣ - أى لم لم يعطف ( يخرج ) على ( يخرج )  
٤ - قال الإمام الرازى : إن لقائل أن يقول : أنه قال أولا : ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ ثم قال : ( وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ) وعطف الاسم على لفعل قبيح فما السبب فى اختيار ذلك ؟ قلنا : قوله ( ويخرج الميت من الحى ) معطوف على قوله : ( فالق الحب والنوى ) وقوله : ( يخرج الحى من الميت ) كاليان والتفسير لقوله : ( فالق الحب والنوى ) لأن فلق الحب والنوى بالنبات والشجر النامى من جنس إخراج الحى من الميت لأن النامى فى حكم الحيوان ، ألا ترى إلى قوله : ﴿وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ - سورة الروم : ١٩ - ثم قال : " وفيه وجه آخر وهو أن لفظ الفعل يدل على أن ذلك الفاعل يعنى بذلت الفعل فى كل حين وأوان وأما لفظ الاسم فإنه لا يفيد التجدد والاعتناء به ساعة فساعة - راجع تفسير الرازى ١ / ٩٣

وقال الشوكانى : ( يخرج الحى من الميت ) عطف جملة اسمية على جملة فعلية ولا ضمير فى ذلك ، وقيل : معطوفة على ( فالق ) على تقدير أن جملة ( يخرج الحى من الميت ) مفسرة لما قبلها والأول أولى ، فتح التقدير ٢ / ١٤٢ - ١٤٣

في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup> ليكون إخراج الحى من البيت أولى في القصد من عكسه ، ولأن<sup>(٢)</sup>  
 المناسبة في الصيغة البديعة تقتضي هذا لأنه من باب العكس والتبديل كقوله تعالى : ﴿ يُوجِزُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ ﴾<sup>(٣)</sup>  
 وَيُوجِزُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ<sup>(٤)</sup> ولورود سائر ما يشبه الآية على هذا المنوال ، ،<sup>(٥)</sup>

قلت : يمنع ورود الجملة الثانية مفصولة عن الأولى على سبيل البيان ، ولو عطفت الثالثة على الثانية كانت<sup>(٦)</sup>  
 بيانية مثلها لكنه غير صالحة له لأن ﴿ قَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ ليس متضمنا لإخراج البيت من الحى ،

فإن قلت : فقدّر لها مبينا مناسبة لها كما صنعت في قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ ﴾<sup>(٧)</sup>  
 أُولَى الضَّرَرِ<sup>(٨)</sup> على تقدير خالق الحب والنوى ( وخالق الحب والنوى )<sup>(٩)</sup>  
 (١٠)

١ - سورة البقرة : ١٥ - قال الزمخشري في تفسيرها : فإن قلت : كيف ابتدئ قوله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ ولم يعطف  
 على الكلام قبله ؟ قلت : هو استئناف في غاية الجزالة والفخامة ... ، راجع الكشف ١ / ١٨٧ وتفسير البقرة للطبري  
 ٢٦٨ / ١

- ٢ - في ( د ) بسقط النون من كلمة ( لأن )
- ٣ - كذا في الأصل وفي ( ي ) الصنعة وفي ( ع ) و ( د ) الصفة
- ٤ - في ( د ) البديعة
- ٥ - في ( ع ) والآية
- ٦ - جزء من الآية رقم ٦١ سورة الحج و ٢٩ سورة لقمان و ١٣ : فاطر و ٦ : الحديد
- ٧ - في ( ع ) المتول
- ٨ - من قوله : ( عن الأولى على سبيل البيان ... إلى " ليس متضمنا " ساقط من ( د )
- ٩ - في ( م ) له
- ١٠ - في ( ي ) لهما
- ١١ - سورة النساء : ٩٥
- ١٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

قلت : يفوت إذا غرض التعميم الذي تعطيه الآية من إرادة تخرج الحيوان والناسي من النطف والبيض  
 (١)  
 والحب والنوى فإن هذا المعنى إنما يحصل إذا قدر ﴿ يُخْرِجُ ﴾ معطوفاً على ﴿ قَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ ثم  
 يسرى معنى العموم إلى قريبتها فيصح أن يقال : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ أي الحيوان والناسي [ من  
 (٢)  
 النطف والبيض والحب والنوى ويخرج هذه الأشياء الميتة من الحيوان والناسي ] ولقد قدر معطوفاً على  
 (٣)  
 ﴿ يُخْرِجُ ﴾ اختص بالحب والنوى ، .  
 (٤)

=====

- ١ - في ( ع ) لغوت
- ٢ - في ( د ) الثاني
- ٣ - في ( د ) النطفة
- ٤ - ( وَخُجِرَ الْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ ) الأنعام : ٩٥
- ٥ - في ( د ) الثاني
- ٦ - في ( د ) النطفة
- ٧ - ما بين المعقوفين سقط من ( م )
- ٨ - قال ابن السمين : ( يخرج ) يجوز فيه وجين  
أجلدهما : أنها جنة مستأنفة فلا محل لها .  
 والثاني : أنها في موضع رفع خبراً ثانياً لـ ( إن ) وقوله : و ( يخرج ) يجوز فيه وجهان أيضاً - :  
 أجدهما : أنه معطوف على ( قالى ) ولم يذكر الزخشري غيره أي الله قالق ويخرج أخر عنه بهذين الخبرين ، وعلى  
 هذا فيكون ( يخرج ) على وجهه وعلى كونه مستأنفاً يكون معترضا على جهة البيان لما قبله من معنى الجنة ،  
 والثاني : أن يكون معطوفاً على ( يخرج ) وهل يجعل الفعل في تأويل اسم ليصح عطف الاسم عليه أو يجعل الاسم  
 بتأويل الفعل ليصح عطفه عليه ؟ احتمالان مبيان على ما تقدم في ( يخرج ) إن قلنا : إنه مستأنف فهو فعل غير  
 مؤول باسم فيرد الاسم إلى معنى الفعل فكان خرجاً في قوة ( يخرج ) وإن قلنا : إنه خبر ثان لـ ( إن ) فهو بتأويل  
 اسم واقع موقع خبر ثان فلذلك عطف عليه اسم صريح - راجع الدر المصون ٥ / ٥٨ و المحرر ٦ / ١١٤ -  
 ١١٥ والكتاب لسيبويه ١ / ١٧٤ - ٣٥٦ .

وقال صاحب الانتصاف : تكرر في القرآن ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾<sup>(١)</sup> فيبعد قطعها عن نظيرها ، والوجه أن قياس الآية أن تكون الصفات باسم الفاعل كقوله : ﴿ فَالِقُ الْخَبِّ ﴾ ، ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿ جَلَعُ اللَّيْلِ ﴾<sup>(٣)</sup> وإنما عدل إلى صيغة المضارع في ﴿ يُخْرِجُ ﴾<sup>(٤)</sup> ليدل على تصوير ذلك وتمثيله واستحضاره وإخراج الحي من الميت أولى في الوجود وأعظم في القدرة فكانت العناية به أتم ، ولذلك جاء مقدما في مواضعه وحسن عطف الاسم على الفعل المضارع لأنه في معناه ، ( وهذا قريب من قول الإمام ) .<sup>(٥)</sup><sup>(٦)</sup>

---

١- الأنعام : ٩٥ وفي سورة يونس : ( وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ) الآية رقم : ٣١ - وانظر الآية رقم ٢٧ آل عمران والروم آية ١٩ - في هذه المواضع عطفت الجملة الفعلية على مثلها وأما موضع الأنعام فبعطف اسم الفاعل على الفعل إن عطف على ( يخرج )

٢ - الأنعام : ٩٦

٣ - الأنعام : ٩٦

٤ - في ( م ) وكأنه

٥ - ( به ) ساقطة من ( ي )

٦ - الانتصاف ٢ / ٢٩ بتصرف

وراجع الدر المصون ٥ / ٥٦ - ٥٨ وفتح القدير ٢ / ١٤٣ . ١٤٥٠ وإعراب النحاس ١ / ٥٦٧

٧ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

حيث قال الرازي : قوله : ( ويخرج الحي من الميت ) معطوف على قوله ( فالق الحب والنوى ) وقوله : ( يخرج الحي من الميت ) كاليان والتفسير لقوله : ( فالق الحب والنوى ... وفيه وجه آخر وهو أن لفظ الفعل يدل على أن ذلك الفاعل يعتنى بذلك الفعل في كل حين وأوان وأما لفظ الاسم فإنه لا يفيد التجدد والاعتناء به ساعة فساعة ... ) إلخ

راجع تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ٩٣



(١)

٢٤٣ - قوله : (( أفنى رياحاً ))

(٢)

رياح : اسم قبيلة أي أفناهم تعاقب الدهور والأعصار ومرور الليل والنهار .

(٣)

٢٤٤ - قوله : (( تفرى ليل عن بياض نهار ))

الشعر لأبي نواس يصف الخمر قبله :

(٥)

(٦) (٧) (٨)

{ كأن بقايا ما عفا عن حبابها .: تفريق شيب في سواد عذار  
تردت به ثم تفرى عن أديمها .: تفرى ليل عن بياض نهار }

١ - تمام البيت : ( فنى رياحاً وبني رياحاً .: تناسخ الإسماء والإصباح )

انظر الكشف ٢ / ٢٩ وتمام كلامه : ( ﴿ الإصباح ﴾ مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن : بفتح اضمزة جمع صبح وأنشد قوله ... يأكسر والفتح مصدرين وجمع مساء وصبح ،

قلت : وفي كلام نزعشري لف ونشر مرتب إذ تقدير الكلام بالأكسر مصدرين وبالفصح جمع مساء وصباح .

٢ - رياح : بكسر أوله والتخفيف علة بني رياح منسوبة إلى القبيلة وهم بنو رياح بن يربوع بن حنظلة بن مالك ، وهي

بالبسرة وقد نسب إليها قوم من الرواة راجع معجم البلدان ٣ / ١٠٩ ومراصد الاطلاع ٢ / ٦٤٦

قال القلقشندي : بنو رياح بطن من حنظلة من تميم من العدنانية وهم بنو رياح بن يربوع .. منهم سحيم الشاعر ،

نهاية الأرب ص ٢٤٧

قلت : ومن الرواة الذين نسبوا إليها رفيع بن مهران ( أبو العالية ) الرياحي .

وقال الشيخ محمد المرزوقي : رياح ( أبو حى ) من يربوع ثم صار اسماً للحي وروى بالتحنية - يعنى رياح - بالياء -

بدل الموحدة - راجع مشاهد الكشاف - ص ٢٣

٣ - الكشف ٢ / ٢٩ وتمام كلامه : ( فإن قلت : فما معنى ( فلق الصبح ) والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال (

ثم ذكر بيت أبي نواس "

٤ - هو الحسن بن هانئ المعروف بأبي نواس من كبار الشعراء ( ت ١٩٨ هـ ) انظر ترجمته في نزهة الألباء ص ٧٧ - ٨٠

والشعر والشعراء ٢ / ٦٨٠ وروفيات الأعيان ٢ / ٩٥

٥ - في ( ع ) خبابها ، وحباب الماء معظمه وطرائقه وفقايعه التي تطفو كأنها القوارير وهي اليعاليل ، ترتيب القاموس ١

/ ٥٧٠ ولسان العرب ١ / ٧٤٦ ( حب )

٦ - في ( ي ) سوادى

٧ - ( عذار ) ساقطة من ( ي )

٨ - انظر ديوان أبي نواس ص ٣١٢ وفيه ( من حبابها ) و ( ثم انفرت عن أديمه ) من قصيدة له التي مطلعها :

(( ديار نوار ما ديار نوار .: كسونك شحوا من منه عوار ؛ ))

وراجع مشاهد الكشاف ص ٤٥

(١)

(٢)

(٣)

(٤)

(٥)

تردت به أي بالحباب يعني أظهرته الخمر على وجهها فرئت الأديم فريا أي شققته وأراد به تشقق الحباب

(٦)

على وجه الخمر .

(٨)

(٧)

٢٤٥ - قوله : (( وأزرق الفجر يبد وقبل أبيضه )) .

(٩)

الطائي هو البحري

وتمامه : " وأول الغيث رش ثم ينسكب "

قبله : { هذى مخايل برق خلفه مطر }

(١١)

(١٠)

{ جود وورى زناد خلفه لب ، ، }

١ - في ( ع ) بالحباب

٢ - في ( م ) و ( ع ) و ( د ) فرتب - والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) ومعنى فرى يفريه شقه وتفري انشق ، يقال : أفریت الشيء شققته فانفري وتفري وتفري الليل عن صبحه إذا شق ، ، ترتيب القاموس ٣ / ٤٨٦ ولسان العرب ٥ / ٢٤٠٧ ( فرى ) وراجع مشاهد الكشف ص ٤٥

٣ - في ( د ) فوتا

٤ - في ( ع ) شقيقه

٥ - في ( ع ) بشفق

٦ - الخمر : أصلها مؤنثة وقد تذكر والأعراف فيها التأنيث يقال : خمرة صهرف وتجمع على خمور ، ، ترتيب القاموس ٢ / ١٠٦ ولسان العرب ٢ / ١٢٥٩ ( خمر )

٧ - ( قوله ) ساقطة من ( د )

٨ - الكشف ٢ / ٢٩ وتمام العبارة : ( فإن قلت : فما معنى فلق الصبح ؟ والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح ... قلت : فيه وجهان - أحدهما : أن يراد فلق ظلمة الإصباح وهي الغيش في آخر الليل ومنقضاء الذي يلي الصبح ، والثاني : أن يراد فلق الإصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار وإسفاره وقالوا : انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسما الفجر فنفا بمعنى مفلوق وقال الطائي (

٩ - هو الوليد بن عبيد الله ( أبو عبادة ) البحري الطائي الشاعر المشهور كان فاضلاً أديباً فصيحاً ( ت ٢٨٤ هـ ) انظر طبقات الشعراء لابن المعتز ص ٣٩٣ - ٣٩٤ ومعجم الأدباء ١٠ / ١ / ٢٤٨ - ٢٥٨ ووفيات الأعيان ٦ / ٢١

١٠ - في ( ي ) جود و :

١١ - انظر ديوان البحري ١ / ١٧١ هذه الأبيات من قصيدة له يمدح فيها أبا أيوب ( سليمان بن وهب ) التي مطلعها :

{ نحن الفداء فمأخوذ ومرتقب . . . ينوب عنك إذا همت بك النوب ، }

وانظر مشاهد الكشف ص ١١ وفيه : قيل : لأبي تمام وقيل : للبحري =

استشهد به على أن الصبح هو الذي ينشق عنه بياض النهار .

٢٤٦ - قوله : (( وقرأ النخعي فلق الإصباح وجعل الليل ))

فلق شاذ و ﴿جَعَلَ﴾ قرأ بها عاصم وحزمة والكسائي حملوه على معنى المعطوف عليه فإن ( فالتى ) بمعنى

فلق .

== ومعنى ينسكب : " يصب " والنسب صب الماء يقال : سكب الماء والدمع ونحوهما يسكبه سكباً ، ترتيب القاموس

٢ / ٥٨٣ لسان العرب ٣ / ٢٠٤٥ ( سكب ) وراجع مشاهد الكشف ص ١١

ومخايل : السحابة نخيلة والمخييل والمخيلة والمختالة التي تحسبها مطرة وأختلنا وأختلنا شمتا سحابة مخيلة وإختال سحاب لا يتخلف مطره ..

ترتيب القاموس ٢ / ١٣٨ ولسان العرب ٢ / ١٣٠٤ ( خيل )

ومعنى الزناد : الزناد جمع زند خشبتان يستقذح بهما فالسقلى زنده والأعلى زند يقال : إنه لوازى الزند ووربه يكون .

ذلك في الكرم وغيره من الخصال المحموده وتقول لمن أنجذك وأعانك : ورت بك زنادى ، ترتيب القاموس ٢ / ٤٨٠

لسان العرب ٢ / ١٨٧١ ( زند ) ومشاهد الكشف ص ١١

قال الجوهري : الزندى مصدر من ورى الزند يرى وريا إذا خرجت ناره ،

الصحاح ٦ / ٢٥٢٢ ( ورى )

١ - ( على ) ساقطة من ( د )

٢ - ( هو الذي ) ساقطة من ( ع )

٣ - هو الإمام الحافظ ثقة الفقيه إبراهيم بن يزيد بن قيس ( أبو عمران ) النخعي اليماني من كبار التابعين المشهورين ( ت

٩٦ وقيل ٩٥ هـ ) طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٨٢ وفيات الأعيان ١ / ٢٥ وسير الأعلام ٤ / ٥٢٠ - ٥٢٩

٤ - الكشف ٢ / ٢٩ والآية رقم ٩٦ الأنعام .

٥ - قال أبو حيان : وقرأ النخعي وابن وثاب وأبو حيوة ( فلق الإصباح ) فعلا ماضيا ، البحر المحيط ٤ / ١٨٥ والدر

المصون ٥ / ٥٩

٦ - وقرأ الباقون : ( جعل ) على وزن فاعل وجر اللام من الليل ) ، التيسير ص ١٠٥ والنشر ٢ / ٢٦٠

٧ - قال أبو شامة : وما قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلَ مَسْكَنَا ﴾ فهذه القراءة موافقة لقوله تعالى : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾

كلاهما اسم فاعل ضيف إلى مفعوله وقرأه الكوفيون ( وَجَعَلَ اللَّيْلَ ) جعلوه فعلا ماضيا ومفعولا به لأن فالتى بمعنى فلق

وقال ابن السمين : وهذا أدل دليل على أن القراءة عندهم سنة متبعة ، ألا ترى أن عبد الله - يعنى ابن مسعود رضي

الله عنه - كيف قرأ ( فلق الحب ) فعلا ماضيا وقرأ ( فالتى الحب ) اسم فاعل ، إبراز المعاني ٣ / ١٣٥ وشرح المفصل

لابن الحاجب ٢ / ٤٦٠ والدر المصون ٥ / ٦٠

٢٤٧ - قوله : (( والليل يطمئن إليه التعب بالنهار ))

(٢)

الأساس : ومن الجاز اطمأن إليه سكن إليه ووثق به .

كأنه ضمن اطمأن معنى سكن .

(٣)

[ وإسناد ] سكن إلى الليل من باب قائم ليله وصائم نهاره أي يسكن إليه من تعب في النهار ، ولهذا علله

(٤)

بقوله لاستراحته فيه .

(٥)

٢٤٨ - قوله : (( وجمامه ))

(٦)

الجوهري : الحمام بالفتح الراحة يُقال : جم الفرس جما وجماما إذا ذهب إعياءه .

١- الكشف ٩/٢ وتمام العبارة : ( لاستراحته فيه )

٢- الأساس ص ٨٤٤ وراجع ترتيب القاموس ٣/ ١٠٠ ولسان العرب ٤/ ٧٠٧

والمصباح المنير ص ١٤٣ - ( طمن ) ( طمان )

٣- ما بين المعقوفين ساقط من (٣)

٤- راجع الكتاب لسيبويه ١/ ٣٣٧ والمفصل ص ١٠٣

٥- الكشف ٩/٢ وتمام العبارة : ( ويجوز أن يراد وجعل الليل سكونا فيه

من قوله : ( لتسكنوا فيه )

٦- انظر الصحاح ٥/ ١٨٩ - يقال : جمَّ الفرس يجم ويجم بالكسر والضم "

انظر غريب الحديث لابن قتيبة ٢/ ٣٠٤ - ٣٦٨ ولسان العرب ١/ ٨٦٨

والمصباح المنير ص ٤٣ ( جمم )

٢٤٩ - قوله : (( <sup>(١)</sup> **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ** )) قرأنا بالحركات الثلاث (( <sup>(٢)</sup> **النَّصْبُ** <sup>(٣)</sup> العامة ، <sup>(٤)</sup> والرفع والجرح شاذتان .

٢٥٠ - قوله : (( ولا تقول : زيد ضارب عمرواً أمس ))

قال الزجاج : ولا يجوز جعل الليل سكنا لأن أسماء الفاعلين إذا كان الفعل ماضيا أضيفت إلى ما بعدها لا

(٨)  
غير تقول : هذا ضارب زيد أمس ، أجمع البصريون على أنه لا يجوز في زيد النصب وبعض الكوفيين يجيزه

(٩) فإذا قلت : هذا معطى زيد درهما فنصب درهما محمول على تأويل أعطى .

١ - ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾ الأنعام : ٩٦

٢ - الكشف ٢ / ٢٩ ( وتمام العبارة : ) فالنصب على إضمار فعل دل عليه ( جعل الليل )

٣ - أي قراءة الجمهور عطفاً على ( والشمس والقمر )

٤ - أما الرفع فقراً بها ابن محيصة على الابتداء ، والخبر محذوف أي معمولان وقرأ أبو حية بجرهما عطفاً على ( الليل سكتا

(راجع البحر المحيط ٤ / ١٨٦ والإتحاف ص ٢١٤ وقال ابن السمين : وقرأ أبو حيوه ( والشمس والقمر ) جرّاً نسباً

على اللفظ وقري شاذاً (والشمس والقمر) رفعاً على الابتداء وكان من حقه أن يقرأ (حسان) رفعاً على الخبر وإنما

قوله نصبا فالخير حيثئذ محذوف تقديره مجموعان حسباناً أو مخلوقان حسباناً - انظر الدر المنصون ٥ / ٦٣ ويختصر الشواذ

ص ۲۸

٥ - الكشاف ٢ / ٢٩ وقام كلامه : ( فإن قلت : كيف يكون الليل محل والإضافة حقيقية لأن اسم الفاعل المضاف إليه في

معنى المضى ولا تقول : زيد ضارب عمرأ أمس ... ) إلخ

٦ - في ( ع ) الفاعل

٧ - في ( د ) أضيف

٨ - اسم الإشارة ساقط من ( د )

٩ - معانی الزجاج ٢ / ٢٧٤

(١) (٢)  
٢٥٠ - قوله : (( دال على جعل مستمر ))

قال صاحب التقریب : فيه نظر لأنه بخلاف ما ذكره في ﴿ مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٣) والجواب أنه ليس مخالفا له بل هو تبيين ، وتفصيل لما ذكره هنالك لأنه قال بعد ما قرر : أنه إضافة اسم الفاعل إلى معموله إنما تكون غير حقيقية إذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال نحو مالك الساعة أو غدا ، وأما إذا قصد زمان مستمر كقواك : مالك العبيد ، كانت الإضافة حقيقية وقد استقصينا القول فيه هنالك . (٤) (٥) (٦) (٧) (٨)

=====

- ١ - ( قوله ) ساقطة من ( ع )
- ٢ - الكشف ٢ / ٢٩ وتام العبارة : ( في الأزمنة المختلفة وكذلك ) فالتقريب والنوى ( وفتاى الإصباح )
- ٣ - سورة الفاتحة : ٣ ونظر التقریب ق ٩٥ أ وقال الزمخشري : فإن قلت : ما هذه الإضافة ؟ قلت هي إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع مَحْرَى مَحْرَى المفعول به كقولهم : يأسارق الليلة أهل الدار ، والمعنى على الظرفية ومعناه : مثل الأمر كله في يوم الدين كقوله : ﴿ لَيْلِنَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ ﴾ الآية رقم ١٦ من سورة غافر .
- ٤ - في ( د ) تبيين
- ٥ - في ( د ) هناك
- ٦ - الصواب أن يقال : إن إضافة اسم الفاعل
- ٧ - في ( د ) البعيد
- ٨ - قال الطيبي : ومعنى الاستمرار فيه كما في قولك : فلان يقرى الضيف ويحمي الحریم يريد أنه مما اعتاده ووجد منه مستمرا وبعدما أتى لكل واحد بمثال على حدة أتى بمثال آخر يجمعهما في معنى الإضافة الحقيقية بدل عليه إيقاع . كانت جوابا لإذا ... ) راجع تفسير البقرة للطبي ١ / ١١٩ وتفسير الكشف ١ / ٩ والمفصل ص ١٠٣

والذي يؤيده ههنا هو أن اسم الفاعل المضاف إذا كان بمعنى الماضي فقط تكون إضافته إلى ما بعده

حقيقية لانتفاء المشابهة المعنوية التي هي جزء العلة في إعمال اسم الفاعل ، وإذا كان بمعنى الاستقبال أو

الحال فقط تكون إضافته غير حقيقية لوجود المشابهة التامة المقتضية للعمل ، وأما إذا كان بمعنى الاستمرار

يعنى يكون معناه موجوداً<sup>(٧)</sup> في جميع الأزمنة

من الماضي والمستقبل والحال كالعلم<sup>(٨)</sup> والقادر

فيكون في إضافته اعتباران :

١- في (٤) و (د) يريد

٢- (أن) ساقطة من (د)

٣- في (٤) مضاف

٤- (إعمال) ساقطة من (د)

٥- الواو ساقطة من (٤)

٦- في (٥) المتصلة

٧- (موجوداً) ساقطة من (٥) و في (د) موجود بالرفع

٨- في (٤) كالعلم

أحدهما : أنها محضة باعتبار معنى المضى فيه ، وبهذا الاعتبار يقع صفة للمعرفة .

(١)

وثانيهما : غير محضة باعتبار معنى الاستقبال ، وبهذا الاعتبار يعمل فيما أضيف إليه ، ونحوه قوله تعالى :

(٢)

﴿ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ <sup>(١)</sup> فَإِنْ <sup>(٢)</sup> ﴿ أَيَا ﴾ من جهة كونها متضمنة لمعنى الشرط عامل في

(٣)

(٤)

(٥)

﴿ تَدْعُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ومن جهة كونها اسما متعلق بـ <sup>(٤)</sup> ﴿ تَدْعُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> معمول له .

(٦)

وقال صاحب الفرائد في قوله تعالى : ﴿ قَابِلٌ لِّلْتَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ <sup>(٦)</sup>

١ - في ( د ) إذا أضيف إليه

٢ - سورة الاسراء : ١١٠

٣ - في ( ع ) بمعنى

٤ - في ( ع ) يدعو

٥ - في ( ع ) يدعو

٦ - قال الإمام سيويه : حال المضاف في الإعراب والحسن والقبح كحال المفرد قال تعالى : ﴿ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ فحسُن كحسنه مضافا

راجع الكتاب لسيويه ٢ / ٣٩٨ و ٣ / ٦٠

قال الزمخشري : و " أي " إذا أضيف إلى النكرة أضيف إلى الواحد والاثنين والجماعة كقولك : أي رجل وأي رجلين وأي رجال ولا نقول : أيًا ضربت وبأي مررت إلا حيث جرى ذكر ما هو بعض منه كقوله عز وجل : ﴿ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ ولاستيجابه الإضافة عوضوا منها توسط المقحم بينه وبين صفته في النداء ،،

المفصل ص ١٠٩ ( فصل ) " أي " المضافة .

٧ - سورة غافر : ٣



(١)

لما كان القابل بالنظر إلى أنه شيء له القبول لا بالنظر إلى أنه عامل صلح أن يكون ﴿شَدِيدٌ﴾ صفة له  
بالإضافة إلى ﴿التَّوْبِ﴾ وكان معرفة فيصلح أن يكون الشديد من حيث إنه شيء له الشدة لا بالنظر إلى  
أنه عامل ( صلح أن تكون ) صفة له بالإضافة إلى ﴿العِقَابِ﴾ فعلى هذا يكون ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾  
معرفة فليتأمل .

(٣) (٤)

(٦)

(٥)

وقال صاحبُ لُبَابِ التَّفَاسِيرِ : والظاهر في ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ النكرة لأنه بمعنى الاستقبال وإضافة  
اسم الفاعل . بمعنى الاستقبال لا يفيد تعريفاً ، ولكن حمل على الماضي لتحقق لفظه .

(٧) (٨) (٩)

١ - من قوله : شديد العقاب ... إلى " القابل " ساقط من ( د )

٢ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٣ - من قوله : " فيصلح أن يكون ... إلى معرفة " ساقط من ( د )

٤ - الفرائد مخطوط ولم تقف عليه .

٥ - هو برهان الدين محمود بن حمزة بن نصر الكرمانى ( أبو القاسم ) المعروف بتاج القراء النحوى المقرئ الشافعى الفقيه  
المفسر الصوفى من مؤلفاته عجائب التنزيل ( ت فى القرن السادس الهجرى تقريباً ) طبقات المفسرين للداودى ٢ /  
٣١٢ - ٣١٣ وغاية النهاية ٢ / ٢٩١

وكتابه لباب التفاسير مخطوط فى دار الكتب المصرية برقم ١٣٨ مكتبة تيمورية عدد صفحاتها ٤٨٥ فى كل صفحة ١٩  
سطراً نسخت سنة ٦٠٧ هـ فهرس التيمورية ٣ / ١٦٠ وفى مكتبة مسيح باشا التابعة إلى السليمانية ( استانبول ) برقم  
٨ عدد أوراقها ٢١٧ فى كل صفحة ٣٣ سطراً وبالمكتبة البريطانية ( المتحف البريطانى فى لندن ) برقم ٣٠٦٥ - وانظر  
فهرس دار الكتب المصرية ١ / ٦٠ برقم ٧٢١ ومعجم الأدباء ١٩ / ١٢٥ وفهرس المكتبة البريطانية ص ٦٠ وهدية  
العارفين ٢ / ٤٠٢

٦ - سورة الفاتحة : ٣

٧ - فى ( د ) تعريضا

٨ - فى ( ع ) و ( د ) الماضى

٩ - لباب التفاسير ( مخطوط )

٢٥٢ - قوله : (( من فتح قاف المستقر )) قرأها كلهم إلا ابن كثير وأبا عمرو ، ويرى من فتح فاء " المستقر "

(٣)

أي فاء فعله وهو القاف لأن أصله قر .

(٤)

قال الزجاج : الأكثر في القراءة ﴿ مُسْتَقَرٌّ ﴾ بفتح القاف وقد قرئت بكسرها و ﴿ مُسْتَوْدَعٌ ﴾ بالفتح لا

(٥)

غير .

(٦) (٧)

٢٥٣ - قوله : (( ألطف وأدق صنعة )) إشارة إلى أن في دلائل الأنفس من دقة النظر ما ليس في دلائل الآفاق ،

(٨)

(٩)

ويوافق ما ذكره حجة الإسلام الطبيعيون أكثروا البحث عن عجائب الحيوان

١ - الكشف ٢ / ٣٠ وقام كلامه : ( كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدرأ ومن كسرها كان اسم فاعل والمستودع

اسم مفعول ) إلخ و ( مستقر ) في قوله تعالى ( فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ) - الأنعام : ٩٨ -

٢ - انظر النشر ٢ / ٢٦٠ والمبسوط لابن مهران ص ١٩٩ - أي قرأها كلهم بالفتح والباقون بكسر القاف .

٣ - المراد بفاء الفعل القاف في كلمة ( مستقر ) على وزن مستفعل وأصله ( مستقرز من قرز يقرر - ثم أدغمت الراء في الراء .

٤ - أي بكسر القاف كما سبق وهي قراءة ما عدا ابن كثير وأبي عمرو .

٥ - راجع معانيه ٢ / ٢٧٤

وقال ابن السمين بعد ذكره القراءتين المتواترتين في كلمة ( فمستقر ) : " وأما ( مستودع ) فالحال قرأه مفتوح الدال

وقد روى الأعور - وهو هارون بن موسى الأعور - عن أبي عمرو بن العلاء كسرها ثم قال : وتوجيه قراءة أبي عمرو

في رواية الأعور عنه في ( مستودع ) بالكسر على أن يجعل الإنسان كأنه مستودع رزقه وأجله حتى إذا نفذ كأنه

ردعما وهو مجاز حسن ويقوى ما قلته قول الشاعر :

{ وما الأهل والأهلون إلا ودائع . . . ولا بد يوماً أن ترد الودائع }

انظر الدر المصون ٥ / ٦٦ - ٦٧

٦ - في ( د ) صفة

٧ - الكشف ٢ / ٣٠ وقام العبارة : ( وتدبيراً فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقاً له )

٨ - في ( د ) وموافقة

٩ - هو الإمام ( أبو محمد ) محمد بن محمد بن أحمد الطوسي المعروف بالغزالي صاحب المصنفات الشهيرة من أشهرها

الإحياء ( ت ٥٠٥ هـ ) وفيات الأعيان ٤ / ٢١٦

طبقات السبكي ٦ / ١٩١ - ٣٨٩ وسير الأعلام ١٩ / ٣٢٢ وطبقات الشافعية للإسنوي ٢ / ١١١

(١) (٢)  
والنبات ورأوا في تشريح أعضاء الحيوان من عجائب صنع الله وبدائع حكمته ما اضطروا معه إلى الاعتراف

(٣)

بفاطر حكيم مطلع على غايات الأمور ومقاصدها ،

الانتصاف : لا يتحقق الفرق وإنما أريد أن يكون لكل آية فاصلة مستقلة بالمقصود بعداً عن التكرار وتفننا

في البلاغة ويحتمل أن يقال : الفقه أدنى درجات العلم ، والجهل بالنجوم جهل بأمر خارج عن الذات

فسمى عارفه عالماً والآخرون لا يخرجون عن أحوال النفس و جهل الإنسان بأحوال نفسه أبشع فسمى العارف به

=====

#### ١ - في (٢) ولاوا

« - معنى التشريح : الكشف والتطع وهو قطع اللحم من العضو قطعاً  
وشرحت اللحم قطعه طويلاً والتفصيل مبالغة وتكثير ، وقيل : التشريح  
قطع اللحم على العظم قطعاً والقطعة منه شريحة وشريحة ، وقيل :  
الشريحة : القطعة من اللحم المرققة »

انظر ترتيب القاموس ٢ / ٦٩٢ ولسان العرب ٤ / ٢٢٨

والمصباح المنير ص ١١٧

٣ - لم أقف على هذا الكلام ومصنفات الإمام الغزالي رحمه الله كثيرة جداً  
وقال الإمام الشوكاني : وذكر سبحانه ههنا (يفقهون) وفيما قبله (يعلمون)  
لأن في إنشاء الأنفس من نفس واحدة وجعل بعضها مستقراً وبعضها مستردداً  
من الغموض والدقة ما ليس في خلق النجوم لا هتداء فناسبه ذكر الفقه ،  
لا شغاره بمزيد تدقيق وإمعان فكر . راجع فتح القدير ٢ / ١٢٤

فقيها ، لأن الفقه ههنا من فقه بالكسر إذا فهم ولو أدنى فهم وليس من باب فقه بضم القاف لأنها درجة  
(١) (٢)

عالية أي صار فقيها . قال الهروي : قال سلمان لامرأة وقد أجابها عن سؤال فقّهت أي فهمت ، وقولنا :  
(٣)

(٤)  
لا يفقه شيئا أذم من قولنا : لا يعلم ، لأن نفي العلم نفي لحصوله وقد يكون فقها ويدل على أن جهل  
(٥) (٦)

الإنسان بأمر نفسه أقبح الإنكار ( في ) قوله : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾

١ - هو ( أبو عبيد ) القاسم بن سلام الهروي الأزدي من كبار العلماء كان متفتنا في العلوم الإسلامية من القراءات والفقه  
والعربية والأخبار وقيل : إنه أول من صنف في غريب الحديث ( ت ٢٢٢ هـ : وقيل ٢٢٤ ) انظر ترجمته في وفيات  
الأعيان ٤ / ٦٠ ومعجم الأدباء ٦ / ١٦٢ وإنباه الرواة ٣ / ١٢

٢ - هو ( أبو عبد الله ) سمان الفارسي يقال : إنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف بسلمان الخير أصله من  
فارس ( ت في آخر خلافة عثمان رضي الله عنه سنة ٣٥ وقيل ٣٦ هـ ) - والله أعلم -  
انظر ترجمته في الاستيعاب ٢ / ٦٣٨ وأسد الغابة ٢ / ٤١٧ والإصابة ٢ / ٦٢

٣ - في ( م ) هن

٤ - في ( د ) الجليل

٥ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٦ - الآية رقم : ٢١ من سورة الذاريات والمراد بقوله : " في قوله " قول ابن المنير - انظر الانصاف ٢ / ٣٠  
قال أبو إسحاق الحربي : الفقه : التفهم في الدين والنظر فيه والتفطن فيما غمض منه ، فقه يفقه وهو فقيه وأفقهته :  
بينت له . ، غريب الحديث للحري ٢ / ٧٣٦

وانظر الفائق للزخشري ٣ / ١٣٤

وقد روى هذا الأثر الإمام ابن أبي شيبة في مصنفه ١٣ / ٣٣٨ قال : حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب عن نافع بن  
جبير بن مطعم أن حذيفة وسلمان قالوا لامرأة أعجمية : أها هنا مكان طاهر نصلي فيه ؟ فقالت : طهر قلبك وصل  
حيث شئت فقال أحدهما لصاحبه : فقّهت ،

وانظر حلية الأولياء لأبي نعيم ١ / ٢٠٦ أخرجه من طريق عبد الرزاق عن سفيان ومن رجه آخر عن ميمون بن مهران .

(٢)

(١)

وقلت : الصحيح ما ذهب إليه المصنف لأن صاحب النهاية قال : الفقه في الأصل الفهم يقال : فقه الرجل

(٤)

(٣)

بالكسر يفقه فقها إذا فهم وعلم ، وفقه بالضم يفقه إذا صار فقيها عالما وجعله العرف خاصة بعلم الشريعة

وتخصيصا بعلم الفروع . (٥) (٦)

(٨)

(٧)

وقال الجوهري : فقه الرجل بالكسر وفلان لا يفقه ثم خص به علم الشريعة .

- ١ - أي الزمخشري : حيث قال : فإن قلت : لم قيل : ( يعلمون ) مع ذكر النجوم و ( يفقهون ) مع ذكر إنشاء بني آدم ؟ قلت كان إنشاء الإنس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف وأدق صنعة وتدبيراً فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقاً له ،، الكشف ٢ / ٣٠
- ٢ - قد سبقت ترجمته في ص ٥٠ وهو صاحب جامع الأصول
- ٣ - في ( ي ) فقه
- ٤ - في ( د ) يعلم
- ٥ - في ( ع ) وتخصيصاً
- ٦ - راجع النهاية لابن الأثير ٣ / ٤٦٥ ( فقه ) ونحوه ذكر ابن منظور ولم يبين ما المراد بـسلمان - انظر لسان العرب ٥ / ٣٤٥٠ ( فقه )
- ٧ - في ( م ) في
- ٨ - الصحاح ٦ / ٢٢٤٣ ( فقه )

ويسمى الفقه وعلم أصول الفقه بعلم الدراية أيضاً ومسائل الأحكام الشرعية العملية كقولنا : الصلاة فرض - وغرضه النجاة من عذاب النار ونيل الثواب بالجنة وشرفه مما لا يخفى لكونه من العلوم الدينية المستنبطة من الكتاب والسنة والإجماع وموضوع لفقه الأدلة الشرعية والأحكام - قال الجرجاني : الفقه في اللغة عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه وفي الاصطلاح : هو العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية وقيل : هو الإصابة والوقوف على المعنى الخفي الذي يتعلق به الحكم ... إلخ

راجع كشف الاضغالات ١ / ٤٢ بتصرف التعريفات ص ١٦٨ والكليات للكفوي ٣ / ٣٤٤ - ٣٤٥

(١)

وقد تقرر أن لابد من رعاية المناسبة بين المنقول عنه والمنقول إليه ، وإنما خص علم الشريعة بالفقه لأنه علم

(٣)

(٢)

مستنبط بالقوانين والأدلة والأقيسة ، والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والنحو والصرف وغير ذلك .

( وقال الراغب : الفقه هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ )

(٥)

(٤)

﴿ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ والفقه العلم بأحكام الشريعة )

(٧)

(٦)

وأما حديث سلمان فقد رواه صاحب النهاية أن سلمان نزل على نبطية بالعراق فقال لها : هل ههنا

(١٠)

(٩)

(٨)

مكان نظيف أصلي فيه ؟ فقالت : طهر قلبك وصل حيث شئت فقال : فقهِتُ أي فهمت وفطنت للحق

١ - في ( د ) يقرر

٢ - أي - أن جميع المسائل التي تتعلق بعلم الشريعة وأحكامها مستنبطة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجماع الصحابة رضوان الله عليهم ، وتسمى علم الشريعة بعلم الدين أيضا وهي العلوم المدونة التي تذكر فيها الأحكام الشرعية العملية والاعتقادية ويسمى بأصول الدين وسماء الإمام أبو حنيفة رحمه الله بالفقه الأكبر ... ، إلخ راجع الفقه الأكبر ص ٧ - ٨ - بتصرف

وكشاف الاصطلاحات ١ / ٣٠

٣ - يريد بعلم اللغة ما يتعلق بالكلام العربي من علم معاني الحروف والاشتقاق .

وعلم النحو يسمى علم الإعراب أيضا وهو علم يعرف به كيفية التركيب العربي صحة وسقما وعلم الصرف أو التصريف علم بأصول تعرف بها أحوال أبنية الكلم التي ليست بإعراب ولا بناء .

راجع الشافية بشرح الرضى ص ١ - ٢ وكشاف الاصطلاحات ١ / ١٨ - ٢٠ - ٢٣

٤ - جزء من الآية ٦٥ الأنفال و ١٣ من سورة الحشر - وفي ( ع ) بلفظ ( بل هم قوم لا يفقهون ) والصواب ما أثبتته

٥ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) وانظر المفردات ص ٥٧٧ وفيه : ( ولكن لا يفقهون )

٦ - النبطية : نسبة إلى جيل بالبطانح بين العراقيين ونبطي حركة ونباطي مثلثة - يقال : رجل نباطي بضم النون ونباطي ونبطي ونباطا مثل يماناني ويمني في يمان - أو هي نسبة إلى لغة النبط ، والنبط جيل من الناس كانوا يسكنون سواد العراق "

راجع الصحاح ٣ / ١١٦٢ وترتيب القاموس ٤ / ٣١٤ ولسان العرب ٦ / ٤٣٢٦ ( نبط ) والمصباح المبهر ص ٤٤٥

٧ - العراق : البلد المشهور واختلف في التسمية به فقليل لأنه دنا من البحر وقيل : لأنه على شاطئ دجلة والفرات مدا حتى يتصل بالبحر على طوله - وقيل غير ذلك قيل : حده حفر أبي موسى من نجد وما سفل .

انظر التفاصيل في معجم البلدان ٤ / ٩٣ - ٩٥ ومعجم ما استعجم ٣ / ٩٢٩

٨ - في ( ي ) فقال

٩ - في ( د ) صلى

١٠ - راجع النهاية لابن الأثير ٣ / ٦٥ ( فقه )

وقلت : لو قال : " علمت " لم يقع هذا الموقع .

(١) (٢٤)

وروينا في جامع الدارمي عن عمران قال : قلت للحسن يوما في شيء قاله : يا أبا سعيد ! ليس هكذا

يقول الفقهاء ، فقال : ويحك هل رأيت فقيها قط إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير

(٣) (٢٥)

بأمر دينه والمدام على عبادة ربه .

(٧) (٥)

٢٥٤ - قوله : (( و ﴿ قنوان ﴾ رفع بالابتداء ))

(٩) (٨)  
قرأ بها العامة .

(١٠)

الجوهري : القنوان جمع قنو وهو العذق وهو للتمر بمنزلة العنقود للعنب .

١ - ويسمى سنن الدارمي وصاحب جامع الدارمي هو الإمام الحافظ عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بن الفضل السمرقندي ( أبو محمد ) صاحب المسند ( ت ٥٥٢ هـ ) راجع الكشف ٢ / ١٠٣ وسير الأعلام ١٢ / ٢٢٤ والتقريب ٤٢٩ / ١

٢ - هو عمران بن مسلم المنقري القصير العابد ( أبو بكر ) البصري الصوفي وثقة أحمد وغيره ( ت هـ ) التاريخ الكبير للبخاري ٦ / ٤١٩ والجرح والتعديل للرازي ٦ / ٣٠٤ سير الأعلام ٦ / ٢٢٥ وتهذيب التهذيب ٨ / ١٣٧ - ١٣٩

٣ - في ( م ) فالمدام

٤ - انظر سنن الدارمي ١ / ٨٩ ومآثر المفسر الأثري مقدمة تفسير الحسن البصري ص ١٠٢ وروى هذا الأثر الإمام ابن أبي شيبة عن عمران - أيضا - المصنف ١٣ / ٤٩٨ في كتاب الزهد كلام الحسن البصري وأبو نعيم في الحلية من طريق ابن أبي شيبة ، راجع الحلية ٢ / ١٤٧

٥ - أي قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قَنَوانٌ دَانِيَةٌ ... ﴾ الآية الأنعام : ٩٩

٦ - في ( د ) بالرفع

٧ - الكشف ٢ / ٣١ وتمام كلامه : ( ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ ﴾ خبره و ( مِن طَلْعِهَا ) بدل منه كأنه قيل : وحاصلة من طلع النخل قنوان )

٨ - في ( ع ) قرأتها

٩ - أي الجميع راجع الدر المصون ٥ / ٧٠ والبحر المحيط ٤ / ١٩٠ وإبراز المعاني ٣ / ١٣٦

١٠ - الصحاح ٦ / ٢٤٦٨ ( قنوا )

والعذق النخلة يحملها جمعة أعذق وعذاق وبالكسر القنو منها والعنقود من العنب أو إذا أكل ما عليه جمعه أعذاق وعذوق ، ترتيب القاموس ٣ / ١٧٩ وغريب الحديث لأبي عبيد ١ / ٢٩١ ولسان العرب ٤ / ٢٨٦١ ( عذق )

٢٥٥ - قوله : (( ويجوز أن يكون الخبر محذوفا ))

قال صاحب التقریب : الخبر في الوجه الأول عام ولا يفتقر إلى القرينية ، وفي الثاني خاص فافتقر ، فلذلك

قال فيه : لدلالة ﴿ فَأَخْرَجْنَا ﴾ وذلك أن الخبر إذا كان عاما كان المذكور نائبا عن المقدر فلا يقال : الخبر

محذوف ، وأما إذا كان خاصا فلا يكون نائبا عنه فيقال : الخبر محذوف .

٢٥٦ - قوله : (( لأن فعلا ليس من زنات التكسير )) أي بفتح الفاء .

قال في المفصل : وما كانت زيادته ثلاثة مدة فلاسمائه في الجمع أحد عشر مثالا .

=====

١ - الكشف ٢ / ٣١ وتام كلامه : ( لدلالة ( أخرجنا ) عليه تقديره ومخرجه من طلع النخل فنوان )

٢ - في ( ي ) قرينة

٣ - في ( د ) فكذلك

٤ - ﴿ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا ... ﴾ الأنعام : ٩٩ وانظر التقریب ق ٩٥ ب بتصرف

٥ - في ( د ) ثانيا

٦ - في ( ي ) ولا

٧ - في ( د ) ثانيا

٨ - الكشف ٢ / ٣١ وفيه (( ليس من زيادة التكسير ))

٩ - المراد به كتاب المفصل للزمخشري نفسه في علم اللغة العربية وهو كتاب نفيس جداً شرحه كثير من العلماء - واستفاد منه الإمام ابن الحاجب في كتابيه الكافية والشافية - وشرحه -

١٠ - راجع المفصل ص ٢٣٢ قال : وما كان زيادته ثلاثة مدة فلاسمائه في الجموع أحد عشر مثالا .

١ - أفعله ٢ - نُعل ٣ - فعلا ٤ - فعائل ٥ - فعلا ٦ - فعله ٧ - أفعال ٨ - فعلا ٩ - أفعاء ١٠ - أفعال

( فصل أوزان جمع القلة )



(١)

وذكر فيها فُعلان وفُعلان بضم الفاء وكسرهما .

(٢)

(٣)

٢٥٧ - قوله : (( مَعْرُضَة ))

(٤)

(٥)

يقال : أَعْرَضَ له كَذَا إذا أمكنه وحقيقته إبداء عُرْضه والعُرْض بالضم الجانب .

(٦)

٢٥٨ - قوله : (( ولأن النخلة ))

(٧)

(٨)

(٩)

قيل : معطوف على قوله : " سهلة المجتنى " ، من حيث المعنى كأنه قال : إنما قال تعالى : ﴿ دَائِيَّةٌ ﴾ لأن

(١٠)

النخلة سهلة المجتنى ولأن النخلة كذا ،

١ - كلمة ( الفاء ) مكررة في ( ع )

٢ - في ( د ) كان

٣ - الكشف ٢ / ٣١ وتامم العبارة : ( للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول )

٤ - في ( د ) حقيقة

٥ - في ( ع ) والعُرْض بضم العين وسكون الراء الجانب ،،

قال الجوهري : العُرْض الشق والناحية - الصحاح ٣ / ١٠٨٩ ( عرض )

أو هو حد الشيء وجانبه ومنه قولهم : بلغ عرض الوادي أي جانبه ،،

ترتيب القاموس ٢ / ٣١ - ولسان العرب ٤ / ٢٨٨٤ ( عرض )

٦ - الكشف ٢ / ٣١ - وتامم العبارة : ( وإن كانت صغيرة ينالها القاعد )

٧ - قيل ( ساقطة من ( ع ) و ( د ) )

٨ - ( قال إنما ) ساقطة من ( د )

٩ - ﴿ قَنَوَانٌ دَائِيَّةٌ ﴾ الأنعام : ٩٩

١٠ - ( سهلة ) ساقطة من ( ي )

والأولى عطفه على " كالشيء الداني " لأن الداني على هذا الوجه يراد به المقرب حقيقة ، وفي الأول  
(٤)

المراد المشابه بالشيء القريب وهذا قال : " كالشيء الداني "

(٦)

(٥)

٢٥٩ - قوله (( فإنها تأتي بالثمر ))

(٧)

خير إن على قول من يجوز إدخال الفاء في الخير مطلقا ، والشرط تأكيد ويمكن أن يقال : إن الفاء جواب  
(٨)

الشرط وخير إن محذوف بدلالة السياق ، والشرط المذكور ، عطف عليه والتقدير : لأن النحلة إن كانت  
(٩)

كبيرة لا ينالها القاعد فإنها سهلة الاجتناب ، وإن كانت صغيرة فكيف وكيف والأول أظهر من حيث المعنى  
(١٠)

لأصل أصل الكلام ولأن النحلة تأتي بالثمر لا تنتظر الطول وإن كانت صغيرة ، ومثل هذا الشرط

=====

١- في (د) الذائق

٢- في (د) الذاتي

٣- في (د) التقريب

٤- (المشابه) ساقطة من (ي)

٥- في (د) تالي

٦- الاكتشاف ٣١/٣ وتما ٣ العبارة : (لا تنتظر الطول)

٧- انظر المفصل ص ٣٩

٨- في (ي) وعطف

٩- في (ي) وكيف

١٠- في (د) تالي

المذكور للمبالغة لا يحتاج إلى الجزاء ذكره بعض الفضلاء .

٢٦٠ - قوله : (( أن يعطف على ﴿قِنَوَانٌ﴾ على معنى وحاصلة أو مخرجة )) أي على التقديرين المذكورين ،  
(١) (٢) (٣)

(٤)

فعلى هذا يكون من عطف المفرد ( على المفرد )

قال صاحب التقريب : وفيه نظر لأنه عطف على ( قنوان ) فـ ﴿مِنْ أَعْنَابٍ﴾ حيثُ إما صفة ﴿جَنَّاتٍ﴾  
(٥) (٦)

فيفسد المعنى إذ يؤول إلى قولنا : وحاصلة أو مخرجة من النخيل جنات حصلت من أعناب ، وإما خبر

#### ١ - الأنعام : ٩٩

٢ - (على) ساقطة من الكشف والصواب إثباتها كما في النسخ الأربعة .

٣ - الكشف ٢ / ٣١ - وتتمام العبارة : (من النخل قنوان وجنات من

أعناب رُئى من نبات أعناب)

٤ - ( على المفرد ) ساقطة من (ع)

٥ - في التقريب (تفسير )

٦ - في التقريب (رُئى)

(١) لـ (جَنَّتْ) فلا يصح لأنه يكون عطفها على مفرد ويكون مبتدأ نكرة

بـ لا مصحح وقلبت : العذر من الأول أن المراد حصول هيئة الكروم

وعروجها من النخل كما يرى في البساطين المعروشة الكروم ( على فروع الأشجار المتدلية أعناقها

من بين أغصانها كأنها مخرجة منها ، ومن ثم قال : " أي من نبات الأغصان وأغصان الكروم

١٦ / ب ( وأوراقها ) / المخضرة ولا يسمى الكروم جنات إذا كانت مجتثة (٩)

من فوق الأرض ، ومن الثاني أن المصحح عطفه على مخصص

١ - تبدو في ( م ) بكسرة

٢ - في ( د ) فلا

٣ - راجع التقريب ق ٩٥ ب

٤ - في ( ي ) يروى

٥ - كذا في ( م ) و ( د ) وفي ( ع ) المفروشة وفي ( ع ) المغروسة

٦ - في ( م ) أغصانها

٧ - في ( د ) أي أغصان

٨ - ما بين القوسين سقط من ( ع )

٩ - في ( د ) كان مجنية ، وفي ( ع ) نخشه

والجث القطع أو انتزاع الشجر من أصله وقيل : قطع الشيء من أصله وشجرة مجتثة ليس لها أصل في الأرض وفي التنزيل

العزير : ﴿ أَجْتَثَّ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ كَمَا هِيَ مِنْ قَوَارٍ ﴾ إبراهيم : ٢٦ فسرت بأنها المترعة المقتلعة قال الزجاج : أي

استوصلت من فوق الأرض أي أخذت جثتها بكاملها ،

ترتيب القاموس ١ / ٤٤٣ لسان العرب ١ / ٥٤٣ والمصباح المنير ص ٣٥ (جثث)

ومعاني القرآن للزجاج ٣ / ١٦١

١٠ - في ( غ ) وعن

(١)

وأنشد الخبيصي : " عندي اضطبار وشكوى عند قاتلتي "

(٢)

" فهل بأعجب من هذا امرؤ سمعا "

وأجاز المالكي أيضا نحو ذلك ،

(٥)

(٤)

(٣)

٢٦١ - قوله : (( وقريء ﴿ وَجَنَّاتٍ ﴾ بالنصب )) وهي قراءة الجمهور ، وجعلها معطوفة على ﴿ نَبَاتٍ كُلِّ ﴾

شَيْءٍ ﴿ وكذلك أبو البقاء ، (٦)

١ - لم أقف على ترجمته

٢ - البيت ذكر بلا نسبة في الأشباه والنظائر ٣ / ١١٢ وشرح شواهد المغنى ٢ / ٨٦٣ ومغني اللبيب ٢ / ٤٦٨ -  
والشاهد فيه ( عندي اضطبار ) حيث أجاز الابتداء بالنكرة في قوله : ( شكوى ) ولأنها معطوفة على نكرة قد  
وجد منها شيء من شروط الابتداء بالنكرة وهو قوله : ( اضطبار ) وقد سوغ الابتداء بها لأن الخبر ظرف مقدم عليها  
انظر الفصل ص ٣٦

٣ - ﴿ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ الأنعام : ٩٩

٤ - الكشف ٢ / ٣١ وتام العبارة : ( عطفاً على ( نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ ) أي وأخرجنا به جنات من أعناب )

٥ - وقرأ الأعمش ( جَنَّاتٌ ) بالرفع انظر مختصر الشواذ ص ٣٩

قال أبو حيان : قراءة الجمهور بكسر التاء عطفاً على قوله : ( نَبَاتٍ ) وهو من عطف الخاص على العام لشرفه ... وقرأ  
محمد بن أبي ليلى وإلأعمش وأبو بكر - أي شعبة - في رواية عن عاصم ( وَجَنَّاتٌ ) بالرفع وأنكر أبو عبيد وأبو حاتم  
هذه القراءة حتى قال أبو حاتم : هي محال " ... ثم رد على أبي حاتم راجع البحر المحيط ٤ / ١٨٠ والدر المصون ٥ /  
٧٦ والمحرر ٦ / ١١٨

٦ - حيث قال : ( وجنت ) بالنصب عطفاً على قوله : ( نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ ) أي وأخرجنا به جنات ومثله : ( وَالزَّيْتُونَ  
وَالرَّمَّانَ ) وبقراً بضم التاء على أنه مبتدأ وخبره محذوف والتقدير من الكرم جنات ولا يجوز أن يكون معطوفاً على (  
فتوان ) لأن العنب لا يخرج من النخل و ( من أعناب ) صفة لـ ( جنات ) انظر الإملاء ١ / ٢٥٥

وتبعهما الكواشي والقاضي ( وصاحب التقريب )

وأما الواحدى فَعَطَفَهَا عَلَى ﴿ خَضِرًا ﴾<sup>(١)</sup> وقال : فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا وَجَنَاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ<sup>(٢)</sup>

يَكُونُ عَطْفًا عَلَى ﴿ حَبًّا ﴾<sup>(٣)</sup> لِأَن قَوْلَهُ : ﴿ نَبَاتٌ كُلُّ شَيْءٍ ﴾<sup>(٤)</sup> مَفْصَلٌ يَشْتَمِلُ عَلَى كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ<sup>(٥)</sup>

النَّامِيِّ كَمَا قَالَ : فَأَخْرَجْنَا بِالمَاءِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ نَبَتْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ النَّامِيِّ ، وَالنَّامِيُّ الْحَبُّ<sup>(٦)</sup>

وَالنَّوَى وَشَبَّهَهُمَا .

( وقال الراغب : النبت يقال لماله نمو في أصل الخلقة يقال :

نبت الصبى ولشجر ، ويستعمل النبات فيما له ساق<sup>(٧)</sup> وماليس له ساق

=====

١ - تفسير الكواشى مخطوط .

٢ - انظر تفسير البيضاوى ٢ / ٣٢٣

٣ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) وانظر التقريب ق ٩٥ ب

٤ - في ( د ) خضرى وآية رقم ٩٩ - الأنعام

٥ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( ع ) وأخرجنا وفي ( د ) أخرجنا

٦ - ( منه ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

٧ - في ( د ) بتكرار قوله : ( وكذا أبو البقاء وتبعهما ) بعد قوله : ( نبات كل شيء )

٨ - في ( ي ) وأخرجنا وفي ( د ) أخرجنا

٩ - في ( د ) به الماء

١٠ - تفسير الواحدى

وقال الفراء : رزق كل شيء أي ما يصلح أن يكون غذاء لكل شيء فيكون مخصوصا بالتغذي به ،، راجع معاني

القرآن للفراء ٢ / ٣٩

وقال الطبري : هو جميع ما ينمو من الحيوان والنبات والمعادن لأن كل ذلك يتغذى بالماء ،، تفسير الطبري ١١ / ٥٧٣

والمحرر ٦ / ١١٨

١١ - في ( م ) وما

(٢)

(١)

وإن كان في التعارف ، و قد يختص بما لا ساق له )

(٤)

(٣)

وقوله : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا ﴾ طور آخر لذلك النبات كما قال : فأخرجنا به منه من النبات خضرا

(٥)

شيئا غضا أخضر .

(٧)

(٦)

وقال أبو البقاء : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا ﴾ أي بسبب الماء .

(٩)

(٨)

فيكون بدلا من ﴿ فَأَخْرَجْنَا ﴾ الأولى ، يعنى ﴿ بِهِ ﴾ [ بدل ] ومن ههنا يقع التفصيل ، فبعض يخرج منه

(١٠)

السنابل ذات حبوب متكاثرة كما قال : يخرج منه من الخضر حبا متراكبا وهو السنبيل وبعض يخرج منه

(١١)

ذات قنوان دانية كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قُؤَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ وبعض آخر حنات معروشات كما

(١٢)

قال : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ أَغْنَابٍ ﴾ [ أي من نبات أعناب ] وبعض ينبت زيتونا ورمانا مشتبها

١ - الواو مقحمة في ( م )

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٣ - ( به ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

٤ - من قوله : " كما قال .... إلى " من النبات " ساقط من ( د )

٥ - تفسير الرغيب الأصبهاني ( مخطوط )

وفي مفرداته : التبت والنبات ما يخرج من الأرض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر أو لم يكن له ساق كالنجم

لكن اختص في التعارف بما لا ساق له بل قد اختص عند العامة بما يأكله الحيوان ،، المفردات ص ٧٣١ ( نبت )

٦ - من قوله : من النبات خضرا .... إلى فأخرجنا منه خضرا ،، ساقط من ( ع )

٧ - الإملاء ١ / ٢٥٤

٨ - الأنعام : ٩٩

١٠ - ساقط من ( م )

١٠ - في ( ي ) السابل

١١ - الأنعام : ٩٩

١٢ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

وغير متشابه ، ولكنه أبرز النخل والزيتون والرمسان من صورة الأفراد إلى الجملة تفضيلاً لها ومزية ولهذا

(١)

قال : " والأحسن أن يتصبأ على الاختصاص ،،

(٢)

ومما يدل على أن الأصل الأفراد والمعطوف عليه ﴿ حَبَّاءٌ ﴾ قراءه من قرأ حب متراكب ومن ثم

(٣)

قال : " ومن قرأ به كان ﴿ قِنَوَانٌ ﴾ عنده معطوفاً على حب " .

وأحسن صاحب المرشد حيث قال : والوقف على قوله : ﴿ قِنَوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ ( لم أر به بأساً وكان كافياً

(٤)

ليعلم أن قوله : ﴿ وَجَنَّتِ ﴾ ليس عطفاً على ﴿ قِنَوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ ( وأنه معطوف على قوله

١ - قال ابن السمين : وهو من عطف الخاص على العام تشريفاً لهذين الجنسيتين على غيرهما كقولـه

تعالى : ﴿ وَمَلَكَيْنِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ البقرة : ٩٨ -

وعلى هذا فقوله : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنَوَانٌ ﴾ جملة معترضة ،، الدر المصون ٥ / ٧٥

٢ - قال أبو حيان : وقرأ الأعمش وابن محيصن : ( يخرج منه حب متراكب ) على أنه مرفوع به ( يخرج ) ومتراكب صفة

في نصبه ورفعـه ،، البحر المحيط ٤ / ١٨٩

وقال البنا : ( وحب ) عن المطوعي بالرفع على النيابة ،، راجع الإنحاف ص ٢١٤ والقراءات الشاذة لنقاضي ص ٤٣

قال : وقرأ المطوعي ( يخرج منه حب متراكب ) بفتح الياء وضم الراء ورفع ( حب ) و ( متراكب ) ووقع في الإنحاف

أنه يقرأ بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول وهو في ذلك مخالف لكثير من الكتب ولعل ذلك رواية أخرى عنه ،،

وهي قراءة شاذة .

٣ - راجع الكشف ٢ / ٣١

٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )



: ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ والوقف على ﴿مِنْ أَعْنَابٍ﴾ صالح ، وقد آذن بتفضيل المذكورات على سائر ما

(١)  
ذكرها مفصلا بعد الإجمال في قوله : ﴿نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾

(٢)  
وقال الإمام : اعلم أن أنواع النبات أكثر من أن يفني بشرحها المجلدات وإنما اكتفى بذكر هذه الأقسام التي

(٣)  
هي أشرف أنواعها للتنبيه على البواقى ، .

(٤)  
وقلت : هذه الآية كالنفسير لقوله : ﴿وَلِى الْأَرْضِ قَطْعُ مَتَجَوَّزَاتٍ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَّرَعَ وَنَحِيلٌ صِنَوَانٌ﴾

=====

#### ١- المرشد مخطوط

٢- فى (٤) بزيادة (على سائر ما) قبل : (وقال الإمام)

٣- انظر تفسير الرازى ٧ / ١٣ / ٩٢

٤- فى (د) زرع بإسقاط الراء عن وسط الكلمة .

وَعَبَّرَ صَيَّانٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفَّضِلَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

وكالبيان لتفضيل بعضها على بعض على أبلغ ما يكون لمن تدبر ورزق السوفيق .

٢٦٢ - قوله : (( والأحسن أن ينتصبا على الاختصاص )) أي الزيتون والرمان لأن الظاهر العطف على

﴿ جَنَّاتٍ ﴾ أي يخرج منه الزيتون والرمان لكن الاختصاص كما مر هو الوجه ولأن أسلوب الاختصاص

مشروط بأن [ يكون ] ( المذكور صالحا للمدح وأن يكون مشهورا ) فإنه تعالى لما ذكر الأصناف الثلاثة

١ - في (د) تشفى

٢ - سورة الرعد : ٤

٣ - كذا في (م) و(ي) وفي (ع) و(د) من

٤ - الكشاف ٣١ - وتام العبارة : ( كقوله تعالى : ﴿ وَالْمُتَّقِينَ الصَّالِحِينَ ﴾ )

- النساء : ١٦٤ - لفضل هذين الصنفين

٥ - في (د) ان

٦ - ساقط من (م)

٧ - ما بين القوسين ساقط من (ع)



(٣) (٢) (١)

٢٦٣ - قوله : (( رمانى بأمر كنت منه ووالدى برياً ))

(٥) (٤)

تمامه: " ومن أجل الطوى رمانى "

(٦) (٧) (٨)  
الطوى : البئر المبنية بالحجر أو الآجر أو غيرهما .

والتقدير : كنت منه برياً ووالدى برياً .

(٩)

٢٦٤ - قوله : (( دليل على التعمد دون الإهمال ))

(١٠)

أي الفاعل مختار لا موجب كقول بعض الزنادقة .

(١١)

٢٦٥ - قوله : (( وانظروا إلى حال ينعه ))

(١٢)

قال المصنف في الحاشية : فإن قست : هلا قيل : من غرض ثمره وينعه ؟

١ - ( رمانى ) ساقطة من ( ع )

٢ - الواو ساقطة من ( ع )

٣ - الكشف ٣١ / ٢ وفيه بحذف ( رمانى بأمر ) ونظام كلامه : ( مشتبهاً وغير متشبه - الأنعام : ٩٩ - يقال اشتبه الشيطان ومتشابه كقولك : استويا وتساويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيراً ، وقرئ ( متشابهاً ) وتقديره واليزيتون متشابه كقوله : كنت منه ووالدى برياً ،، والمعنى بعض متشابهاً وبعضه غير متشابه في القدر واللون والطعم . ،،

٤ - في ( د ) الطوى

٥ - البيت للأزرق بن طرفه ،، انظر الكتاب ١ / ٧٥ وفيه نسب لعمر بن أحمرو ،

راجع ديوان عمرو بن أحمرو ص ١٨٧ وشرح أبيات الكتاب لابن السيرافى ١ / ١٦٩ وشرح الشواهد للشتمرى ١ / ٣٨ وفيه ( جُول ) بدل ( أجلى )

وفي اللسان أيضاً - ( ومن حول أخرى رمانى ) ثم قال : قال ابن برى : البيت لابن الأحمر قال : وقيل : هو للأزرق بن طرفه بن العَمْرَد الفراسي ، أي رمانى بأمر عاد عليه قبحه لأن الذي يرمى من حول البئر يعود ما رُمى به عليه ، ويروى ( ومن أجل الطوى ) قال : وهو الصحيح - انظر لسان العرب ١ / ٧٣٠ ( حول )

( وبعده : دعاني ليصاً في لصوص وما دعا .، بها والدى فيما مضى رجلاً )

وقال حب الدين : هو لنفرزدق - نضر تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات ص ٥٤٩

٦ - في ( ي ) الطوى وفي ( ع ) والطوى

٧ - الآجر والبأجور والآجرون والأجر ضيخ الطين مفردة أجرة وهو الذي يُبنى به فارسي معرب ،، لسان العرب ١ / ٣٢ ( أجر )

٨ - في ( د ) وغيرهما

٩ - الكشف ٣١ / ٢

١٠ - قال تعالى : ﴿ وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ سورة القصص : ٦٨

١١ - الكشف ٣١ / ٢ وتمامه : ( ونضحه كيف يعود شيئا جامعاً وملاذ نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدرة ومدبرة وناقلة من حال إلى حال )

١٢ - المراد بالمصنف الزعشمري نفسه ،



مطابقته لما في المتن لأنه جعل ﴿ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ قيدا لإرادة وحالة بدئه يدل عليه قوله فيما بعد  
لما أيسح لهم الأكل من ثمره . قيل : ﴿ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ ليعلم أن أول وقت الإباحة وقت إضلاع  
الشجر الثمر .

٢٦٦ - قوله : (( [ و ] ان جعلت لله لغوا ))

قال ابن الحاجب : الظرف إذا افتقر الكلام إليه ولا يتم إلا به يسمى ظرفا  
مستقرا يجوز أن يكون خبرا<sup>(١)</sup> أوحالا أو صفة

- ١- في (د) المتن
- ٢- الواو مقحمة في (م)
- ٣- في (د) حال
- ٤- في (ع) بد
- ٥- في (م) الاجابة
- ٦- (الثمر) ساقطة من (د)
- ٧- ساقطة من (م) و (ع)
- ٨- الكشف ٣١/٣ وتمام العبارة : (كان (شركاء الجن) مفعولين قدم
- ثانيهما على الأول)
- ٩- في (د) فاستنفر
- ١٠- في (د) خير بالرفع

وإذا كان الكلام تاماً بدونه يسمى لغواً نحو ما كان أحد خيراً منك فيها ،<sup>(١)</sup>  
<sup>(٢)</sup>

٢٦٧ - قوله : (( ولذلك قدم اسم الله )) أي لفائدة الاستعظام قدم أيضاً اسم الله ، واخصل أن في

التركيب تقديم لأن الظرف إذا جعل لغواً كان مكانه بعد ذكر المفعولين و ﴿الْجِنَّ﴾ إذا<sup>(٣)</sup>

جعل مفعولاً أول لأنه معرفة رجع الأصل إلى قوله : وجعلوا الجن شركاء الله ولا ارباب<sup>(٤)</sup>

أن فائدة التقديم الاهتمام بشأن المقدم والاعتناء فيه ، ،<sup>(٥)</sup>

١ - (ما) مكررة في (٤)

٢ - انظر الكافية لابن الحاجب ٢ / ١٠١ - ١٠٣ والمفصل ص ٧٢

٣ - الكشف ٣ / ٣١ وتمام العبارة : (على الشركاء)

٤ - يريد كلمة (الجن) في قوله تعالى : ﴿وَجَعَلُوا إِلَهَهُ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾

الأنعام : ١٠٠

٥ - (الجن) ساقطة من (د)

٦ - كذا في (م) والكشاف وفي النسخ الثلاث (سه)

٧ - في (د) الاعتبار

قال سيبويه: إنهم يقدمون الذي بيانه أهم ، وهم يبيانه أعنى وإن كانا جميعا مما يهمانهم ،  
 وتحقيقه أن المقدم في الكلام هو المقصود الأوَّلي في إجراء الكلام ولما كان تقديم المفعول  
 الثاني وهو ﴿شُرَكَاء﴾ أوجب أن يكون الكلام فيه ، قال " : استعظام أن يتخذ الله شريك  
 من كان ملكا أو جنيا أو إنسيا أو غير ذلك ، .

وتقديم الظرف على المفعولين أوجب الاهتمام بشأنه .

١٧ / أ قال : ولذلك قدم اسم / الله على الشركاء .

- 
- ١ - في (هـ) يعنى
  - ٢ - في (هـ) فإن كان
  - ٣ - انظر الكتاب ١ / ٣٤ ( باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى مفعوله )
  - ٤ - في (م) أجزاء وفي (ع) آخر
  - ٥ - في (هـ) تقدم
  - ٦ - في (د) نسيا



(٢)

(١)

وقال صاحب المفتاح : مثل أن يكون الشيء مهتما بشأنه بسبب التفات الخاطر إليه كما

(٣) (٤)

تجددك إذا قال لك أحد : عرفت شركاء لله يقف شعرك وتقول : لله شركاء فأذن في تقديم

(٥)

اسم الله القصد إلى استعظام ذاته عز سلطانه أن يتصور لساحة جلاله معنى الشريك [مطلقا

(٦)

(٧)

من غير نظر ( إلى ) جواز اتخاذ أو حظره ، وفي تقديم ﴿شُرَكَاء﴾ على الجن استعظام

(٨)

(٩)

(١٠)

اتخاذ الشريك [ له من غير نظر إلى كونه جنيا أو إنسيا أو غير ذلك قال صاحب الإيضاح :

وفيه نظر لأن الآية مسوقة للإنكار التوبيخي فيمتنع أن يكون تعلق ﴿جَعَلُوا﴾ بقوله :

١ - من قوله : " وتقديم الضرف عنى المفعولين ... إلى " أن يكون الشيء " ساقط من ( د )

٢ - في ( د ) الفات

٣ - في ( د ) تجدلك

٤ - في ( ع ) إذ

٥ - في ( د ) غر

٦ - زيادة من ( ع )

٧ - في ( د ) إيجاده

٨ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٩ - راجع المفتاح

١٠ - هو جلال الدين ( أبو عبد الله ) محمد بن سعد الدين عبد الرحمن بن عمر القزويني تولى القضاء في مصر والشام من

مصنفاته تلخيص المفتاح وشرحه الإيضاح في البلاغة ( ت ٧٢٩ هـ ) انظر ترجمته في طبقات السبكي ٩ / ١٥٨ - ١٦١

والعبر للذهبي ٤ / ١٢٣ وشذرات الذهب ٦ / ١٢٣

﴿لِلَّهِ﴾ منكرا من غير اعتبار تعلقه بـ﴿شُرَكَاءَ﴾ فيتعين أن يكون إنكار تعلقه به باعتبار

تعلقه بـ﴿شُرَكَاءَ﴾<sup>(١)</sup> وتعلقه بـ﴿شُرَكَاءَ﴾<sup>(٢)</sup> كذلك منكر باعتبار تعلقه بالله فلم يبق فرق بين

التلاوة وعكسها واعلم أنا على ما قررنا مغزى الكلام وهو أن التقديم للاهتمام سقط هذا

السؤال بالكلية ،

(٥)

٢٦٨ - قوله : (( وقيل : هم الذين زعموا أن الله تعالى خالق الخير وكل نافع

وإبليس خالق الشر وكل ضار )) عطف على قوله :<sup>(٧)</sup><sup>(٦)</sup>

=====

١- في (د) لشركاء

٢- (وتعلقه بشركاء) ساقطة من (د)

٣- في (د) هو هذا

٤- راجع الإيضاح للقزويني ١/ ١٧٤- ١٧٧

٥- (وقيل) ساقطة من (٤)

٦- في (د) البشر

٧- الكشف ٢١/ ٣١

(2)

(t)

(e)

(9)

•

- ٧ - في ( د ) قالوا

(١)  
نوع من العجب فتولد الشيطان منه ، ومنهم من يقول : شك في قدره نفسه فتولد منه

(٣)  
الشيطان فأقروا بحدوثه وذلك قوله : ﴿ وَخَلَقَهُمْ ﴾ . (٤)

وهذا القول اختاره الإمام .

(٥)  
وروى في الآية وجهين آخرين وضعفهما .

(٦) (٧) (٨)  
أحدهما : قالوا : إن الكافرين كانوا يقولون : الملائكة بنات الله فسموا بالحق كما سموا  
(٩) (١٠)  
في قوله : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا ﴾ .

١ - من قوله : " إن الله تعالى فكر ... إلى " ومنهم من يقول " ساقط من ( د )

٢ - الأنعام : ١٠٠ - ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ ﴾ الآية

٣ - تفسير الرازي : ٧ / ١٣ / ١١٣ - ١١٦ بتصرف ، وفيه : ( إن الله تفكر ) ومعنى قول الرازي " فتولد منه الشيطان  
" أي من ذلك العجب "

وقوله : " فتولد منه الشيطان " - أي من ذلك الشك " ومعنى قوله : ( بحدوثه ) أي بحدوث أهرمن ، ومعنى ( خلقهم  
( أي أن الله تعالى خلق أهرمن ويزدان .

قال ابن عطية : وهذه الآية - يعني ( وجعلوا لله شركاء الجن ) - مشيرة إلى العادلين بالله والقائلين أن الجن تعلم الغيب  
العابدين للجن وكانت طوائف من العرب تفعل ذلك وتستجير بجن الأودية في أسفارها ونحو هذا ، راجع المحرر ٦ /  
١٢٠ وفتح القدير للشوكاني ٢ / ١٤٧ -

٤ - في ( د ) وصفها

٥ - ( كانوا ) ساقطة من ( د )

٦ - في ( م ) سموا

٧ - في ( ي ) و ( ع ) بالجن

٨ - في ( د ) قوله تعالى

٩ - سورة الصافات : ١٥٨

(١)

ومعنى الشراكة أنها مع كونها بنات الله مدبرة لأحوال هذا العالم .

وثانيهما : قال الحسن وطائفة من المفسرين : إن الجن لما دعوا الناس إلى عبادة الأصنام

(٢)

(٣)

والقول بالشرك وكانوا مطاعين فيه صح معنى الشركاء .

(٤)

وقال الزجاج : إنهم أطاعوا الجن فيما سولت لهم من شركهم فجعلوها شركاء لله تعالى .

(٥)

(٦)

٢٦٩ - قوله : (( وعلموا أن الله خالقهم دون الجن ))

١ - كلمة ( هذا ) ملحقة بالخاصية اليسرى من ( د )

٢ - في ( د ) مطاوعين

٣ - راجع تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ١١٣ - ١١٤ بنصرف

٤ - معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٧٧

قال الشوكاني : والمعنى : أنهم جعلوا شركاء لله فعبدوهم كما عبدوه وعظموهم كما عظموه وقيل : المراد بالجن

ههنا الملائكة لاجتنانهم أي استأمرهم وهم الذين قالوا : الملائكة بنات الله وقيل : نزلت في الزنادقة الذين قالوا : إن

الله تعالى وإبليس أخوان فأن الله خالق الناس والذواب وإبليس خالق الحيات والسباع والعقارب وروى ذلك عن الكلبي

ويقرب من هذا قول الجوس فإنهم قالوا : للعالم صانعان هما الرب سبحانه والشیطان وهكذا القائلون : كل خير من

النور وكل شر من الظلمة وهم المانوية .. ، فتح القدير ٢ / ١٤٧

٥ - لفظ الجلالة مثبت بالخاصية من ( ع )

٦ - الكشف ٢ / ٣١ - وتام كلامه : ( ولم يمنعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا للخالق وقيل : الضمير للجن )

قال القاضي : ﴿ وَخَلَقَهُمْ ﴾ حال بتقدير قد أي [ و ] وقد علموا أن الله خالقهم دون الجن<sup>(١)</sup>

(٢)

وليس من يخلق كمن لا يخلق .

(٣) (٤) (٥)

يعني هي حال مقررة لجهة الإشكال : ولهذا قدر المصنف العلم على نحو قوله تعالى :

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾<sup>(٦)</sup> كما مر في موضعه .<sup>(٧)</sup>

(٨)

٢٧٠ - (( وقيل الضمير للجن ))

عطف على قوله : " وخلق الجاعلين لله شركاء "

وذكر الزجاج الوجهين وقرر الثاني بقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٩)</sup> والله خالق الجن<sup>(١٠)</sup>

١ - ساقط من ( م )

٢ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٤ باختصار - وقول البيضاوي : .. وليس من يخلق كمن لا يخلق ،، اقتباس من قول الله سبحانه : ﴿ أَقَمِنَ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ - النحل : ١٧

قال ابن عطية : وقرأ الجمهور : ﴿ وَخَلَقَهُمْ ﴾ بفتح اللام عسى وهو خلقهم ،، المحرر ٦ / ١٢٠  
وقال ابن السمين في هذه الجملة احتمالان -

أحدهما : أنها حالية ( وقد ) مضمة عند قوم وغير مضمة عند آخرين .

والثاني : أنها مستأنفة لا محل لها والضمير في ( خلقهم ) فيه وجهان :

أحدهما أنه يعود على الجاعلين أي جعلوا له شركاء مع أنه خلقهم وأوجدهم .

والثاني : أنه يعود على الجن .. راجع الدر المنصور ٥ / ٨٦

ونحوه ذكر الشوكاني أيضا راجع فتح القدير ٢ / ١٤٧

٣ - في ( د ) في

٤ - من قوله : .. وليس من يخلق كمن لا يخلق ،، إلى قوله : يعني في حال ،، مكرر في ( د )

٥ - في ( ي ) مقدرة

٦ - من قوله : " مقدرة لجهة الإشكال ... إلى .. وكنتم أمواتا ،، ساقط من ( د )

٧ - سورة البقرة : ٢٨

٨ - قال الرغشري : ﴿ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا ﴾ والرو للحال فإن قلت : فكيف صح أن يكون حالا وهو ماض ... ؟ قلت : لم يدخل الواو

على ( كنتم أمواتا ) وحده ولكن على جملة قوله : ( كنتم أمواتا ) إلى ( ترجعون ) ،، الكشف ١ / ٢٦٩

٩ - الكشف ٢ / ٣١

١٠ - الأنعام : ١٠٠

١١ - ( شركاء الجن والله ) ساقط من ( د )

(٦) فكيف يكون الشريك لله عز وجل المحدث الذي لم يكن ثم كان - ( واختار الإمام الأول )

(٣) وقلت : الذي عليه النظم الوجه الثاني لما علم من قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ

(٤) وَحِدَةٍ ﴾ هذا المعنى أي خلق الجاعلين لله شركاء ، فالواجب أن يحمل على معنى زائد لكن

(٥) يجب تفسير الآية بما ذكره من قوله : والمعنى أشركوهم في عبادته ليعم جميع من اتخذ

(٦) شريكا لله عز وجل من الجحوس وغيرهم وجميع من جعلوه شركاء لله من الملائكة

(٧) واجن وأهرمن لأن السورة إلى ساقها في شأن مشركي مكة واختصاصها بالجحوس مما (٩)

١ - وذكر الوجه الأول بقوله : " فالهاء والميم إن شئت كانت عائدة عليهم أي فجعلوا لله الذي خنقهم شركاء لا يخلقون )

ولثاني بقوله : " وجائز أن تكون الهاء والميم تعودان على الجن ... ،، إلخ

انظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٧٧

٢ - زيادة من ( ع )

٣ - في ( د ) قبل ( وقلت ) ( واختار الإمام ) مقحمة

٤ - الأنعام : ٩٨

٥ - من قوله : " وهو الذي أنشأكم " ... إلى بما ذكره من قوله ،، ساقط من ( د )

٦ - في ( ي ) المكيكة

٨ - من قوله : " وغيرهم وجميع ... إلى " وأهرمن " مكرّر في ( د )

٩ - في ( د ) ساقبها وفي ( ع ) ساقنها

١٠ - في ( د ) إذا مما

(١)

يُحْرَمُ النَّظْمُ وَأَمَّا بَيَانُ النَّظْمِ فَإِنَّ الْآيَاتِ مِنْ لَدُنِّ قَوْلِهِ : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَالنَّوَى ﴾ <sup>(٢)</sup> إِلَى خَاتَمَةِ  
 ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> كَالْتَفْسِيرِ لِسُورَةِ الْإِحْلَاصِ وَالتَّفْصِيلِ لِمَجْمَلِهَا .  
 (٤) (٥)

وَأَنَّ قَوْلَهُ : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾ عَطَفَ عَلَى الْجُمْلَةِ السَّابِقَةِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى :  
 ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَالنَّوَى ﴾ مِنْ بَابِ حَصُولِ مَضْمُونِ الْجُمْلَتَيْنِ عَلَى مَنَوَالِ مَا سَبَقَ  
 فِي فَاتِحَةِ السُّورَةِ الَّتِي هِيَ كِبْرَاءَةُ الْاسْتِهْلَالِ يَعْنِي حَصَلَ مِنَ اللَّهِ عِزُّ شَأْنِهِ وَجَلَّ سُلْطَانُهُ  
 (٦) (٧) (٨)

١ - يقال : حرم الحرزة يخرمها وخرمها فتخرمت فصمها وما عرمت منه شئاً أي ما نقصت وما قطعت والتعزم والانغرام  
 التشقق ،،

راجع ترتيب القاموس ٢ / ٤٥ ولسان العرب ٢ / ١١٤٤ (حرم) والمصباح المئيد ص ٦٤  
 قال الإمام الطبري : عن قتادة في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾ كَذَبُوا ﴿ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا  
 يُشْرِكُونَ ﴾ عما يكذبون ، أما العرب فجعلوا له البنات ولهم ما يشتبهون من الغلمان ، وأما اليهود فـ ﴿ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
 الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّ أَنَّهُمْ مُخْضَرُونَ ﴾ - الصفات : ١٥٨  
 راجع تفسير الطبري ١٢ / ٨ - ٩

وقال ابن عطية : أما الذين خرقوا البنين فاليهود في ذكر عزيز والنصارى في ذكر المسيح وأما ذاكروا البنات فالعرب  
 الذين قالوا للملائكة : بنات الله فكان الضمير في ﴿ جَعَلُوا ﴾ و ﴿ خَرَقُوا ﴾ لجميع الكفار إذ فعل بعضهم هذا ،،  
 المحرر ٦ / ١٢٠

٢ - الأنعام : ٩٥

٣ - الأنعام : ١٠٢

٤ - في ( د ) الفصل

٥ - في ( د ) بمجملها

٦ - براعة الاستهلال أو براعة المطلع عبارة عن طلوع أهلة المعاني واضحة في استهلالها ويسمى حسن الاستهلال ويكون  
 في الشعر والنثر ،، راجع خزانة الأدب للحموي ١ / ١٩

أو هو أن يأتي المتحدث في ابتداء حديثه بما يدل على مقصوده دون أن يصرح بذلك ،، راجع الإيضاح للقزويني ص  
 ٥٩٤ وأنوار الربيع ١ / ٣٤ وجواهر البلاغة ص ٣٤١

٧ - في ( د ) عن

٨ - في ( د ) جعل



تلك النعم العظمى والآيات الباهرات ليعبد ويوحّد ، وحصل من بني آدم ما ينافيه ويناقضه ،

(٣) (٤)

نحوه ما روى المصنف ،، إني واجن والإنس في نبأ عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر

(٥)

غيري ،، .

(٦)

وعلى هذا المنوال نسج المصنف في قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ

(٧)

قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ حيث قال : أبعد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم

من دونه أولياء فجعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وإقراركم سبب

١- في (٥) النعمة

٢- في (٤) الباهرة

٣- في (د) نحو

٤- في (٤) رواه

٥- سبق تخرج هذا الحديث في ص ١٥

٦- في (د) هذا هو المنهال

٧- سورة الرعد : ١٦

(١)

الإشراك .

وقلت : وما أحسن موقع قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> خاتمة لتلك <sup>(٢)</sup> الآيات الباهرات وتحلصا إلى هذا التفريع وتعريضا بالمشركين ، ومن حق التفريع أن يجعل : <sup>(٣)</sup>

﴿ خَرَقُوا ﴾ <sup>(٤)</sup> من خرق الثوب لينبه على التباين الشديد بين طرفي الإفراط والتفريط ، ويؤيد

العموم عطف قوله : [ ﴿ وَخَرَقُوا لَهُ ﴾ ] <sup>(٥)</sup> بِنَيْنَ وَبَنَسٍ ﴿ لَأَنَّ الْقَاتِلِينَ بِالْبَنِينَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى ﴾ <sup>(٦)</sup>

وبالبنات المشركون ، يعني جمع من مال من الدين الخفيف بين هاتين العظيمتين ، فوزان

=====

١ - راجع الكشف ٢ / ٢٨٤ ( تفسير سورة الرعد )

٢ - في النسخ ( ذلك ) بالتوحيد والصواب ما أثبت ، أما لفظ ( ذلك ) فورد في سورة النحل في الآية رقم ٧٩ ( إن في ذلك لآيت لقوم يؤمنون )

٣ - في ( ع ) الآيات

٤ - الأنعام : ٩٩

٥ - في ( ع ) و ( د ) تفريع

٦ - في ( ع ) و ( د ) تفريع

٧ - الأنعام : ١٠٠ قرأ أكثر القراء ( خرقوا ) بتخفيف الراء ونافع بتشديدها .

انظر التيسير ص ١٠٥ والنشر ٢ / ٢٦١ وإبراز المعاني ٣ / ١٣٥ - ١٣٦ والتخفيف في من قرأ بمعنى الاختلاق قال الفراء :

يقال : خلق الإفاك وخرقه واختلقه وافتراه وافتعله وخرصه بمعنى كذب فيه والتشديد للتكثير لأن القاتلين بذلك خلق

كثير وجم غفير ، وقيل : هما لغتان والتخفيف هو الأصل ،، انظر معاني القرآن للفراء ١ / ٣٤٨ والدر المصون ٥ /

٨٧ يقال : خرقه يخرقه ويخرقه مزقه وخرق الرجل أي كذب وشق الثوب وصنع الكذب - راجع ترتيب القاموس ٢ /

٤٣ ولسان العرب ٢ / ١١٤١ ( خرق )

٨ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٩ - كما قال تعالى عن اليهود : ( وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ )

سورة التوبة : ٣٠ وقال عن المشركين : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ سورة النحل : ٥٧

﴿ أَمْ اتَّخَذَ إِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴾ سورة الزخرف : ١٦

المعطوف عليه كله وزان قوله : ﴿ آلهُ أَحَدٌ اللهُ الصَّمَدُ ﴾<sup>(١)</sup> ووزان قوله : ﴿ وَلَمْ يُولَدْ ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾<sup>(٣)</sup> وزان قوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٤)</sup> ووزان قوله

: ﴿ لَمْ يَلِدْ ﴾<sup>(٥)</sup> وزان قوله : ﴿ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾<sup>(٦)</sup>

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا هَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾<sup>(٧)</sup>

(٧)

٢٧١ - قوله : (( أي اشتقوا له بنين ))

(٨)

النهاية : وفي الحديث : النساء شقائق الرجال " أي نظائرهم وأمثالهم في الأخلاق والطباع

(٩)

كأنهن شققن منهم ولأن حواء خلقت من آدم عليه السلام .

١ - ( أحد ) ساقطة من ( ع )

٢ - سورة الإخلاص : ١ ، ٢

٣ - سورة الإخلاص : ٣ - ٤ و ( أحد ) ساقطة من ( ع )

٤ - في ( م ) ووزان بزيادة واو

٥ - سورة الإخلاص : ٣

٦ - سورة الأعراف : ٤٣

٧ - الكشف ٢ / ٣١ وتمام العبارة : ( وبنات )

٨ - روى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت : سئل رسول الله عليه وسلم عن الرجل يجد البيل ولا يذكر احتلاماً قال : "

يقتسل " وعن الرجل يرى أنه قد احتلم ولم يجد بللاً ؟ قال : لا غسل عليه ، قالت أم سلمة : يارسول الله هل عنى المرأة

ترى ذلك غسل ؟ قال : نعم إن النساء شقائق الرجال ،، راجع سنن الترمذي ١ / ١٨٩ - ١٩٠ رقم ١١٣ كتاب الطهارة

( باب ما جاء فيمن يستيقظ فيرى بللاً ... ) وقال الترمذي : وإنما روى هذا الحديث عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر

وعبد الله بن عمر ضعفه يحيى بن سعيد من قبل حفظه في الحديث -

وقال أحمد شاكر في تعليقه على هذا الحديث : أما عبد الله وعبيد الله فهما ابنا عمر بن الخطاب وكلاهما من علماء المدينة والحق

أنه ثقة وإن كان في حفظه شيء - وصححه الشيخ الألباني - انظر صحيح سنن الترمذي ١ / ٣٥ رقم ٩٨ الطهارة ورواه أبو

داود ١ / ٩٥ - ٩٦ عن قتيبة بن سعيد عن حماد بن خالد عن عائشة في باب الرجل يجد البيلة في منامه من كتاب الطهارة وحسنه

الألباني في صحيح سنن أبي داود ١ / ٤٦ رقم ٢١٦ الطهارة باب في الرجل يجد البيلة في منامه .

وأحمد في مسنده ٦ / ٢٥٦ عن حمادة بن خالد عن عائشة ولفظهما ( إنما النساء )

٩ - لعل كلمة ( ضلع ) ساقطة من الكلام والله أعلم .

راجع النهاية لابن الأثير ٢ / ٤٩٢ ونحوه في غريب الحديث لابن الجوزي ١ / ٥٤٤ ( شق )

وقد سبق الكلام على تخريج حديث ( خلق حواء من ضلع آدم ) في ص (٣) (العتسم المحقق)

وقال في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾<sup>(١)</sup>

- ١٧/ب/ قالوا : الملائكة بنات الله فجعلوه جزءاً له وبعضاً منه كما يكون الولد بعضاً من والده وجزءاً له .  
(٢) (٣) (٤) (٥)  
٢٧٢ - ( قوله : (( وقيل : البديع بمعنى المبدع )) )  
(٦)

الراغب : الإبداع : إنشاء صنعة بلا احتذاء ولا اقتداء ، ومنه قيل : ركبي بديع أي جديد  
(٧) (٨)  
الحفر وإذا استعمل في الله فهو إيجاد شيء بغير آلة ولا مادة ولا مكان ، والبديع يقال  
(٩)  
للمبدع كقوله تعالى : ﴿ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ ﴾ والبدعة في المذهب إيراد قول أو فعل  
لم يستن قائلها وفاعلها بصاحب الشريعة وأمثالها المتقدمة وأصولها المقننة ،

- (١٠)  
وفي الحديث : " كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ) :  
(١١) (١٢) (١٣) (١٤)  
٢٧٣ - قوله : (( رداً على قوله : [ وَ ] جَعَلُوا لِلَّهِ )) . أي بدلاً منه .  
(١٥) (١٦)  
٢٧٤ - قوله : (( [ و ] فيه إبطال الولد من ثلاثة أوجه ))

- =====
- ١ - سورة الزعرف : ١٥ وتام الآية : ( إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ )  
٢ - في ( ع ) جزء - و ( له ) ساقطة من ( ع )  
٣ - ( بعضاً ) ساقطة من ( ي ) وفي الكشف ( بضعة من والده وجزءاً له )  
٤ - الواو ساقطة من ( ي ) و ( د )  
٥ - انظر الكشف ٣ / ٤١٣ ( تفسير سورة الزعرف ) وفي ( ع ) جزء  
٦ - الكشف ٢ / ٣٢  
٧ - في المفردات ( ركية بديع أي جديدة الحفر )  
٨ - في المفردات : بزيادة ( ولا زمان )  
٩ - جزء من الآية رقم ١١٧ - البقرة ومن الآية ١٠١ سورة الأنعام  
١٠ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) والحديث أخرجه ابن ماجه في سننه بهذا اللفظ ١٨ / ٤٦ في المقدمة وروى باللفظ أخرى مختلفة في الصحيحين وغيرهما انظر صحيح البخاري الاعتصام ومسلم الجمعة .  
١١ - الواو ساقطة من ( م ) و ( ي )  
١٢ - الأنعام : ١٠٠  
١٣ - الكشف ٢ / ٣٢ وتام العبارة : ( أو على ) سبحانه ( وبالنصب على المدح )  
١٤ - أي ساقطة من ( ي )  
١٥ - الواو زيادة من ( ع ) والكشف  
١٦ - الكشف ٢ / ٣٢ - وتام كلامه : ( أحدها : أنه مبدع السموات والأرض وهي أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة لأن الولادة من صفات الأجسام .... ) إلخ

قال صاحب التقريب: ولا يخفى افتقار الوجوه إلى مقدمات وقلت: أما الوجه الأول:

(١)

(٢)

فتقديره على ما قال المصنف: إن مبدع الأجسام لا ينبغي أن يتصف بصفة الولادة لأنه إن

(٣)

اتصف بها يكون جسماً مثلها، لأن الولادة من صفات الأجسام، والله منزّه عن أن يكون

جسماً لأن الأجسام ممكنة محتاجة في إنشائها إلى مخترع منشئ -

(٤)

(٥)

والقاضي قرر هذا الوجه بأن قال: إن من مبدعاته السموات والأرضين وهي مع أنها من

جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها فهو أولى بأن يتعالى عنها أو أن ولد الشيء نظيره، ولا

(٦) (٧) (٨) (٩)

نظير له فلا ولد له.

١ - في (د) افتقاد

٢ - راجع التقريب ق ٩٦ أ بزيادة (آخر)

قال شيخ الاسلام ابن تيمية: (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ) أي مبدعها كما ذكر مثل ذلك في البقرة وليس المراد أنيما بدية سمواته وأرضه كما تحتله العربية لولا لسياق لأن المقصود نفى ما زعموه من خرق البنين والبنات له ومن كونه اتخذ ولدا وهذا يتنافى بضده كونه أبداع السموات وقوله: (أنى يكون له ولد) وذكر ثلاثة أدلة على نفى ذلك - أحدها: كونه ليس صاحبة فهذا نفى الولادة المعبودة وقوله: (وخلق كل شيء) نفى للولادة العقلية وهي التولد لأن (خلق كل شيء) يناهى تولدها عنه وقوله: (وهو بكل شيء عليم) يشبه والله أعلم،، راجع التفسير الكبير ٤ / ٢٣٤

٣ - في الكشف ط / دار المعرفة (مبتدع) وهو خطأ - ونحوه في روح المعاني ١٠٩/١٧

٤ - (إن) ساقط من (د)

٥ - (عن) ساقط من (د)

٦ - (من) ساقط من (ي) و (د) و (قَالَ) (إن من) ساقطة من (ع)

٧ - في (م) منع

٨ - في (ع) نظيراً

٩ - (له) ساقطة من (ع)

١٠ - في (ي) و (د) ولا

١١ - تفسير البضاوي ١ / ٣٢٤ - ٣٢٥ باختصار - وفيه بعد قوله: (مبرأة عنها) لاستمرارها وطول مدتها فهو أولى بأن يتعالى منها)

والثاني قوله : " إن الولادة لا تكون ( إلا بين زوجين ( من جنس واحد ) وتحريره أنه ثبت <sup>(١)</sup>  
بالدليل أنه تعالى خالق الأجسام كلها ومبدعها ومنشئها ، والخالق لا يجانس المخلوق <sup>(٢)</sup>  
والزوجية تقتضي المجانسة ، والولادة متوقفة على الزوجين فإذا لا ولد له ، وقال القاضي : <sup>(٣)</sup>  
والمعقول من الولد ما يتولد من ذكر وأنثى متجانسين والله تعالى منزّه عن المجانسة ، <sup>(٤)</sup>  
والثالث : قوله : " إنه ما من شيء إلا وهو خالقه والعالم به " وهذا ظاهر فعلم من هذا <sup>(٥)</sup>  
التقرير أن قوله : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ﴾ <sup>(٦)</sup>

---

- ١ - الزيادة ما بين القوسين من ( ع ) والكشاف
- ٢ - وقوله : ( إلا بين زوجين من جنس واحد ) ملحق بالحاشية من ( ع )
- ٣ - في ( م ) يثبت
- ٤ - من قوله : ( وتحريره أنه ثبت ) إلى ( المخلوق ) ساقط من ( ع )
- ٥ - ( له ) ساقطة من ( ع )
- ٦ - النوازل ساقطة من ( ع )
- ٧ - في ( م ) أو أنثى
- ٨ - راجع تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٤ - ٣٢٥
- ٩ - في ( م ) والثاني
- ١٠ - الأنعام : ١٠١

عطف على قوله : ﴿ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ ﴾<sup>(١)</sup> فعلى هذا لا يتم الوجه الثاني دليلاً إلا بأن يضم  
إليه مقدمة من الدليل الأول ، وفي الفأين في قوله : فلم يصح مكرراً إشعار بذلك والوجه  
الثالث : دليل مستقل كأول والجملة معطوفة على جملة قوله : ﴿ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ﴾<sup>(٢)</sup> وإنما كرر ﴿ كُلَّ شَيْءٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ولم يكف بقوله : وهو به عليم ليشير به إلى استقلال  
كل من القدرة والعلم بالإحاطة الشاملة والقدرة الكاملة ولهذا عطف الجملة الاسمية على  
الفعلية .

=====

- ١ - الأنعام : ١٠١
- ٢ - ( فعلى هذا ) ساقطة من ( ع )
- ٣ - في ( ع ) ولا يتم
- ٤ - في / م ) الفأين وفي ( د ) وفي الثاني - والمراد بالفاء - أي ورد فاءان في قول الزمخشري : " وهو متعال عن مجانس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة ، أي الفاء الأولى في قوله : فلم يصح والثانية في قوله : فلم تصح . راجع الكشف ٢ / ٣٢
- ٥ - في ( د ) مكرراً
- ٦ - في ( د ) لأول
- ٧ - الأنعام : ١٠١
- ٨ - ( به ) ساقطة من ( ع )
- ٩ - في ( د ) بشير
- ١٠ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( ع ) و ( د ) النامة .

قال القاضي : إن الولد [ كفؤ الوالد ولا ] كفؤ له لوجهين :

الأول : أن كل ما عداه مخلوقه فلا يكافئه .

والثاني : أنه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالإجماع .

وقال الإمام بعد ما طول في تقرير الوجوه على غير هذا النمط : ولو أن الأولين والآخرين

اجتمعوا على أن يذكروا في هذه المسألة كلاما يساويه أو يدانيه في القوة والكلام لعجزوا

عنه . والله أعلم .

٢٧٥ - قوله : (( لقد ولد الأخطل أم سوء )) .

تمامه : " على قمع استها صلب وشام "

١ - ما بين المعرفين ساقط من ( م )

٢ - ( لذاته ) ساقطة من ( ع )

٣ - راجع تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٤ - ٣٢٥

٤ - في ( د ) السيلة

٥ - انظر تفسير الرازي ٧ / ١ / ١٢٠

٦ - هو غياث بن غوث بن الصلت التغلبي الملقب بالأخطل - ومعناه السفه - شاعر أموي نشأ على المسيحية بالعراق من الشعراء

المجيد من أهل الحيرة بقي طول حياته مخلصا لنصرانيته ولبي أمية عاصر معاوية ويزيد ومروان بن عبد الملك والوليد ومدحهم

وهجا أعداءهم ، وعده ابن سلام الجمحي من الشعراء الإسلاميين في الطبقة الأولى وقال : كان يجيد مدح الملوك وكان بينه وبين

جرير مهاجرة ( ت ٩٠ هـ ) في خلافة الوليد بن عبد الملك : راجع الشعر والشعراء ١ / ٣٩٣ وسير الأعلام ٤ / ٥٨٩ والأغاني

٨ / ٢٧٩ وطبقات الفحول ١ / ٢٩٨

٧ - الكشف ٢ / ٣٢ ونعمان العبارة : وقري ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ﴾ - الأنعام : ١٠١ بالياء وإنما جاز للفصل كقوله نعم الولد

الأخطل .. إلخ

٨ - البيت لجرير انظر ديوانه ص ٥١٥ والخصائص ٢ / ٤١٤ وشرح شواهد الإيضاح ص ٣٣٨ - ٤٠٥ - وشرح المفصل ٥ / ٩٢

ولسان العرب ٤ / ٢٤٧٧ ( صلب )

والشاهد عدم وصله بالفعل تاء التأنيث مع أن فاعله مؤنث حقيقي وذلك لفصله عن فاعله بالمفعول ، وهذا يجوز ولكن التأنيث أكثر -

وفي هذا البيت يهجر جرير الأخطل - والأخطل تصغير الأخطل وصغره للذم وروى بلفظ ( على باب استه ) فالضمير في ( استه )

للأخطل -

راجع مشاهد الكشف ص ١١٣ وتنزيل الآيات على شواهد الكشف ٤ / ٥٢٢



ويروى : " باب استها "

(١)

وقيل : كان الأخيطل من نصارى العرب واسمه غياث وزعموا أن جريراً لقبه ، و صلب

(٢)

(٣)

(٤)

جميع صليب النصارى ، والشام النقوش أراد أن هذه المرأة تفعل فعل المومسات ،

(٥)

والقياس ولدت لأن الفاعل مؤنث حقيقي .

(٦)

(٧)

(٨)

قال ابن جنى : وهي قراءة إبراهيم النخعي ، مثله ما حكاه سيوييه من قوهم : حضر

(٩)

(١٠)

القاضي اليوم امرأة ، وأنا أرى أن تذكير كان مع تأنيث اسمها أسهل من تذكير سائر

الأفعال وتأنيث فاعلها ، فكان في الدار

١ - في ( ع ) و ( د ) الأخطل

٢ - في ( د ) صليت

٣ - في ( ع ) السوس

٤ - في ( د ) المومنات - والمومسة الفاجرة والجمع المومسات والمواميس - وللمرأة مومس ومومسة فاجرة زانية تميل لمريدها - ترتيب

القاموس ٤ / ٦٦٠

ولسان العرب ٦ / ٤٩٢٧ ( ومس ) والمصباح المنير ص ٥٨

٥ - في ( ع ) وحقيقي

٦ - هو عثمان بن جنى ( أبو الفتح ) من كبار أئمة اللغة والنحو والأدب المعروف بابن جنى الموصلي من أشهر مؤلفاته كتاب الخصائص

والمختص ( ت ٣٩٢ هـ ) نزعة الألباء ص ٢٤٤ وفيات الأعيان ٣ / ٢٤٦ ومعجم الأدباء ٥ / ١٥ وإنباه الرواة ٣ / ٣٣٥

٧ - في ( د ) وهو

٨ - تقدمت ترجمته في ص ٣١٠

٩ - قال ابن جنى : ( ولم يكن له صاحبة ) بالباء يحتمل التذكير هنا ثلاثة أوجه : أحدها : أن يكون في ( يكن ) ضمير اسم الله أي لم

يكن الله له صاحبة وتكون الجملة التي هي ( له صاحبة ) خبر كان -

والثاني : أن يكون في ( يكن ) ضمير الشأن ، والحديث على شريطة التفسير وتكون الجملة بعده تفسيراً له وخبراً كقولك : كان

زيد قائم أي كان الحديث والشأن زيد قائم .

والثالث : أن تكون ( صاحبة ) اسم ( كان ) وجاز التذكير هنا للفصل بين الفاعل والفعل بالظرف الذي هو الخبر كقولنا : كان

في الدار هند ومثله ما حكاه صاحب الكتاب من قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة - راجع المختص ١ / ٢٢٤ - ٢٢٥

وقال ابن السمين : وفيه أربعة أوجه وزاد الوجه الرابع بقوله : أن الفعل مسند إلى ( صاحبة ) أيضاً كالقراءة المشهورة - انظر

الدر المصون ٥ / ٨٩ وراجع البحر المحيط ٤ / ١٩٤ والمحرر ٦ / ١٢١

١٠ - في ( ع ) وإنما

هند أسوغ من قام في الدار هند وذلك أنه إنما احتيج الفعل إلى التأنيث لتأنيث (٣)  
 (١) (٢)  
 الفاعل لأنهما مجريان مجرى الجزء الواحد ، لأن كل واحد منهما لا يستغنى عن صاحبه فإنك (٤)  
 (٥)  
 لو حذف الفعل لانفرد الفاعل فلم يفد شيئا فأنث الفعل إيدانا بأن الفاعل المتوقع بعده (٦)  
 (٧)  
 مؤنث بخلاف كان وأخواتها لأنك لو حذفتها لاستقل ما بعدها برأسه فلم يقو حاجته ( إلى (٨)  
 (٩)  
 كان قوة حاجته ) إلى الفعل فانحطت رتبته ولم يذكر أحد من أصحابنا هذا فافهمه . (١٠)

=====

- ١ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) لما وفي ( د ) مما
- ٢ - ( التأنيث ) ساقطة من ( ع )
- ٣ - ( لتأنيث ) ساقطة من ( د ) وفي ( ع ) تأنيث
- ٤ - في ( ع ) يجران
- ٥ - في ( م ) و ( د ) الجزاء
- ٦ - في ( د ) تفرد
- ٧ - في ( د ) لا استقل
- ٨ - في ( د ) يقر
- ٩ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
- ١٠ - قال ابن عطية : وتذكر كان وأخواتها مع تأنيث اسمها أسهل من ذلك في سائر الأفعال ، وقال أبو حيان : ولا أعرف هذا عن النحويين ولم يفرقوا بين كان وغيرها ، ،  
 وقال ابن السمين : هذا كلام صحيح ويؤيده أن الفارسي وإن كان يقول بحرفية بعضها كليس فإنه لا يميز حذف التاء منها لو قلت : هند قائمة لم يميز ، ،  
 انظر المحرر ٦ / ١٢١ والبحر المحيط ٤ / ١٩٤ والدر المصون ٥ / ٩٠

٢٧٦ - قوله : (( أي ذلكم الجامع لهذه الصفات )) إشارة إلى الصفات السالفة ، وقوله :

(٢) (١) (٣)

﴿ فَاعْبُدُوهُ ﴾<sup>(٣)</sup> حكم ترتب على تلك الأوصاف وهي علة مناسبة له فحيث وجدت وجد

(٦)

وحيث فقدت فقد ، ولهذا قال : ﴿ فَاعْبُدُوهُ ﴾ ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه خص

(٩) (٨) (٧)

البعض لأنه الكلام في الملائكة والجن لقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٧)</sup> وقوله : ﴿ وَهُوَ

(١٢) (١١)

(١٠)

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾<sup>(١٠)</sup> تتميم للصفات أو تكميل لأمر العبادة ، فقوله : هو مع تلك

(١٣)

الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال رقيب على الأعمال بحملتها

١ - الكشف ٢ / ٣٢ والآية ﴿ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ﴾ الأنعام : ١٠٢

٢ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( ع ) و ( د ) السابقة

٣ - الأنعام : ١٠٢

٤ - في ( ي ) و ( ع ) ذلك الوصف ) وفي ( د ) ذلك الأوصاف

٥ - في ( د ) كلمة ( الوصف ) مقحمة قبل الواو

٦ - ( فقد ) ساقطة من ( ع )

٧ - في النسخ الثلاث ( له ) والصواب ما أثبتته كما في ( ع )

٨ - الأنعام : ١٠٠

٩ - ( وقوله ) ساقطة من ( د )

١٠ - الأنعام : ١٠٢

١١ - في ( ع ) أو تجمیل

١٢ - في ( م ) الأمر

١٣ - في ( م ) و ( د ) يحملهما وفي ( ع ) يحملها ) وله أيضا وجه .

أي هو الحقيق بالعبادة لأنه المنزه عن النقائص والمتفرد بالإلهية والمختص بالخالقية ، ومع

ذلك متكفل لأرزاق العباد رقيب على أعمالهم ، بيده آجالهم وسائر ما يرتفعون ويحتاجون

إليه فلم لا يخلصونه بالعبادة ؟

٢٧٧ - قوله : (( إن الأبصار لا تتعلق به ولا تدركه )) رد على أهل السنة أبلغ رد لأنه يفيد أن

الأبصار لا تتعلق به لا بالإحاطة ولا بغير الإحاطة ، لأن أهل السنة قالوا : بالثاني دون الأول

قال الزجاج : معنى هذه الآية معنى إدراك الشيء ، والإحاطة

١ - في (د) المنفرد  
٢ - في (ر) مدة آجالهم والصواب أن يقال : (بيده مدة آجالهم)

٣ - في (م) سابدك «ما»

٤ - في (د) يرتفقون

٥ - الكشاف ٣٤٠ والآية (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) - الأنعام : ١٠٣  
وتمام كلامه : ( لأنه متعال أن يكون مبصراً في ذاته  
لأن الأبصار إنما تتعلق بما كان في جهة أصلاً وتابعة  
كالأجسام والحيات )

٦ - كلمة (رد) ملحقة بالهامش من (ع)

٧ - في (ع) لا يفيد

٨ - (الشيء) ساقطة من (ع) و(د)

تحقيقية ، وهذا مذهب أهل السنة والحديث لأن أحدا من خلقه لا يدرك المخلوق بكنهه

(٣)

(٢)

فكيف به جل وعز ، فالأبصار لا تحيط به . وقال الإمام : المرئى إذا كان له حد ونهاية

(٤)

وأدركه البصر بجميع حدوده سمي إدراكا ، فالحاصل أن الرؤية جنس تحته نوعان رؤية مع

(٧)

(٦)

(٥)

الإحاطة ورؤية لا معها ، فنفي الإدراك يفيد نوعاً واحداً وهي لا تفيد نفي الجنس .

(٨)

وقال الواحدى : يصح أن يقال : رآه وما أدركه

فالأبصار ترى الباري ولا تحيط به كما أن

=====

١ - في ( د ) تحقيقه

٢ - تمام كلام الزجاج ما يلي : أعلم عز وجل أنه يدرك الأبصار ، وفي هذا الإعلام دليل أن خلقه لا يدركون الأبصار ،

أي لا يعرفون كيف حقيقة البصر وما الشيء الذي صار به الإنسان يصير بعينه دون أن يصير من غيرهما من سائر

أعضائه فأعلم أن خلقا من خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه ولا يحيطون بعلمه فكيف به عز وجل فالأبصار لا تحيط به

﴿ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ - الأنعام : ١٠٣ - وسورة الملك : ١٤ - فأما ما جاء في الأخبار في الرؤية وصح عن

رسول الله فغير مدفوع وليس في هذه الآية دليل على دفعه لأن معنى هذه الآية إدراك الشيء والإحاطة بتحقيقته وهذا

مذهب أهل السنة والعلم والحديث ،، راجع معانيه ٢ / ٢٧٩

٣ - في ( م ) و ( د ) المزني

٤ - في ( ع ) البصير

٥ - في ( د ) فنفى

٦ - في ( ي ) وهو ، والمراد بقوله : " وهي " الإحاطة

٧ - انظر تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ١٢٧ - ١٢٨ بتصرف - وقوله : " ورؤية لامعها " أي بدون الإحاطة ، والخلاصة أنه

قد ثبت من الآية نفي الإدراك عن الله تعالى وأما رؤيته تعالى فهي ثابتة بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية فالإدراك نوع

والرؤية نوع آخر فلا يستلزم من نفى نوع نفى نوع آخر ،،

٨ - في ( د ) وقول

٩ - ( يصح ) ساقطة من ( د )

(١) القلوب تعرفه ولا تحيط به ، وقال الإمام : هب أن الإدراك بالبصر عبارة عن الرؤية لكن

(٢) قوله : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ (٣) يفيد عموم النفي عن جميع الأشخاص ( في كل الأوقات ) (٤)

وفي كل الأحوال ، فإن نفي العموم غير عموم النفي ، ونفي العموم يوجب ثبوت الخصوص

١٨ / أ ألا ترى أنه إذا قيل : إن زيدا ما ضربه كل الناس فإنه / يفيد أنه ضربه بعض الناس ومثله

ذكر المصنف في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ﴾ (٦) ويقال : إن التعريف في الأبصار إما (٥)

١- تفسير الواحدى

٢- في (ى) قول

٣- الأنعام : ١٠٣

٤- ما بين القوسين ساقط من (د)

٥- قال الزمخشري : وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن وبه قوامه

وهو أصل بنائه فإذا وهن تدامى وتساقطت قوته ولأنه أشد ما فيه وأصلبه

فإذا وهن كان ما وراءه أوهن ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية

وقصده إلى هذا الجنس الذى هو العمود والقوام ، وأشد ما تركب منه الجسد

قد أصابه الوهن ولو جمع لكان قصداً إلى معنى آخر وهو أنه لم يهن منه

بعض عظامه ولكن كلها « انظر الاكشاف ج ٢ / ٢٠٥ »

٦- سورة مزيم : ٤

أما الاستغراق فيفيد أن جميع الأبصار لا تدركه ، ودليل الخطاب على ما قاله الإمام يفيد

أن البعض يدركه ، وأما العهد فأريد بها أبصار الكفار على ما روى محي السنة عن مالك :

لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الكفار بالحجاب .

وأما الجنس وهو أن البصر ما يحلمه كل أحد أنه ما هو ؛

وهي حاسة النظر فلا شك أن الحاسة على ما هي الآن لا تدركه

١ - ( ي ) قال

٢ - المراد بالإمام فخر الدين الرازي كما سبق مراراً انظر تفسيره ١٢٧/١٣ - ١٢٨

٣ - المراد بمالك إمام دار الهجرة مالك بن أنس أحد الأئمة الأربعة الأعلام ورضي الله عنه عن الجميع .

٤ - كما قال عز وجل : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ - المطففين : ١٥ وانظر تفسير البغوي ٣ / ٧ /

١٧٤ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تفسير قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ - أولا : النزاع في هذه المسألة بين طوائف الإمامية كما النزاع فيها بين غيرهم فالجهمية والمعتزلة والخوارج وطائفة من غير الإمامية تنكرها والإمامية لهم فيها قولان ، فجمهور قداماتهم يثبتون الرؤية وجمهور متأخريهم ينفونها وأما الصحابة والتابعون وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة في الدين كما لك والثوري والأوزاعي والليث بن سعد والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي حنيفة وأبي يوسف وأمثال هؤلاء وسائر أهل السنة والحديث والطوائف المنتسبين إلى السنة والجماعة كالكلابية والأشعرية والمالكية وغيرهم فهؤلاء كلهم متفقون على إثبات الرؤية لله تعالى والأحاديث بها متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بحديثه ، وكذلك الآثار بها متواترة عن الصحابة والتابعين لهم بإحسان ،، راجع التفسير

الكبير ٤ / ٢٤٠ - ٢٤١ وراجع البحر المحيط ٤ / ١٩٥ - ١٩٦ وأضواء البيان ٢ / ٢٠٦

وقال ابن عطية : أجمع أهل السنة على أن الله تعالى يرى يوم القيامة يراه المؤمنون وقاله ابن وهب عن مالك بن أنس والوجه أن يبين جواز ذلك عقلاً ثم يستند إلى ورود الشمع بوقوع ذلك الجائز واختصار تبين ذلك يعتبر بعلمنا بالله عز وجل فمن حيث جاز أن تعلمه .... وكان الإمام أبو عبد الله النحوي يقول : مسألة العلم حلفت لحج المعترلة ثم ورود الشرع بذلك وهو قوله عز وجل : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَتْ بِأَبْصَارٍ ﴾ - القيامة : ٢٢ - ٢٣ - وتعدي النظر يأتي إنما هو في كلام العرب لمعنى الرؤية لا لمعنى الانتظار على ما ذهبت إليه المعتزلة وذكر هذا المذهب لمالك فقال : فأين هم عن قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ سورة المطففين : ١٥ ثم استدلل بأدلة من

الأحاديث النبوية ،، راجع المحرر ٦ / ١٢٢ - ١٢٤

وأما إذا طهرها الله من الكدورات وأحدث فيها بلطفه ما يستعين به العبد على رؤية الله

(٢)

تعالى في دار الثواب كما أراده ويليق بجماله بحيث لا تدركه الأذهان فأى بعد فيه ؟ نقل

(٤)

(٣)

الإمام عن ضرار بن عمرو أن الله تعالى لا يرى بالعين وإنما يرى بحاسة سادسة يخلقها يوم

(٥)

القيامة بها تحصل رؤية الله وإدراكه .

وروى محي السنة عن ابن عباس ومقاتل : لا

(٦)

تدركه الأبصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة ، وهو

يدرك الأبصار لا يخفى عليه شيء ولا يفوته (٧)

(٨)

١ - الكدورات بأدلة جمع الكدورة والكدر نقيض الصفاء يقال : كدر وكدر بالضم كدارة وكدر بالكسر كدراً وكدورا

وكُدُرة وكُدُورة وكدارة والكدر يكون في الماء والعينين - انظر ترتيب القاموس ٤ / ٢٤ ولسان العرب ٥ / ٣٨٣٤

( كدر )

٢ - في ( ع ) بزيادة ( به ) قبل كلمة ( الإمام )

٣ - هو ضرار بن عمرو والكوفي شيخ الضرارية ومن رعوس المعتزلة كان يكنى ( أبا عمرو ) ذكره صاحب لسان الميزان في

الترجمة رقم ٩١٢ وقال عنه : له مقالات خبيثة وقال المروزي قال أحمد بن حنبل : شهدت على ضرار عند سعيد بن

عبد الرحمن الجمحي القاضي فأمر بضرب عنقه فهرب ،، راجع لسان الميزان ٣ / ٢٠٣ وسير الأعلام ١٠ / ٥٤٤ -

٥٤٦

٤ - في ( ع ) بهذه العين

٥ - في تفسير الرازي : .... ما نقل أن ضرار بن عمرو الكوفي كان يقول : إن الله تعالى لا يرى بالعين وإنما يرى بالحاسة

السادسة يخلقها الله تعالى يوم القيامة واحتج عليه بهذه الآية فقال : دلت هذه الآية على تخصيص نفي إدراك الله تعالى

بالبصر وتخصيص الحكم بالشئ يدل على أن الحال في غيره بخلافه فوجب أن يكون إدراك الله بغير البصر جائزاً في

الجملة - انظر تفسيره ١٢٦/١٣/٧ والحواس الخمسة هي اللمس والمنظر والشم والسمع والذوق .

٦ - هو مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء ( أبو الحسن ) الخراساني كان من العلماء الأجلاء مشهوراً بتفسير كتاب

الله تعالى وله التفسير المشهور اختلف العلماء في توثيقه فمنهم من وثقه ومنهم من ترك حديثه ( ت ١٥٠ هـ ) راجع

ترجمته في تاريخ بغداد ١٣ / ١٦٠ وفيات الأعيان ٥ / ٢٥٥ - ٢٥٧ وسير الأعلام ٧ / ٢٠١

٧ - في ( د ) ولا

٨ - انظر تفسير البغوي ٣ / ٧ / ١٧٤



وقال الواحدي : والدليل على أن هذه الآية مخصوصة بالدنيا قوله : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴾<sup>(١)</sup> فيقيد النظر إليه بيوم القيامة وأطلق في هذه الآية والمطلق يحمل على المقيد .<sup>(٢)</sup>

وقال السجاوندي : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾<sup>(٣)</sup> ليس بتمدح لعدم كونه مرئيا بل بيان أنه لا يرى في الدنيا وهو يرى<sup>(٤)</sup> و قلت : قضية النظم تساعد قول ابن عباس رضي الله عنه .<sup>(٥)</sup>  
وذلك أن عطف قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴾<sup>(٦)</sup> كما سبق على قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ

١ - في النسخ الأربعة ( ناظرة ) والصواب ما أثبتته ونظم الآيتين الكريميتين هكذا ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾<sup>(٧)</sup>  
سورة القيامة : ٢٢ - ٢٣

٢ - المطلق هو اللفظ المعترض للذات دون الصفات لا بالنفي ولا بالإثبات والمقيد هو اللفظ الدال على مدلول المطلق بصفة زائدة قال العلماء : متى وجد دليل على تفيد المطلق صير إليه والإلا فلا ، راجع كشف الأسرار للبيضاوي ٢٨٦/٢ - ٢٨٧ والافتقان ١٠١ / ٣ وتفسير الواحدي

٣ - في ( د ) بعدم

٤ - في ( م ) و ( ي ) مرئيا

٥ - الوقف والابتداء للسجاوندي مخطوط

٦ - الوار ساقطة من ( ع )

٧ - انظر ص ٣٥٩ - ولا شك في أن المؤمنين يرون الباري جل وعلا في الدار الآخرة لوجود الدلائل الصحيحة الثابتة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤولها أو يجحدوها إلا المعاند والمكابير ، ولا حاجة لمناقشة المنكرين لوضوح الأدلة في ذلك وقد أحسن القائل :

{ وكيف يصح في الأذهان شيء . إذا احتاج النهار إلى دليل }

قال ابن كثير : تواترت الأخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجابر وصهيب وبلال وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرشات وفي روضات الجنات ، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه ،

انظر تفسير ابن كثير ١٦١ / ٢ - ١٦٣

والأولى : أن الإدراك هو النظر على جهة الإحاطة فهذا الذي نفاه الله جل وعلا هنا فهو سبحانه يرى ولكن لا يحيط به بصر كما أن العباد يعلمون ويؤمنون به ومع ذلك لا يحيطون به علما ، قال جل جلاله : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا

فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴿١١﴾ عَلَىٰ مَعْنَىٰ نَحْنُ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِم بِالنَّعَمِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَأَرْيَيْنَاهُم الْآيَاتِ الْمُنْتَظَاهِرَةَ لِيَشْكُرُونَا وَلَا يَعْبُدُوا غَيْرَنَا ، وَهُمْ قَدْ عَكَسُوا وَعَبَدُوا الْجِنَّ وَجَعَلُوا لِلَّهِ بَنِينَ وَبَنَاتٍ دَلَّ عَلَىٰ اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ تَعَالَىٰ وَعَلَىٰ أَنَّهُ مَا خَلَقَ الْخَلْقَ إِلَّا لِلْعِبَادَةِ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَبْطُلَ مَا نَسَبُوا إِلَيْهِ مِنْ اتِّخَاذِ بَنِينَ وَبَنَاتٍ عَلَىٰ وَجْهِ يَسْتَبِيعِ الْمَقْصُودِ مِنْ اخْتِصَاصِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ :

﴿ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾<sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>

=====

= خُلِفَهُمْ وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿ - سورة طه : ١١٠ - وقد فرق الله بين الإدراك والرؤية بقوله : ﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ - سورة الشعراء : ٦١ راجع تفسير الطبري ١٢ / ١٤ بتصرف ومن تلك الأحاديث الشريفة على سبيل المثال ما روى البخاري عن جرير قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة - يعني البدر - فقال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته - ،، انظر صحيح البخاري ١ / ٢٠٣ رقم ٥٢٩ في مواقيت الصلاة ( باب فضل صلاة العصر ،، والله در القائل :

{ والخوض في إدراكه إشراك . . . والعجز عن إدراكه إدراك  
تخيرت في ذاته العقول . . . ولا إلى إدراكه سبيل }

قال ابن تيمية : وأعظم لذات الآخرة لذة النظر إلى الله سبحانه كما في الحديث الصحيح : " فما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه "

دقائق التفسير ١ / ٣٢٤

١ - الأنعام : ٩٥

٢ - قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ سورة الذاريات : ٥٦ وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ سورة النحل : ٣٦

٣ - في ( د ) البنين والبنات

٤ - في ( ع ) و ( د ) به

٥ - في ( م ) ( على كل شيء )

ورتب عليه قوله : ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ﴾<sup>(١)</sup>

ومن المقرر أن العبادة لا يكون معتدا بها مقبولة حتى تكون مصحوبة بالإخلاص غير مشوبة<sup>(٢)</sup>  
بالرياء فنبه بقوله : ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾<sup>(٣)</sup> على أنه بذاته الأقدس مراقب لأحوالهم<sup>(٤)</sup>  
حافظ لما يصدر منهم كقوله تعالى : ﴿وَلِتَصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾<sup>(٥)</sup> وأن مراقبته على خلاف ما<sup>(٦)</sup>  
عليه المراقب في الشاهد لأنه مراقب بحيث لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار لثلا يبطل<sup>(٧)</sup>  
غرض التكليف لأن العابد ( إذا رآه يضطر إلى العبادة ) و في تخصيص ذكر إدراكه الأبصار<sup>(٨)</sup>  
<sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup> <sup>(١٢)</sup>

١ - الأنعام : ١٠٢

٢ - في ( د ) المقدر

٣ - ( تكون ) ساقطة من ( د )

٤ - في ( د ) بإخلاص - وقبل الإخلاص يجب أن تكون على وجه الاتباع .

٥ - من قوله : " حتى تكون مصحوبة " إلى " فنبه بقوله ،، مكرر في ( د )

٦ - الأنعام : ١٠٢

٧ - الأقدس : صيغة مبالغة والتقديس في اللغة التطهير وفي الاصطلاح تنزيه الحق سبحانه وتعالى عن كل ما لا يليق بمجانبه

وعن النقائص الكونية مطلقا قال تعالى : ﴿وَمَنْ نَسِجَ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسَ لَكَ﴾ - البقرة : ٣٠ -

وقال تعالى : ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ ...﴾ - الآية رقم ٢٣ من سورة الحشر ،، والأقدس ليس

من أسماء الله تعالى ،،

راجع التعريفات ص ٦٥ بتصريف ،، وترتيب القاموس : ٣ / ٥٧١ ولسان العرب ٢٥٤٩/٥ - ٢٥٥٠ ( قدس )

٨ - سورة طه : ٣٩

٩ - في ( م ) يدركه

١٠ - كلمة ( العابد ) ساقطة من ( ي ) وفي ( د ) العابد وفي ( ع ) العباد

١١ - ما بين القوسين مكرر في ( ع )

١٢ - الواو ساقطة من ( د )

التلويح إلى المحافظة التامة لقلا يسترق المرائي النظر إلى الخلق ، وفي ذكر ﴿اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾<sup>(١٢)</sup>

الرمز إلى المراقبة الكاملة لخبليات الصدور وخفيات الهواجس ليكون المرید واقفا على مواقف  
الأجنات والخضوع آخذاً أهبة الخذر عن الشرك الخفي وإلى هذه المعاني لمح صلوات الله

عليه [ وسلامه ] ، أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، ،

وظهر من هذا البيان أن قوله : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(١١)</sup> إما استئناف على تقدير سؤال

١ - في ( ع ) و ( د ) المرائي  
٢ - الأنعام : ١٠٣

٣ - المراد بها كل ما في الصدور من الوسوس والشكوك صغيرها وكبيرها قال تعالى : ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي  
الْصُّدُورُ﴾ - سورة غافر : ١٩

٤ - في ( ع ) وخفيات  
٥ - ( أهبة ) ساقطة من ( د ) وفي ( ع ) الرهبة -

ومعنى أهبة : العدة يقال : تأهب أي استعد وأخذ لذلك الأمر ، ترتيب القاموس ١ / ١٤٢ ولسان العرب ١ / ١٦٢ )  
( أهب )

٦ - أي الرياء ، كما ثبت في الأحاديث الصحيحة .

٧ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٨ - كذا في النسخ الأربع والأوفق للسياق أن تزداد كلمة : ( بقوله ) قبل متن الحديث النبوي الشريف ليتم المعنى .

٩ - هذا جزء من حديث طويل المشهور بتحديث جبريل عليه السلام وفيه : سأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
الإحسان ، قال : ما الإحسان ؟ قال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ... ( الحديث

أخرجه البخاري في صحيحه ١ / ٢٧ رقم ٥٠ في الإيمان باب يسأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان . عن  
عمر رضي الله عنه .

ومسلم في صحيحه ١ / ٣٧ - ٣٩ - رقم ٨ - ٩ في الإيمان باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ورواه أصحاب  
السنن والحديث أيصنا .

١٠ - في ( ع ) و ( د ) فظهر

١١ - الأنعام : ١٠٣

مورده قوله : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾<sup>(١)</sup> أو صفة لـ ﴿ وَكِيلٌ ﴾<sup>(٢)</sup> والمقابل لمعنى قوله تعالى : ﴿ يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْتِنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ إِنَّهُ يَرْبِكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾<sup>(٤)</sup>

قال المصنف : ﴿ إِنَّهُ يَرْبِكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> تعليل للنهي وتحذير من فتنه بأنه بمنزلة العدو المداحي يكيدكم ويغتابكم من حيث لا تشعرون .

٢٧٨ - ( قوله : (( ﴿ الْخَبِيرُ ﴾ بكل لطيف ))<sup>(٦)</sup>

الراغب : الخيرة المعرفة ببواطن الأمر ، وقيل : الخير العلم بالأشياء المعلومة من جهة الخير وخبرته خيراً وخيرة وأخبرت أعلمت بما حصل لي من الخبر : ﴿ قَدْ نَبَأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> أي من أحوالكم التي نخبر عنها .

- 
- ١ - الأنعام : ١٠٢
  - ٢ - ( تعالى ) ساقطة من ( ي )
  - ٣ - سورة الأعراف : ٢٧ وفي ( ع ) زيادة ( يتزع عنهما )
  - ٤ - سورة الأعراف : ٢٧
  - ٥ - في ( د ) لأنه
  - ٦ - في ( ع ) مكيدكم
  - ٧ - الكشاف ٢ / ٥٩ ( تفسير سورة الأعراف )
  - ٨ - الأنعام : ١٠٣ ﴿ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾
  - ٩ - الكشاف ٢ / ٣٢ وتمام كلامه : ( فهو يدرك الأبصار لا تلطف عن إدراكه وهذا من باب اللطف )
  - ١٠ - سورة التوبة : ٩٤
  - ١١ - ما بين القوسين زيادة من ( ع ) وانظر المفردات ص ٢١٤ ( خبر ) بتقديم وتأخير ، وانظر ترتيب القاموس ٢ / ٦ ولسان العرب ٢ / ١٠٩٠ ( خبر )

٢٧٩ - قوله : (( <sup>(١)</sup> قَدْ جَاءَكُمْ <sup>(٢)</sup> بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ )) هو وارد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم لدلالة قوله : <sup>(٣)</sup> (( وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ )) <sup>(٤)</sup> لأنه إما حال من فاعل <sup>(٥)</sup> (جَاءَ) وهو <sup>(٦)</sup> (بَصَائِرُ) أو من المفعول وهو الضمير المنصوب ، ويؤيد الثاني قوله : " أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها " .

٢٨٠ - قوله : (( والبصيرة نور القلب الذي يستبصر كما أن البصر نور العين الذي به يُبصر )) فيه بيان لربط هذه الآية بما قبلها يعني كما نفى إدراك البصر عن المكلفين أثبت لهم البصيرة ومن عليهم بما منى لهم ، وحذرهم أن يغفلوا عنها بقوله : <sup>(٧)</sup> (( وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ))

١- الأنعام : ١٠٤

٢- في (د) وهو

٣- في الكشف بسقط كلمة (لدلالة)

٤- الأنعام : ١٠٤

٥- الكشف ٣٤/٢

٦- والضمير المنصوب هو (كم) في قوله جل وعلا (قد جاءكم)

٧- (به) ساقطة من (٤)

٨- الكشف ٣٤/٢ وتام كلامه : (أى جاءكم من الوحي

والتبنيه على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالإبصار)

٩- الأنعام : ١٠٤

وقلت : والذي يقتضيه النظم أن قل ههنا مقدرة بدليل قوله : ﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾<sup>(١)</sup>  
(٣) (٣)

فكأنه تعالى يقول : قل يا محمد للقوم قد جاءكم فيما سبق في هذه السورة من الآيات البينات<sup>(٤)</sup>

والبراهين الساطعات ما يفتح به آذاننا صما وأعينا عميا وقلوبا غلغا ، فمن أبصر الحق فلنفسه<sup>(٥)</sup>

أبصر وإياها نفع ومن عمى ( عنه فعلى نفسه عمى ) وإياها ضر ، وأنا لا أحفظ أعمالكم

وإنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم ،

(٦) (٧)

ولما قلنا : إن المراد ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ ﴾ في السورة من الآيات البينات ( قال فذلكه :

=====

١- الأنعام : ١٠٤

٢- في (د) وكأنه

٣- في (م) لقوله وكلفته (يقول) ساقطة من (ع)

٤- في (د) بصر

٥- ما بين القوسين ساقط من (د)

٦- (قد) ساقطة من (د)

٧- الأنعام : ١٠٤

(١) ﴿وَكَذَلِكَ نَصِّرُ الْآيَاتِ﴾ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

(٣) ٢٨١ - قوله : (( جوابه محذوف ))

أي معلله .

(٤) (٥) ٢٨٢ - قوله : (( وقرئ ﴿دَرَسْتَ﴾ ))

(٣) ابن كثير وأبو عمرو ، و ﴿دَرَسْتَ﴾ ابن عامر ويعقوب .

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - الأنعام : ١٠٥

٣ - الكشف ٣٣/٢ وتمام كلامه : ﴿ وَلِيَقُولُوا ﴾ جوابه محذوف تقديره وليقولوا درست تصرفها ومعنى ﴿ دَرَسْتَ ﴾ قرأت وتعلمت ( والآية : ١٠٥ الأنعام ، وهذه اللام تسمى لام كي ولام الصيرورة .

٤ - الأنعام : ﴿ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ الآية : ١٠٥

٥ - الكشف ٣٣/٢ - وتمام كلامه : أي دارست العلماء بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت )

٦ - راجع التيسير ص ١٠٥ والنشر ٢٦١/٢ وقرأ الباقون : ﴿ دَرَسْتَ ﴾ على الخطاب - قال أبو شامة ( دارست ) على وزن فاعلت أي دارست غيرك هذا الذي جئت به و ( دَرَسْتَ ) أي قرأت و ( دَرَسْتَ ) على وزن خرجت فلتاء على هذه القراءة هي تاء التانيث الساكنة للاختلاف لآخر الأفعال الماضية والتاء في القراءتين السابقتين تاء الخطاب المفتوحة ، ومعنى هذه القراءة أي أتممت هذه الآيات وعفت ومضت عليها دهور فكانت من أساطير الأولين فأحييتها أنت وجمت بها ،، راجع إبراز المعاني

١٣٧/٣ - ونحوه في الدر المصون ٩٦/٥ والمبسوط ص ٢٠٠ والإتحاف ص ٢١٤ وراجع البدر الزاهرة ص ١٠٦

ويعقوب : هو ابن إسحاق بن زيد الحضرمي البصري كان إماما في القراءة بعد أبي عمرو بن العلاء بالبصرة ويعد من القراء العشرة الأعلام ( ت ٢٠٥ هـ ) معرفة القراء ١٥٧/١ وغاية النهاية ٢٨٦/٢



٢٨٣ - قوله : (( أي اشتد دروسها ))

لأن فعل من أوزان أفعال الطبائع والغرائز ولا شك في إثباتها وتمكينها .

(٥)

٢٨٤ - قوله : (( بمعنى قرئت )) أي قرأها النبي صلى الله عليه وسلم كما

(٦) (٧)

١٨ / ب قالوا : تعلمت من يسار وجبر وكانا عبيدين / من سبي الروم . (٨) (٩)

١ - ( قوله ) ساقطة من ( ع )

٢ - في ( د ) اشتبه

٣ - في ( ي ) دارسها

٤ - الكشاف ٢/٣٣

٥ - المرجع السابق

٦ - هو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوبيا أصابه في إحدى الغزوات فأعتقه وهو الذي قتله العرييون ،، راجع

المعارف ص ١٤٧ والإصابة ٣/٦٦٦

٧ - هو جبر مولى بني عبد الدار قال ابن حجر : وأخرج الطبري في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ .. ﴾ الأنعام : ٩٣ - من طريق المدي أن عبد الله بن سعد بن أبي السرح أسلم ثم ارتد

فلحق بالمشركين ورشى بعمار وجبر ابن الحضرمي أو ابن عبد الدار فأخذهما وعذبوهما حتى كفرا فتزلت : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ - النحل : ١٠٦ وفي تفسير ابن أبي حاتم وعبد بن حميد من طريق حصين بن عبد الرحمن

عن عبد الله ابن مسلم الحضرمي قال : كان لنا عبدان أحدهما يقال له : يسار والآخر يقال له جبر وكانا صيقتيين فكان

يقرآن كتابهما ويعملان عملهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بهما فيسمع قراءتهما ، وقالوا : إنما يتعلم منهما فتزلت : ﴿ وَلَقَدْ تَعَلَّمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ .. ﴾ - النحل : ١٠٣ - ولم يذكر أنهما أسلما ،، راجع

الإصابة ١/٢٢١-٢٢٢

وقيل : إنهم كانوا يقولون : هو يدارس سلمان وعداسا ،، أضواء البيان ٢/٢٠٦

٨ - في ( د ) سنى

٩ - الروم جبل معروف في بلاد راصعة تضاف إليهم فيقال : بلاد الروم ،، معجم البلدان ٣/٩٧-١٠٠ ومراسد الاطلاع

١/٦٤٢

(١)  
٢٨٥ - قوله : (( ودارست ))

(٢) (٣)  
أي وقرئ ودارست .

(٤)  
قال ابن جنى : رويت عن الحسن " دُرِست " وعن ابن مسعود وأبي " درس " .

وأما " درست " ففيه ضمير الآيات أي وليقولوا : درستها أنت يا محمد كقراءة العامة

﴿ دَارَسْتَ ﴾ ويجوز أن يكون ﴿ دُرِسْتَ ﴾ أي عفت وتنوسيت كقوله تعالى : ﴿ أَسْطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴾ وأما " درس " ففيه ضمير النبي صلى الله عليه وسلم وشاهد هذا " درست " أي

فإذا جئتهم بهذه القصص والأنباء ، قالوا : شيء قرأه فأنتى به وليس من عند الله تعالى أي

نفعل هذا ليقوى أثر التكليف عليهم زيادة في الابتلاء لهم كالحج والغزو وتكليف المشاق

المستحق عليها الثواب وإن شئت كان معناه فإذا هم يقولون : كذا كقوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ

عَالٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ أي فإذا هو عدو لهم .

١ - الكشف ٣٣/٢ - وتام كلامه : ( وفسروها بدارست اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم )

٢ - ( أي ) ساقطة من ( ع )

٣ - في ( م ) ودارست

٤ - أي عن الحسن البصري -

٥ - تمامها : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَدِّلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ الأنعام : ٢٥

٦ - سورة القصص : ٨

٧ - المختص لابن الجنى ١/ ٢٢٥-٢٢٦ بتصرف

قال ابن السمين : وأما القراءات التي في ﴿ درست ﴾ فثلاث في المتواتر وفي الشاذ عشر قراءات آخر فاجتمع فيه ثلاث

عشرة قراءة ،، الدر المصون ٩٧/٥ وقد تكلم في توجيهها إمام القراءات واللغة أبو حيان ،، راجع تفسيره ١٩٧/٤

والمحرر ١٢٤/٦-١٢٥

وقال الزجاج : أهل اللغة يسمي هذه اللام لام الصيرورة<sup>(١)</sup> .

(٣)

(٣)

وقل أبو البقاء : قصد بالتصريف إلى أن يقولوا : درست عقوبة لهم .

أي : ليعاقبهم به نحوه قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾<sup>(٢)</sup>

(١)

(٥)

٢٨٦ - قوله : (( شبه به فسيق مساقه ))

تحقيق تشبيهه سيجيء في القصص عند قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا

(٧)

وَحَزَنًا ﴾ إن شاء الله .

(٨)

المعنى : ولكن شبه به فسيق مساقه لأنه حصل هذا القول .

=====

١ - انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٠/٢

٢ - ني ( ع ) و ( د ) قصدتا لتصريف .

٣ - راجع الإملاء ٢٥٦/١

٤ - سورة المدثر : ٣١

٥ - ني ( د ) فسبق

٦ - الكشاف ٣٣/٢ - وتام كلامه : ( فإن قلت : أي فرق بين اللانين في ( لَيَقُولُ ) ( لَيَبِين ) قلت : الفرق بينهما أن الأولى

بجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرفت للتيين ولم تصرف ليقولوا دارست ولكن لأنه حصل هذا القول بتصريف

الآيات كما حصل للتيين شبه به فسيق مساقه .. ) إلخ

٧ - سورة القصص : ٨

٨ - من قوله : قوله : شبه به ... إلى " حصل هذا القول " مكرر في ( د )

٢٨٧ - قوله : (( ضربته زيداً<sup>(١)</sup> )) الضمير لمصدر ضربت كقولـه : " هذا سراقه للقرآن يدرسه<sup>(٢)</sup> "

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيُّهَا ﴾<sup>(٣)</sup> إذا كان الضمير للتولية .

٢٨٨ - قوله (( ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٤)</sup> )) اعتراض أكد به إيجاب اتباع الوحي<sup>(٥)</sup> وذلك أن قوله :

﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٦)</sup> كلمة التوحيد اعترض بين قوله : ﴿ أَتَبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ ﴾<sup>(٧)</sup> وبين

١ - ٢ / ٣٣ وتام كلامه : ( فإن قلت : إلام يرجع الضمير في قوله : ( ولينيه ) ؟

قلت : إلى الآيات لأنها في معنى القرآن كأنه قيل : وكذلك نصرف القرآن أو إلى القرآن وإن لم يمر له ذكر لكونه معلوما إلى التبيين الذي هو مصدر الفعل كقولهم : ضربته زيداً )

٢ - قيل : إنه رجل من القراء نسب إليه الرياء وقبول الرشا وحرصه عليها حرص الذئب على فريسته ، انظر الكتاب ٣ / ٦٧

٣ - ( يدرسه ) ساقطة من ( د )

وتام البيت : والمرء عند الرشا إن يلحقها ذيب

وقيل : يقطع الليل تسبيحاً وقرآناً ، ولم يعرف قائله انظر الكتاب ٣ / ٦٧ وخزانة الأدب ٢ / ٣ - ٥ / ٢٢٦ -

٩ / ٤٨ - ٦١ ورصف المباني ص ٢٤٧ - ٣١٥

وذكر في لسان العرب وأنشد سيبويه راجع اللسان ٣ / ١٩٩٩ ( سرق )

والشاهد فيه : الضمير في ( يدرسه ) أي يدرس الدرس ، أو القرآن

٤ - في ( د ) واكمل

٥ - سورة البقرة : ١٤٨ وهذا يكون على قراءة ابن عامر بفتح اللام وبعدها ألف ( مَوْلِيَّهَا ) وقرأ الباقون : بكسر

اللام وإسكان الياء - راجع التيسير ص ٧٧ والنشر ٢ / ٢٢٣ وإبراز المعاني ٢ / ٣٣٢ قال الزمخشري في توجيه

قراءة ابن عامر : أي هو مولى تلك الجهة قد وليها والمعنى : لكل أمة قبله توجه إليها منكم ومن غيركم ( راجع

الكشاف ١ / ٣٢٣ وقال أبو شامة : أي لكل فريق وجهة هو مولاهما مبنى لما لم يسم فاعله لأن مَوْلَى بفتح اللام اسم

مفعول وبكسرهما اسم فاعل ،، إبراز المعاني ٢ / ٣٣٢

٦ - ( أَتَبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ) الأنعام : ١٠٦

٧ - الكشاف ٢ / ٣٣ وتام كلامه ( لا محل له من الإعراب ويحوز أن يكون حالاً من ( ربك ) )

٨ - الأنعام : ١٠٦

قوله : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾<sup>(١)</sup> تأكيداً لما في كلمة التوحيد التمسك بحبل الله<sup>(٢)</sup>  
والاعتصام به والتبرئ والإعراض عما سواه ، ولأن الموحى ليس إلا التوحيد ، قال تعالى :  
﴿ إِنَّمَا يُوحِي<sup>(٣)</sup> إِلَى أَنَّمَا إِلَهُكُمُ<sup>(٤)</sup> إِلَهٌُ وَاحِدٌ ﴾<sup>(٥)</sup> وفيه تسليية لرسول الله ( صلى الله عليه  
وسلم ) والحث على احتمال الأذى من الكفار والصفح عن مساوئهم ، وذلك أنه تعالى ختم<sup>(٦)</sup>  
الآيات بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ<sup>(٧)</sup> الْآيَاتِ<sup>(٨)</sup> لِيَقُولُوا ﴾<sup>(٩)</sup> وفيه معنى التعكيس وهو أن<sup>(١٠)</sup>  
تكسير ، الآيات البينات ليس إلا ليهتدوا ويتبعوك وقد جعلوها وسيلة إلى الطعن فيك ،  
والقول بأنك درست وتعلمت من اليهود فاصفح عنهم واتبع ما جاءك من توحيد ربك .

=====

- ١ - الأنعام : ١٠٦
- ٢ - بي ( ع ) تأكيد
- ٣ - بي ( ي ) الكلمة
- ٤ - الأنسب للسياق أن يقال : من التمسك
- ٥ - بي ( د ) الوحي
- ٦ - بي ( ع ) أوحى
- ٧ - سورة الأنبياء : ١٠٨
- ٨ - ما بين القوسين ساقط من ( د )
- ٩ - بي ( م ) الاحتمال
- ١٠ - الأنعام : ١٠٥
- ١١ - بي ( د ) التقلب
- ١٢ - بي ( م ) ر ( ع ) فقد

(١)  
٢٨٩ - قوله : (( وهي حال مؤكدة )) .

(٢)

قال صاحب التقريب : وفيه نظر ، إذ شرط المؤكدة تقدم جملة اسمية ، .

(٤)

(٣)

قلت هذا لحذف العامل كما مرّ مرارا ، .

(٥)

قال أبو البقاء : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ يجوز أن يكون مسانفا وأن يكون حالا مؤكدة صن

(٧)

(٦)

﴿ ربك ﴾ أي متفردا بالإلهية ، .

١ - الكشف ٢ / ٣٣ - وتام كلامه : ( ويجوز أن يكون حالا من ( ربك ) وهي حال مؤكدة كقوله : ( وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ) البقرة : ٩١ وانظر الكتاب ٢ / ٨٧

٢ - راجع التقريب في ٩٦ ب

قال ابن السمين : قوله : ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) جملة معترضة بين هاتين الجملتين الأمريتين فهذا هو الأحسن ،، الدر المصون

٩٩ - ٩٨ / ٥

٣ - في ( م ) الحذف

٤ - أي تقديره من ربك منفرداً

٥ - الأنعام : ١٠٦

٦ - ( اتبع ما أوحى إليك من ربك ) الأنعام : ١٠٦ ولم يقسّر الطيبي الآية رقم ١٠٧

وفيه قوله : ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ) لأن الزمخشري ترك ذكرها : قال أبو حيان : أي أن إشراكهم ليس في الحقيقة بمشيتهم وإنما بمشيتة الله تعالى وظاهر الآية يرد على المعتزلة ويتأولونها على مشيتة القصر والإجاء - راجع البحر المحيظ

١٩٨ / ٤

٧ - راجع الإملاء ١ / ٣٧٤

٢٩٠ - قوله : (( أَنَّهُمْ قَالُوا عِنْدَ نَزُولِ : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ [ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ )) [ فَإِنْ قُلْتَ

لَا يَسْتَقِيمُ هَذَا مَعَ النَّهْيِ فِي ﴿ وَلَا تَسْبُوا ﴾<sup>(١)</sup>  
<sup>(٢)</sup>

قلت : إِذَا قُصِدَ بِالتَّلَاوَةِ سُبُّهُمْ وَغِيْظُهُمْ يَسْتَقِيمُ النَّهْيُ عَنْهَا .

٢٩١ - قوله : (( لَأَسْرِعَ ذَلِكَ فِي دِينِنَا )) أَي لَأَسْرِعَ فُسَادَ ذَلِكَ فِي دِينِنَا أَوْ لَأَسْرِعَ ذَلِكَ فِي فُسَادِ

دِينِنَا ، ضَمِنَ أَسْرَعَ مَعْنَى التَّأْثِيرِ أَي أَثَرُ التَّرْكِ فِي دِينِنَا سَرِيعاً .

وَقُلْتُ إِنْ صَحَّتِ الرَّوَايَةُ فَالْحَقُّ مَعَ ابْنِ سِيرِينَ ، لَمَّا رَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ ( الْإِمَامِ ) أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ

وَسَنَّ ابْنَ مَاجَةَ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَّبَعَ جَنَازَةً مَعَهَا

١ - سورة الأنبياء : ٩٨

٢ - الكشف ٢ / ٣٣ وقام كلامه : ( حسب جهنم ) لتنتهين من سب آلهتنا أو لنهجون إلهك )

٣ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ع )

٤ - الواو ساقطة من ( ع )

٥ - ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ... ﴾ الأنعام : ١٠٨

٦ - في ( ع ) قصدوا

٧ - في ( م ) لا شرع

٨ - الكشف ٢ / ٣٣ وقام كلامه : ( فَإِنْ قُلْتَ : فَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُمَا حَضَرَا جَنَازَةَ فَرَأَى مُحَمَّدٌ نِسَاءً

فَرَجَعَ فَقَالَ الْحَسَنُ : لَوْ تَرَكْنَا الطَّاعَةَ لِأَجْلِ الْمَعْصِيَةِ لِأَسْرَعَ ذَلِكَ فِي دِينِنَا قُلْتَ : لَيْسَ هَذَا مِنْ غِنٍ بِصَدَدِهِ ... ) إلخ

٩ - هو محمد بن سيرين الأنصاري البصري التابعي ( أبو بكر ) كان مشهوراً بتعبير الرؤيا الثقة العابد ( ت ١١٠ هـ ) راجع

تذكرة الحفاظ ١ / ٧٧ وفيات الأعيان ٤ / ١٨١

والرواية رواها الإمام ابن أبي شيبة في مصنفه ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن خالد بن دينار عن الحسن قال :

خرج في جنازة فجعلوا يصيحون عليها فرجع ثابت فقال له الحسن : ندع حقاً لباطل قال : فمضى - راجع المصنف

٣ / ٣٨٥ كتاب الجنائز في خروج النساء من الجنازة مع كرمه - وقال أيضاً : حدثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن

وعمد قال : كانا يكرهان أن تتبع النساء الجنائز ، المرجع السابق ٣ / ٢٨٥

وقد اختلف السلف في مشي المرأة مع الجنازة والأحسن أنه لا ينبغي - والله أعلم -

راجع في ذلك كتب الحديث كتاب الجنائز وكتب الفقه .

١٠ - الزيادة من ( ع )

وعن ابن ماجة عن عمران بن حصين وأبي برزة قالاً : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى قوماً قد طرحوا أرديتهم يمشون في قمص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أبفعل الجاهلية تأخذون أو بصنيع الجاهلية تشبهون ؟ لقد هممت أن أدعو عليكم دعوة ترجعون في غير صوركم ، قال : فأخذوا أرديتهم ولم يعودوا لذلك .

١ - في ( ع ) رأفة

انظر مستند أحمد ١٩٢ / ٢ وسنن ابن ماجة ١ / ٥٤٠ رقم ١٥٨٣ الجنازة باب في النهي عن النباح وحسن الألباني في صحيح ابن ماجة ١ / ٢٦٤ رقم ١٢٨٧ باب في النهي عن النباح ولكنه قال في تعليقه على نفس الحديث في مشكاة المصابيح : فيه أبو يحيى وهو القنات الكوفي وهو ضعيف - انظر مشكاة المصابيح ١ / ٥٥١ رقم ١٧٥١ الجنازة باب البكاء على الميت . ومعنى رأفة : امرأة لها صبيحة حزينة يقال : ذارئة ، والرتين الصباح عند البكاء ترتيب القاموس ٢ / ٣٩٨ / ٣ لسان العرب ١٧٤٦ / ٣ ( رتن ) قال أبو إسحاق الحربي : ورأفة من رتن قال الشماخ :

إذا أبض الرامون عنها ترنمت . . . ترنم تكللى أوجعتها الجنازة

شبه صوتها إذا فعل بها هذا بصوت امرأة تكللى أو جعتها جنازة تابعت عليها من موت أولادها وترن تصوت ، انظر غريب الحديث لأبي إسحاق الحربي ٢ / ٥٥٢

٢ - من قوله : " عن ابن عمر " ... إلى " وعند ابن ماجة " ساقط من ( د )

٣ - هو عمران بن حصين الخزاعي صحابي أسلم مع أبي هريرة رضي الله عنهما ( ت ٥٢ هـ ) انظر ترجمته في الكاشف ٢ / ٣٤٨ والإصابة ٣ / ٢٦

٤ - هو نضلة بن عبيد ( أبو برزة ) الأسلمي مشهور بكنته أسلم قبل الفتح صحابي ( ت ٦٥ هـ ) الاستيعاب ٤ / ١٦١٠ والإصابة ٣ / ٥٥٦

٥ - في ( د ) فرأى

٦ - في ( د ) أقواماً

٧ - أردية جمع رداء الذي يلبس والرداء كقولهم : الإزار والإزاره وقد تردى به وارتدى بمعنى أي لبس الرداء ، ترتيب القاموس ٢ / ٣٢٨ ( ردى ) لسان العرب ٣ / ١٦٣٠ ( ردا )

٨ - القمص جمع قميص وقد يؤنث مفردة ويجمع على أقمصه و قمصان ولا يكون إلا من قطن وأما من الصوف فلا ، ترتيب القاموس ٣ / ٦٨٩ لسان العرب ٥ / ٣٧٣٨ ( قمص )

٩ - في ( ي ) تضيع

١٠ - في ( د ) أريتهم بسقط الدال من وسط الكلمة

١١ - انظر سنن ابن ماجة ١ / ٢٧٣ رقم ١٤٨٤ - الجنازة باب ما جاء في النهي عن التسلب مع الجنازة قال الألباني : موضوع انظر ضعيف سنن ابن ماجة ص ١١٣ رقم ١٤٨٥ وقال في تعليقه على هذا الحديث في مشكاة المصابيح : إسناده واه جداً فيه على ابن الخروز عن نفع وهو ابن الحارث ( أبو داود ) الأعمى وهو كذاب متهم بالوضع والأول متروك ، مشكاة المصابيح ١ / ٥٥٠ رقم ١٧٥٠ باب البكاء على الميت ، قال الهيثمي : هذا إسناده ضعيف فيه نفع بن الحارث أبو داود الأعمى تركه غير واحد ونسب يحيى بن معين وغيره للوضع وعلي بن الخروز كذلك متروك الحديث وقال البخاري منكر الحديث عنده عجائب وقال مرة : فيه نظر ، جمع الزوائد والتاريخ الكبير للبخاري ٨ / ١١٤ - ومن قوله : " وعن ابن ماجة ... إلى " ولم يعودوا لذلك ساقط من ( ع ) ونحوه ذكر البوصيري في مصباح الزجاجة

انظر مصباح الزجاجة للبوصيري ١ / ٤٨٤



٢٩٢ - قوله : (( مثل ذلك التزين ))<sup>(١)</sup>

المشار إليه قوله : ﴿ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾<sup>(٢)</sup> وهو أمر عظيم فاستبعده حيث أشار إليه<sup>(٣)</sup>  
<sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

بقوله : " ذلك " ولا يحمل على مثل ذلك الأمر العظيم إلا التزين .

<sup>(٦)</sup>

٢٩٣ - قوله : (( أو زيناه في زعمهم ))

إشارة إلى أنه هو من باب المشاكلة كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾<sup>(٧)</sup>  
<sup>(٨)</sup><sup>(٩)</sup><sup>(١٠)</sup>  
<sup>(١١)</sup><sup>(١٢)</sup><sup>(١٣)</sup><sup>(١٤)</sup>

٢٩٤ - قوله : (( و ما يدريكم أن الآية التي ( يفترحونها ) ﴿ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ )) (

<sup>(١٦)</sup>

<sup>(١٥)</sup>

قال أبو البقاء : ﴿ [ وَ ] مَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ ( ما ) استفهام في موضع رفع بالابتداء

١ - الكشف ٢ / ٣٤ - وتام كلامه : ( زينا لكل أمة من الأمم الكفار سوء عملهم أي خليناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى  
حسن عندهم سوء عملهم أو أمهلنا الشيطان حتى زين لهم )

٢ - عدوا ) ساقطة من ( د )

٣ - الأنعام : ١٠٨

٤ - في ( ع ) عظيم

٥ - في ( د ) الرهن

٦ - الكشف ٢ / ٣٤ وتام العبارة : ( وقولهم : إن الله أمرنا بهذا وزينه لنا )

٧ - ( هو ) ساقط من ( د )

٨ - المشاكلة : في اللغة المشابهة والموافقة وفي الاصطلاح : ذكر شيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته تحقيقاً أو تقديرًا ،

مفتاح العلوم ص ٤٢٤ والإيضاح للقرظيني ص ٤٩٣ وأتوار الربيع ٥ / ٢٨٤

٩ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

١٠ - سورة البقرة : ١٠٩

١١ - في ( ع ) بزيادة ( وما يشعركم ) قبل : ( وما يدريكم )

١٢ - الأنعام : ١٠٩

١٣ - الكشف ٢ / ٣٤ وتام كلامه : ( بها يعني أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدرون بذلك )

١٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

١٥ - ساقط من ( م ) و ( د ) و ( ع )

١٦ - في ( ع ) استفهامية

و ﴿يُشْعِرُكُمْ﴾ الخير ، وهو يتعدى إلى مفعولين .<sup>(١)</sup>

وقال صاحب الانتصاف : إذا قيل لك : أكرم زيدا يكافئك قلت في إنكاره : وما يدريك<sup>(٢)</sup>

أنني إذا أكرمته يكافئني ، فإن قال : لا تكرم زيدا فإنه لا يكافئك ، قلت في إنكاره : وما

يدريك أنه لا يكافئني تريد وأنا أعلم منه المكافأة فكان مقتضى حسن ظن المؤمنين بهؤلاء

المعاندین أن يقال لهم : وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون ، وإثبات<sup>(٣)</sup> "لا" يعكس المعنى إلى أن

المعلوم لك الثبوت وأنت تنكر على من نفى فلهذا حملها بعض العلماء على زيادة<sup>(٤)</sup> "لا"

١ - راجع الإملاء ١ / ٣٧٧ والضمير الأول ضمير الخطاب في ( يشعركم ) والثاني محذوف أي : وأي شيء يدريككم

لئلاهم إذا جاءتهم الآيات التي اقترحوها ( راجع الدر المصون ٥ / ١٠١ وقال أبو علي الفارسي : وسألت أبا بكر عن قوله : ( قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ) فقال : ( مَا ) فيها استفهام ولا يجوز أن يكون نفيا لأن الفعل يبقى بلا فاعل ، فإن قال قائل : ما تنكر أن تكون ( ما ) نافية وفاعل ( يشعركم ) اسم الله عز وجل لأن ذكره قد تقدم كأنه قال : وما يشعركم الله ؟ فهذا التأويل غير سائغ لأن المعنى على خلافه ألا ترى أن الله عز وجل قد أعلمنا أنه إذا جاءت الآية التي يقرحونها لم يؤمنوا مع مجيئها فقال تعالى : ( وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَكُ ... ) إلى ( أَن يَشَاءَ اللَّهُ ) فلا

مساغ لحمل ( ما ) على نفى الإعلام لنا وقد أعلمنا بما تلونا أن الآية إذا جاءت لا يؤمنون ،

راجع المسائل المشككة ( البغداديات ) ص ٢٦٨ - ٢٦٩ - والمراد - بأبي بكر - أبا بكر بن السراج -

٢ - ( لك ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( ع ) وقلت

٤ - في ( ع ) العاندين

٥ - في ( ع ) وإثبات

٦ - في ( د ) منكر

٧ - هذا رأي الفراء ومن معه قال : وقرأ بعضهم : ( إنها ) مكسورة الألف ( إذا جاءت ) مستأنفة ويجعل قوله : ( وما

يشعركم ) كلاما مكثفا وهي في قراءة عبد الله - يعني عبد الله بن مسعود - ( وما يشعركم إذا جاءتهم أنهم لا يؤمنون ) و " لا " في هذا الموضع صلة كقوله : ﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ - الأنبياء : ٩٥ -

المعنى حرام عليهم أن يرجعوا ومثله : ( مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسََّجِدَ ) - الأعراف : ١٢ - راجع معاني القرآن للفراء

١ / ٣٥٠

وانظر الإيضاح شرح الفصل لابن الحاجب ٢ / ٢٢٨

وبعضهم على معنى "لعل" والزخشي أبقاها على وجهها بطريق موضحه بمثالنا المذكور :

فإذا قيل لك : أكرم زيدا يكافئك فلك حالتان :

(٢)

(٣)

[ حالة ] تنكر عليه ادعاء العلم بما تعلم خلافه وحالة تعذره في عدم العلم أنه لا يكافئ

(٤)

(٥)

( فإنكار الأول بحذف " لا " وإنكار الثاني يجوز معه ثبوت " لا " بمعنى وأين تعلم أنت ما علمته أنا

(٦)

من أنه لا يكافئ ) فالآية أقيم فيها عذر المؤمنين في عدم علمهم بالغيب الذي علمه الله وهو

(٧)

عدم إيمان هؤلاء فاستقام دخول " لا " .

=====

١ - في ( د ) يوضحه

٢ - ساقط من ( م )

٣ - في ( د ) تفنره

٤ - في ( م ) فإنكار

٥ - ( تعلم ) ساقطة من ( د )

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٧ - انظر الانصاف ٢ / ٣٤ يتصرف

قال ابن السمين : قرأ العامة ( أنها ) بفتح الهمزة واين كثير وأبو عمرو وأبو بكر - بخلاف عنه بكسرها - فأما قراءة

الكسر فواضحة استجودها الناس الخليل وغيره لأن معناها استئناف إخبار بعدم إيمان من طبع على قلبه ولو جاءتهم كل

آية ، قال سيوريك : سألت الخليل عن هذه القراءة - معنى قراءة الفتح - فقلت : ما منع أن يكون كقولك : ما يدريك

أنه لا يفعل ؟ فقال لا يجسن ذلك في هذا الموضع إنما قال : ( وما يشعركم ) ثم ابتدأ فأوجب فقال : ( أنها إذا جاءت

لا يؤمنون ) ... وأما قراءة الفتح فقد وجهها الناس على ستة أوجه أظهرها ( أنها ) بمعنى لعل حكى الخليل أتيت

السوق أنك تشتري لنا منه شيئا أي لعلك فهذا من كلام العرب شاهد على كون ( أن ) بمعنى لعل وأنشد النحاس :

» " أريني جواداً ما تـهـزأ لـأـنـي . : أرى ما ترين أو بخيلاً مغلداً " « =

وَأَنَّ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ كُلِّهَا، مَعْنَى لَعْلَ ، قَالُوا : وَبَدَلَ عَلَى ذَلِكَ أَنْبَاءَ فِي مَصْحَفِ أَبِي وَقْرَاءَتِهِ ( وَمَا أَدْرَاكُمْ لَعْلَهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ) وَنَقَلَ عَنْهُ ( وَمَا يَشْعُرْكُمْ لَعْلَهَا إِذَا جَاءَتْ ) ذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو عِيْدٍ وَرَجَحُوا ذَلِكَ أَيْضًا بِأَنَّ ( لَعْلَ ) قَدْ كَثُرَ وَرُودُهَا فِي مِثْلِ هَذَا التَّرْكِيبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ( وَمَا يُدْرِيكَ لَعَنَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ) - سُورَةُ الشُّورَى : ١٧ - وَمِمَّنْ جَعَلَ ( أُنَ ) بِمَعْنَى لَعْلَ مِثْلِي بَنَ زِيَادُ الْفُرَّاءِ وَرَجَّحَ الزَّجَّاجُ ذَلِكَ ... رَاجِعِ الدَّرَ الْمَصُونِ ١٠٢ - ١٠٣ / ٥ وَالْكِتَابَ لِلسِّيُوبِيِّ ١٠٣ / ٣ وَ ١٠٨ - ١٠٩ / ٢ - ٤٠٤

ثُمَّ ذَكَرَ ابْنُ السَّمِينِ أَرْبَعَةَ أَوْجَهِ عَلَى هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ فَقَالَ :

الثَّالِثُ : أَنَّ الْفَتْحَ عَلَى تَقْدِيرِ لَامِ الْعِلَّةِ وَالتَّقْدِيرِ إِنَّمَا الْآيَاتُ الَّتِي يَفْتَحُونَهَا عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ وَ ( مَا يَشْعُرْكُمْ ) اعْتِرَاضٌ .

الرَّابِعُ : أَنَّ فِي الْكَلَامِ حَذْفَ مَعْطُوفٍ عَلَى مَا تَقَدَّمَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ لِنَحَاسٍ فِي مَعَانِيهِ : قِيلَ : فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ .

الخَامِسُ : أَنَّ ( لَا ) غَيْرُ مُزِيدَةٍ وَلَيْسَ فِي الْكَلَامِ حَذْفُ بَلِّ الْمَعْنَى وَمَا يُدْرِيكُمْ انْتِفَاءً بِإِيمَانِهِمْ ... ، ، ،

السادس : أَنَّ " مَا " حَرْفٌ نَفْيِيٌّ يَعْنِي أَنَّهُ نَفَى شُعُورَهُمْ بِذَلِكَ ، ، رَجَّحَ

الدَّرَ الْمَصُونِ ١٠٥ - ١٠٦ / ٥ وَرَاجِعِ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٢٠١ - ٢٠٢ / ٤

وَمَعْنَى الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٢٨٢ / ٢ وَمَعْنَى الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٤٧٣

وَأَبْرَزَ الْمَعْنَى ٣ / ١٣٧ - ١٣٨ وَالْمَحْرُورَ ٦ / ١٢٨ وَقَدْ فَصَّلَ فِي الْمَسْأَلَةِ الْإِمَامُ ابْنُ الْحَاجِبِ أَنْظَرَ شَرْحَ الْمَفْصَلِ (

الْإِبْطَاحُ ) ٢ / ١٦٥ - ١٩٥

وَفَتْحَ الْقَدِيرَ لِلشُّوكَانِيِّ ٢ / ١٥٢

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ : هَذَا تَفْسِيرُ آيَاتٍ أَشْكَلَتْ حَتَّى لَا يَوْجَدُ فِي طَائِفَةٍ مِنْ كُتُبِ التَّفْسِيرِ إِلَّا مَا هُوَ خَطَأٌ

أَشْكَلَتْ قِرَاءَةَ الْفَتْحِ عَلَى كَثِيرٍ بِسَبَبِ أَنْهُمْ ظَنُّوا أَنَّ الْآيَةَ بَعْدَهَا جُمْلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لَكِنَّهَا دَاخِلَةٌ فِي خَبَرٍ أَنَّ الْمَعْنَى

: إِذَا كُنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ وَأَنَا أَفْعَلُ بِهِمْ هَذَا لَمْ يَكُنْ قِسْمُهُمْ صِدْقًا بَلْ قَدْ يَكُونُ كَذِبًا وَهُوَ ظَاهِرٌ

الْكَلَامُ الْمَعْرُوفُ أَنَّهَا ( أَنَّ ) الْمَصْدَرِيَّةَ وَلَوْ كَانَ ... ، ، رَاجِعِ التَّفْسِيرَ الْكَبِيرَ ٤ / ٢٤٥ - ٢٤٦

وقلت : الظاهر من تفسير المصنف قوله : <sup>(١)</sup> ﴿وَمَا يُدْرِيكُمْ<sup>(٢)</sup>﴾ <sup>(٣)</sup> أَنَّهَا<sup>(٤)</sup> أَنْ

الآية التي يقترحونها إذا جاءت لا يؤمنون بها بقوله : يعني أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون

١٩ / أ وأنتم لا تدرون / أن الاستفهام فيه للإنكار ، وفيه معنى النفي وإن منع صاحب الكشف <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup>

ذلك بقوله : ولا يجوز أن يكون ما نفيا على تقدير وما يشعركم الله إيمانهم لأن الله تعالى

قد أعلمنا أنهم لا يؤمنون بقوله : <sup>(٧)</sup> ﴿وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ وَكَلَّمَهُمْ

الْمُوتَى<sup>(٨)</sup>﴾ إلى قوله : <sup>(٩)</sup> ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا<sup>(١٠)</sup>﴾ لأن تقريره " وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في

١ - ما بين القوسين ساقط من (٤) والآية : ١٠٩ - الأنعام

٢ - ما بين القوسين ساقط من (ع)

٣ - في (د) أنها إذا

٤ - في (م) فأنتم

٥ - في (ع) الإنكار

٦ - في (د) الكشف

٧ - في (د) وقوله

٨ - الأنعام : ١١١

٩ - الأنعام : ١١١

١٠ - في (د) إلا أن

إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها بيان لمقتضى المقام يعنى نزل المؤمنون لحرصهم  
(٥)  
على إيمان القوم منزلة من يدعي أن الآيات من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (البته  
ومنزلة من لا يدري أن علم الله سبق بأنهم لا يؤمنون إذا جاءت الآيات وذلك أن قريشا لما  
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ( أن يأتيهم بآية وحلفوا ليؤمنن بها سأل المسلمون  
أيضا ذلك إظهاراً للحرص على إيمانهم فقل له صلى الله عليه وسلم : أن يقول لهم أولاً :  
إنما الآيات عند الله لا عندي ، وثانياً : ﴿ وَمَا يَشْعُرُكُمْ أَنَّهُا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .  
(٨)

- 
- ١- (بيان) ساقطه من (د)
  - ٢- تبدو في (م) نذل بالذال وفي (د) أن
  - ٣- في (د) المؤمنين ~~مؤمنين~~
  - ٤- في (د) يحرصونهم
  - ٥- في (ع) الإيمان
  - ٦- ما بين القوسين ساقط من (ع)
  - ٧- في (د) "تأتيهم" بالخطاب
  - ٨- في (د) على معنى "والآية : ١٠٩ - ١٠٨ لأنعام

كأنكم لا تدرون سبق علمي بأنهم لا يؤمنون إذا جاءت الآيات لسبب طمعكم هذا وهو  
المراد من قوله : " وما يدريكُم أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون ما سبق علمي به من  
أنهم لا يؤمنون " .<sup>(٤)</sup>

ولخصه القاضي حيث قال : ﴿ وَمَا يَدْرِيكُمْ ﴾ استفهام إنكاري أي لا تدرون أنهم لا  
يؤمنون .<sup>(٥)</sup>

أنكر السبب مبالغة في نفي المسبب يعني أنكر الدراية بهذا العلم وأريد إنكار إظهار الحرص<sup>(٦)</sup>

- 
- ١- في (د) أنكم
  - ٢- في (د) ما سبق
  - ٣- في (د) به من أنهم
  - ٤- من قوله : ( إذا جاءت الآيات لسبب طمعكم " ..... إلى " من أنهم لا يؤمنون " ساقط من (د)
  - و راجع البحر المحيط ٤ / ٢١١ والدرا المصون ٥ / ١٠٨ وفتح القدير ٢ / ١٥٢
  - ٥- في (ع) إنكار
  - ٦- انظر تفسير البيضاوي ١ / ٢٤٦ وفيه : ( لا تدرون ) بصيغة الخطاب
  - ٧- في (ع) للحرص

على إيمانهم أي أنتم لا تدرون هذه المسألة فلذلك تطمعون في إيمانهم ومنه قوله تعالى :

﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ <sup>(١)</sup> اسْتَطَعْتَ أَنْ <sup>(٢)</sup> تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ <sup>(٣)</sup>﴾ الآية فإن

كانوا يقترحون الآيات فكان يود أن يجابوا إليها لتمادي حرصه على إيمانهم فقليل له : إن

استطعت كذا فافعل دلالة على أنه بلغ في حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله .

وقال نور الدين الحكيم الأبرقوهي رحمه الله : معنى الآية وما يشعركم أيها المؤمنون المتمنون

بجىء الآيات التي اقترحوها أنها إذا جاءت لا يؤمنون ،

١- الأنعام : ٣٥

٢- في (د) مكان

٣- في (د) فتمادي

٤- في (٤) بزيادة كلمة (الإمام) قبل (نورالدين)

٥- لم أقف على ترجمته بعد بحث

٦- لعل كتابه مخطوط - ولم أقف عليه



أي أنكم لا تدرون ذلك وأنا أدري ، فالاستفهام بمعنى النفي وعلى هذا قال بعضهم : إن قوله : فيما بعد ﴿ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾<sup>(١)</sup> متصل بهذا أي لا تدرون أنهم إذا جاءت<sup>(٢)</sup> لا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ، ( و ) الآية شديدة الشبه بقول السيد الذي حبس عبده مثلاً للذي يشفع إليه من أصحابه في إطلاقه أنه إذا أطلق لا يمثل أي أنا رُزته وذقت طباعه وأعلم وأنت لا تعلم .

# ١- الأنعام : ١١٠

٢- العوازيادة من (٤)

٣- في (د) يتمثل

٤- أي جرّبته من رازير وزرّوزاً - رازة أي جربه والزرّوز التجربة رازة جربه ما عنده وخبره وذقت ما عند فلان أي خبرته "

انظر الصحاح ٣ / ٨٨٠ وترتيب القاموس ٤ / ٤١١ ولسان العرب ٣ / ١٧٧٤ (روز) - والصحاح أيضاً ٤ / ٤٧٩ (ذوق)

٢٩٥ - قوله : (( ألا ترى إلى قوله : ﴿ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ [أَوَّلَ مَرَّةٍ] ﴾ )) أي هذه الآية (٣)

الثالثة مؤذنة بأن ( لا ) غير مزيدة .

٢٩٦ - قوله : (( عوجوا على الطلل )) البيت (٦) (٥) (٤)

عاج من راحلته مال وعطف . والعـوج : عطف رأس البعير بالزمـام . (٨)

والطلل المحيل : المنزل الذي أتى عليه الحول أو حال وتغير من صفته بصوب الأمطار (٩)

وهبوب الرياح ،

(١٠)

وابن خذام بكسر الخاء المعجمة ، قيل : إنه أول من بكى من الشعراء على الديار .

(١١)

وقال الزجاج : فزعهم سيويوه عن الخليل أن معناه لعلها وهي

١ - ما بين القوسين زيادة من ( د ) والكشاف والآية رقم ١١٠ من سورة الأنعام

٢ - الكشاف ٢ / ٣٤

٣ - في ( ع ) مودية

٤ - في ( ي ) الطلك وفي ( د ) : الطلب

٥ - الكشاف ٢ / ٣٤

٦ - تمام البيت : عوجوا على الطلل المحيل لأننا .••••• نبيكي الديار كما بكى ابن خذام

وقالته امرؤ القيس انظر ديوانه ص ١١٤ وشرح المفصل لابن يعيش ٨ / ٧٩ والشعر والشعراء ص ١٧ والعمدة لابن رشيق ١ / ٧٠ وعزارة الأدب

للبيضاوي ٤ / ٣٧٦ ولسان العرب ٢ / ١١٢٠ ( خذم ) وروصف المباني ص ١٢٧

قال ابن قتيبة : قال ابن الكلبي " أول من بكى على الديار امرؤ القيس بن حارثة بن الحمام بن معاوية ولياه عنى امرؤ القيس بقوله

( يا صاحبي قفا النواصع ساعة نبيكي الديار كما بكى ابن حمام )

وقال أبو عبيدة : هو ابن خذام وأنشد : عوجوا على الطلل ... البيت ، الشعر والشعراء ص ٦٨

وقال ابن منظور : وابن خذام رجل جاهلي من الشعراء في قول امرؤ القيس قال ابن خالويه : خذام منقول من الخذام هو الحماز الوحشي قال :

ويقال للحمام ابن خذام وابن شنه ويروى ابن خذام بالخاء المعجمة وابن حمام أيضا وقيل : ابن خذام .

راجع الوسائل في مسامرة الأوائل للسيوطي ص ١٠٨ ومشاهد الإنصاف ص ١١٣

والأوائل للعسكري ٢ / ١٩٧

٧ - في ( د ) والفرج .

٨ - في ( ع ) الزام

٩ - في ( د ) بصفته وبخذف حرف ( من )

١٠ - هو رجل جاهلي من الشعراء الأقدمين كما سبق في هامش رقم (٦) راجع لسان العرب

١١ - هو الخليل بن أحمد بن عمر بن نعيم ( أبو عبد الرحمن ) الفراهيدي النحوي البصري من كبار النحاة وواضع علم العروض والأستاذ الأكبر

لسيويه من تصانيفه كتاب العين ( ت ١٧٠ هـ . وقيل : ١٦٠ ) راجع طبقات النحويين واللغويين ص ٤٧ وبنية الرواة ١ / ٧٢ وطبقات

الشعراء لابن المعتز ٩٥ - ٩٨

٢٩٧ - قوله : (( وقرئ ﴿ أَنهَا ﴾ بالكسر )) ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر بخلاف عنه ، والباقون  
(٢) (٣) بفتحها ،  
(٤) (٥)

٢٩٨ - قوله : (( ومنهم من جعل ( لا ) مزيدة في قراءة الفتح ))  
(٦)

قال الزجاج : المعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون كقوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ عَلَى  
(٧) (٨) قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾  
(٩)

٢٩٩ - قوله : (( ﴿ أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴾ )) يعني معنى ﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ  
(١٠) (١١) (١٢) قَبِيلًا ﴾ هذا المقترح ، وقد مر أن كل شيء من إطلاق الكل على معظم الشيء .  
(١٣) (١٤) (١٥)

١ - تمام كلام الزجاج : وقال سيوريه : وسأله - أي عن الخليل - " ( وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ) ما منعها أن تكون كقولك ما يدريك أنه لا يفعل ؟ فقال : لا تحسن ذا في هذا الموضع إنما قال : ( وما يشعركم ) ثم ابتداء فأوجب فقال : ( أنها إذا جاءت لا يؤمنون ) ولو قال وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون كان ذلك عنراً لهم وأهل المدينة يقولون ( أنها ) فقال الخليل : هي بمنزلة قول العرب : انت السرق أنك تشعري لنا شيء أي لملك فكأنه قال : لعلها إذا جاءت لا يؤمنون ... إلخ  
راجع للعاني للزجاج ٢ / ٢٨٢ والكتاب لسيوريه ٣ / ١٢٣ والبحر المحيط ٤ / ٢٠١ - ٢٠٣ والتيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٣٦١ والدر المصون ٥ / ١٠١ - ١٠٢

٢ - ( قوله ) ساقطه من ( ع )

٣ - الكشف ٢ / ٣٤ وتمام كلامه : ( على أن الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال : ( أنها إذا جاءت لا يؤمنون ) البتة )

٤ - ( بفتحها ) ساقطة من ( د )

٥ - راجع التيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٣٦١ ومعنى قوله : ( أبو بكر بخلاف عنه ) أي له وجهان : -  
الوجه الأول : بكسر الهمزة كإبن كثير وأبي عمرو والوجه الثاني : بفتح الهمزة كالباقين ، وهما روايتان روينا عنه .

٦ - الكشف ٢ / ٣٤

٧ - في ( د ) لا يؤمنون

٨ - ( تعاني ) ساقطة من ( د )

٩ - سورة الأنبياء : ٩٥ وراجع للعاني للزجاج ٢ / ٢٨٢

١٠ - في ( ع ) يأتي

١١ - سورة الإسراء : ٩٢

١٢ - الكشف ٢ / ٣٥

١٣ - الأنعام : ١١١

١٤ - في ( ي ) هو

١٥ - في ( د ) المفتوح

٣٠٠ - قوله : (( قَبْلًا )) كَفَلَاءِ ))<sup>(١)</sup>

شروع في تفسير ﴿ قَبْلًا ﴾ .

قال القاضي : ﴿ قَبْلًا ﴾ جمع قبيل . بمعنى كفيل أي كفلاء بما بشرنا به وأنذروا أو جمع قبيل<sup>(٢)</sup>

الذي هو جمع قبيلة . بمعنى جماعات أو مصدر . بمعنى مقابلة وهو على الوجوه حال من<sup>(٣)</sup>

﴿ كَلَّ ﴾ وإنما جاز ذلك لعمومه .<sup>(٤)</sup>

قال الجوهري : رأيته قَبْلًا بضم القاف وكسرهما وفتحها أي مقابلة وعيانا .<sup>(٥)</sup>

﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا ﴾<sup>(٦)</sup>

قال الأخفش : أي قبلا ، قال الحسن : أي عيانا .<sup>(٧)</sup>

٣٠١ - قوله (( وَقرئ ﴿ قَبْلًا ﴾ )) أي بكسر القاف وفتح الباء نافع وابن عامر والباقون بضمها .<sup>(٨)</sup>

١ - ( قبلا ) ساقطة من ( ي ) و ( د ) - ﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا ﴾ الأنعام : ١١١  
٢ - الكشف ٢ / ٣٥ - وتام العبارة : ( بصحة ما بشرنا به وأنذروا أو جماعات وقيل : قبلا : مقابلة . )

٣ - في ( د ) ان

٤ - من قوله : " بمعنى كفيل .... إلى " أو جمع قبيل " ساقط من ( ي )

٥ - في ( ي ) ( مصدر وكعل كلمة ( بمعنى ) زائدة والأوفق للسياق أن يقال : أو مصدر مقابلة - والله أعلم -

٦ - تفسير البياضوي ١ / ٣٢٧ بتصرف

٧ - الصحاح ٥ / ١٧٩٧ ( قبل )

٨ - هو سعيد بن مسعدة ( أبو الحسن ) البلخي المجاشعي ثم البصري ( وهو الأخفش الأوسط ) من كبار النحاة وأهل اللغة قرأ النحو على سيبويه ( ت ٢٢١ وقيل ٢١٥ وقيل ٢١٠ ) أخبار النحويين البصريين ص ٥٠ ووفيات الأعيان ٢ / ٣٨٠ وإنباء الرواة ٢ /

٣٩ - وسير الأعلام ١٠ / ٢٠٦

٩ - انظر معاني القرآن للأخفش ٢ / ٥٠١

١٠ - الكشف ٢ / ٣٥ وتام العبارة : ( أي عيانا ) والآية رقم ١١١ الأنعام ونظمها ( وحشرنا عليهم كل شيء قبلا )

١١ - ( أي ساقطة من ( ع )

١٢ - في ( م ) و ( ي ) بضمهما وانظر التيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٢٦٢

فأما قراءة نافع وابن عامر فقبها وجهان أحدهما : أنها بمعنى مقابلة أي معاينة ومشاهدة وانتصابه على هذا على الحال قاله أبو عبيد والفراء والزجاج .. والثاني : أنها بمعنى ناحية وجهة قاله المبرد وجماعة من أهل اللغة . كأبي زيد وانتصابه حينئذ على الظرف كقولهم : لي قبل فلان دين .

راجع البحر المحيط ٤ / ٢٠٥ - ٢٠٦ والدر المصون ٥ / ١٢ وإبراز المعاني ٣ / ١٤٠

٣٠٢ - قوله : (( مشيئة إكراه واضطرار )) مذهبه .

قال القاضي : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> استثناء من أعم الأحوال أي لا يؤمنون في حال إلا حال<sup>(٢)</sup>  
 مشيئة الله إيمانهم ، وقيل : منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة .<sup>(٣)</sup>

٣٠٣ - قوله : (( أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون )) فإن قلت : لم نسب الجهل إلى المسلمين في هذا<sup>(٤)</sup>

الوجه وإلى المشركين في الوجه السابق قلت : أما تخصيص المسلمين بالذكر فهو مفرع على<sup>(٥)</sup>

القراءة المشهورة في الآية السابقة في قوله : ﴿ وَمَا يَشْعُرُكُمْ أَنَهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(٦)</sup>

=====

١ - في ( ي ) و ( د ) اضطرار وإكراه

٢ - الكشف ٢ / ٣٥ وتام العبارة : ( إلا أن يشاء الله ) مشيئة إكراه ... )

٣ - راجع في هذه المسألة تفسير الرازي ٧ / ١ / ١٤٩ - ١٥١

والإلتصاف على الكشف ٢ / ٣٨ - وقوله تعالى : ( إلا أن يشاء الله ) حجة عليهم وليس لهم لأن الله جل وعلا شاء

منهم ذلك - ومشية الله نافذة قال شيخ الإسلام : فجميع المخلوقين عباد الله من الأبرار والفجار والمؤمنين والكفار

وأهل الجنة وأهل النار إذ هو ربهم كلهم ومليكنهم لا يخرجون عن مشيئته وقدره وكلماته الثابتة التي لا يجاوزها بر ولا

فاجر ، فما شاء كان وإن لم يشأوا ، وما شاءوا إن لم يشأ لم يكن ... ) إلخ راجع العبودية ص ٧

٤ - الأنعام : ١١١

٥ - في ( م ) إلى

٦ - في ( د ) جهة

٧ - تفسير البضاوي ١ / ٣٢٧

٨ - الكشف ٢ / ٣٥ تمامه : ( أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيؤمنون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة )

٩ - في ( م ) المسلمون

١٠ - في ( ع ) مرفوع

١١ - الأنعام : ١٠٩ - وسبقت توضيح القراءة في ص ٣٨٤ - ٣٨٣

[ و ] فسر به بقوله : إن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون بحيتها

، فالعنى كما قال : أكثر المسلمين ، يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطروهم فيطمعون

(٢)

في إيمانهم ، وتخصيص المشركين بالذكر مبني على القراءة الشاذة وهي ما يشعروهم أنها إذا

(٥)

(٤)

(٣)

جاءتهم لا يؤمنون ، وفسره بقوله : وما يشعروهم أن تكون قلوبهم حيثئذ كما كانت عند

نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها ، فالعنى كما قال : وأكثرهم يجهلون

فيقسيمون بالله جهد إيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات ،

١- ساقط من (٣)

٢- كلمة (الشاذة) ساقطة من (د)

٣- وهى قراءة عبد الله بن مسعود - راجع معاني القرآن للفراء ١/ ٣٥٠

وقراءة أبي بن كعب (لعلها إذا جاءتهم) انظر المرجع السابق والمحرر ٦/ ١٢٩

قال ابن السمين : (فأن) فى هذه المواضع كلها بمعنى لعل، قالوا: ويدل على

ذلك أنها فى مصحف أبي وقراءته (وما أدراكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون)

ونقل عنه (وما يشعركم لعلها إذا جاءت) ذكر ذلك أبو عبيد وغيره

راجع الدر المنصور ٥/ ١٠٣ والمحرر ٦/ ١٢٩ - وهى قراءة تفسيرية.

٤- فى (ع) وفسرهم

٥- فى (د) يشعركم

(१)

(•)

(1)

(7)

[illegible]

( २९६ )

قولهم : ( دَرَسَتْ ) ومثل السب الذي يفهم من قوله : ﴿ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا ﴾<sup>(١)</sup> والأقسام  
التي نص عليها بقوله : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنَنَّ بِهَا ﴾<sup>(٢)</sup>  
يدل على أن الكلام في هذا قوله : ﴿ يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾<sup>(٣)</sup> ثم  
بين أن ذلك بتمكين الله إياهم بقوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾<sup>(٤)</sup>

٣٠٥ - قوله : (( على غرة )) أي غفلة ، والغار الغافل واغتره إذا أتاه على غفلة قاله الجوهري .

١ - الأنعام : ١٠٨

٢ - الأنعام : ١٠٩

٣ - في (د) يدعى

٤ - الأنعام : ١١٢

٥ - الأنعام : ١١٢

٦ - في (٤) غيرة

وانظر الكشف ٣٥/٢ وتما مه : (غرورا) خدعا وأخذاً على عمرة

٧ - الصحاح ٧٦٨/٢ غرر - وراجع ترتيب القاموس ٣ / ٣٨٠

لسان العرب ٥/٣٤٢ والمصباح المنير ١٦٩



٣٠٦ - قوله : (( جوابه محذوف )) أي معلله وهو ما قدره من قوله تعالى : ﴿ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ

عَدُوًّا ٣﴾ لدلالة المذكور عليه ولما أن الصُّغُو ٤ إلى ما ذكره من عداوة الأنبياء لم يصح عنده أن يكون مطلوباً لله ٥ يجعل لكل نبي عدواً ،

قال إن اللام للضرورة ، والمعنى عند أهل السنة وليكون إصغاء الأتباع وميل قلوبهم إلى المتبوعين من شياطين الإنس والجن وإلى ما عادوا به الأنبياء من زخرف القول والغرور جعلنا لكل نبي ،

١ - الأكشاف ٢٥ / ٢٥ وتمام كلامه : ( ولتصغي ) جوابه محذوف

تقديره : وليكون ذلك (.....) إلخ

٢ - في (د) أي

٣ - أي (وكذلك جعلنا ..... ) الأنعام : ١١٢

٤ - في (د) الدلالة

٥ - في (م) أنصفوا

والتصغر : من صغأ إليه يصغي ويصغو صغوا مال ومعنى (ولتصغي

أي ولتتميل ) راجع ترتيب القاموس ٤ / ٨٢٦ لسان العرب ٤ / ٤٥٤

والصحاح ٦ / ٤٠٠ (صغأ) (صغو)

٦ - في (د) و (ع) كل

٧ - من قوله : « لدلالة المذكور عليه » ..... إلى ذلك نبي عدواً

ساقط من (د)

٨ - في (د) وجعلنا

٩ - راجع تفسير المحرر ٦ / ١٣٣ - ١٣٤ - تفسير ابن كثير ١٦٧ /

وفتح القدير ١٥٢ /

(١) (٢) (٣) (٤)  
( تلخيصه : إنما جعلنا لكل نبي ) عدوا ذا قول مزخرف ليميل إليه قلوب الذين قدرنا في

(٥)  
الأزل أنهم لا يؤمنون ، وهذا يؤيد قول القاضي ، فيه دليل على أن عداوة الكفرة للأنبياء  
(٦)  
بفعل الله .

(٧) (٨)  
٣٠٧ - قوله : ((وليكون ذلك)) المشار إليه الصغو المذكور .

(٩) (١٠)  
٣٠٨ - قوله : ((وتحقيقها ما ذكر)) أي عند قوله : ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنَبِّئَهُ﴾ .

(١١)  
٣٠٩ - قوله : ((ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق)) ( يعني احتج بقوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

(١٢) (١٣) (١٤) (١٥)  
إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ أن القرآن حق ) ثم أيدته بشهادة أهل الكتاب فيكون " [ ثم ] عضد "

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - في ( ع ) إذا

٣ - في ( د ) إذا قرن

٤ - في ( م ) منه حرف وفي ( ع ) من حرف

٥ - في ( د ) الكفر

٦ - تفسير البضاوي ١ / ٣٢٧ وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة .

٧ - الكشف ٢ / ٣٥ وتام كلامه : ( جعلنا لكل نبي عنوا ) على أن اللام لام الصيرورة

٨ - في ( د ) الصغر

٩ - الكشف ٢ / ٣٥ وتام كلامه : ( والضمير في ( إليه ) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في ( فعلوه ) أي وتسميل إلى ما

ذكر من عداوة الأنبياء ووسوسة الشياطين )

١٠ - الأنعام : ١٠٥ وانظر صفحة رقم ١٠٥ - ٣٧١ - ٣٧٦

١١ - الكشف ٢ / ٣٥ وتام العبارة : ( يعلم أهل الكتاب أنه حق )

١٢ - في ( د ) ( الكنا )

١٣ - الأنعام : ١١٤

١٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

١٥ - ساقط من ( م )

عظفا على قوله " : في الكتاب " ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴾<sup>(١)</sup> من حيث  
 المعنى ، وفيه أن قوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ يُكْتَبُ ﴾<sup>(٢)</sup> عطف على قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي ﴾<sup>(٣)</sup>  
 أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ ﴿ حال مثله ، .<sup>(٤)</sup>

هذا يدل على إنكار عظيم من القوم ولذلك صدرت الآية بهمزة الإنكار مع إضمار فعل  
 المنكر ، وتقديم المفعول ، .

وقريب منه قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ  
 هَذَا الْقُرْآنُ ﴾<sup>(٥)</sup> وهذا أبلغ ، وذلك أنهم طعنوا في نبوته وما عدوا القرآن معجزة عناداً

١ - كلمة (مفصلاً) ساقطة من (ع)

٢ - الأنعام : ١١٤

٣ - الأنعام : ١١٤

٤ - الواو ساقطة من (د) و (ع)

٥ - في (ع) حالا

٦ - (هذا) ساقطة من (د)

٧ - في (ع) بإمكان

٨ - الأنعام : ١٩

واتهموه تارة بقوله : درست وتعلمت من اليهود ، وأنكروا نبوته ، وأخرى بقوله :

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُنَّ بِهَا﴾ <sup>(٢)</sup> يعني أنك لست بنبي وأن

ما جئت به ليس بآية فأت بآية حتى تؤمن بها فين الله تعالى عنادهم وأنهم مختوم على

(٥)

(٤)

(٣)

قلوبهم وعلى أبصارهم غشاوة وأمثاله في آيات تسليية لحبيبه صلوات الله [ وسلامه ] عليه

(٦)

(٧)

ثم أمره بأن يوبخهم وينكر عليهم بقوله : ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ <sup>(٨)</sup> أي أأزل عن الطريق السوي

(١٠)

(٩)

(٨)

بأباطيلكم هذا فأخص غير الله بالحقم وهو الذي أنزل هذا الكتاب المعجز الذي أفحكم

=====

١ - في ( ع ) بقولهم وهذا أنسب للسياق .

٢ - الأنعام : ١٩

٣ - قال تعالى : ﴿نَحْمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ - سورة البقرة - ٧

٤ - في ( د ) وأشار

٥ - ساقط من ( م ) وفي ( د ) صلى الله عليه وسلم وفي ( ع ) صلعم

٦ - في ( د ) أمرهم

٧ - الأنعام : ١١٤ ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ...﴾ الآية

٨ - الهذ سرعة القطع والقراءة كالهذذ والاهتزاز أو قطع كل شيء ترتيب القاموس ٤ / ٩٥٥ ولسان العرب ٦

٤٦٤٣ / (هذذ) والمصباح المنير ص ٤٣٣

والمراد هنا : أي قطع عن الطريق السوي فوراً .

٩ - الواو ساقطة من ( د )

١٠ - في ( ع ) أنحم

وأبكم فصحاءكم ، وكفى به حاكماً بينى وبينكم ، بإنزال هذا الكتاب المفصل بالآيات

البيانات من التوحيد والعدل والنبوة والأمر والنهي والوعد والوعيد والقصص والإخبار عن

الغيوب وما تضمن من الألفاظ الفائقة [ الرائقة ] كالعقد المفصل الذي أعجزكم عن آخركم

، هذا كله معنى قوله : ﴿ مَفْصَلًا ﴾ كأنه تعالى أجابهم على الأسلوب الحكيم والقول

بالموجب لأنهم طعنوا في معجزته - أى القرآن - فبكتهم به على

أحسن وجه ، وضم<sup>(٧)</sup> مع ذلك علم أهل الكتاب بأنه حق لتصديقه<sup>(٨)</sup>

=====

١ - في ( ع ) وما يضمن

٢ - ساقط من ( م )

٣ - لأن القرآن الكريم قد اشتمل على تلك الأمور ، أما التوحيد فهو الأمر الرئيسي من كل الأسور ، ومن المعلوم أن الله تعالى خلق الجن والإنس ليعبده وحده لا شريك له قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ - سورة الذاريات : ٥٦ - وأرسل الرسل وأنزل الكتب من أجل ذلك ، وشاء الله أن يتم سلسلة النبوة بالنبي صلى الله عليه وسلم وأن يتم الرسالات برسائه ، وقد أنزل الله كتابه الكريم على هذا النبي الخاتم وجعله آخر الكتب السماوية ومهيئاً عليها وجعله معجزة كبرى للنبي صلى الله عليه وسلم الناطقة بالعدل والحق والأمر والنهي والوعد والوعيد وقصص الأنبياء السابقين عليهم السلام وأممهم والإخبار عن الغيوب ، إضافة إلى ما اشتمل عليه من الألفاظ الفائقة ومعانيه السامية وصار بذلك معجزاً ومتحدياً به بألفاظه ومعانيه .

٤ - راجع ص ٨٢

٥ - في ( د ) والمقول

٦ - القول بالموجب نوعان :

الأول : أن يقع في كلام الغير صفة لشيء وترتيب حكم عليها فينتقل السامع تلك الصفة إلى غير ذلك الشيء من غير تعرض لثبوت ذلك الحكم له أو انتفائه عنه .

والثاني : حمل لفظ وقع في كلام الغير على خلاف مراده بذكر متعلق له ،،

راجع الإيضاح للقزويني ص ٥٣٢ وجواهر البلاغة ص ٣٠٨

٧ - في ( د ) وعم

٨ - ( مع ) ساقطة من ( د )

ما عندهم وموافقة له ثم أُرْدِفَ كُلُّ ذَلِّ عَلَى سَبِيلِ التَّمِيمِ

قوله : ﴿وَقَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ قال صاحب المرشد :

ولا يوقف عند قوله : ﴿أَبْتَغَى حَكَمًا﴾ لأن ما بعده متعلق به ، أي أغير الله أبتغى حكما

وهو الإله ومنزل الكتاب الذي فيه الأحكام ، ولا حكم لغيره .

٣١٠ - قوله : (( لتصديقه )) تعليل للعلم و " بعلم " متعلق بعضد .

٣١٢ - قوله : (( والالهاب )) يقال : ألهبه على كذا أي حرّضه عليه .

الأساس : ومن المجاز ألهبته للأمر أردت بذلك تهيجه .

١ - قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ( كَلِمَتُ ) بالالف على الجمع وقرأ الباقون ( كَلِمَتُ ) على الإفراد - راجع المبسوط ص ٢٠١ والنشر ٢ / ٢٦٢ وإيراز المعاني ٣ / ١٤١

٢ - الأنعام : ١١٥

٣ - الأنعام : ١١٤ ( فغير الله أبتغى حكما )

٤ - في ( ي ) غير

٥ - في ( د ) الاله

٦ - الكشاف ٢ / ٣٦ ونظام كلامه : ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقة له (

٧ - في ( د ) معلم

٨ - في ( م ) بعضده

٩ - الكشاف ٢ / ٣٦ ونظام كلامه : ( فلا تكونن من الممترين ) من باب التهيج والالهاب بكقوله تعالى ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أو ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يريك حدود أكثرهم وكفرهم به (

١٠ - في النسخ الأربع الأمر والصواب ما أثبت كما في الأساس .

١١ - في ( ع ) بزيادة ( أراد ) قبل ( بذلك )

١٢ - راجع الأساس ص ٤١٥ ( لهب ) يقال : التهب عليه أي غضب وتحرق .

وانظر لسان العرب ٥ / ٤٠٨٣ ( لهب )

٣١٢ - قوله : (( وقيل : الخطاب ( لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب لأمته )) يريد أن

قوله : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> من باب تلوين الخطاب <sup>(٢)</sup> فيجوز أن يراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة مزيداً للثبات على اليقين والتجنيب عن الامتراء تهيجاً وإلهاباً ولأتمته <sup>(٣)</sup> عامة بالطريق الأولى وأن يراد به جميع الناس ابتداءً ، وذلك أنه لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول : أفغير الله أطلب حاكماً وهو الذي أنزل القول الفصل الفارق بين الحق <sup>(٤)</sup> والباطل المشهود له بالصدق <sup>(٥)</sup> ( حتى ) ألفت إلى من يصح أن يخاطب بقوله : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ <sup>(٦)</sup>

١ - الكشف ٢ / ٣٦ وغيه ( خطاباً لأمت )

٢ - الأنعام : ١١٤

٣ - في ( ع ) بتقديم وتأخير بعض الألفاظ على بعضها .

٤ - في ( ي ) و ( د ) والتجنب

٥ - في ( ع ) تهيجاً

٦ - في ( د ) بزيادة كلمة ( أبتغى ) قبل كلمة ( أطلب )

٧ - ( الفصل ) ساقطة من ( ي )

٨ - في ( ي ) من اليمين بالحاشية تعليق على الخطاب في قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ بلفظ : ( كان صلى الله عليه وسلم إذا كان يخاطب بالثبات مع أنه معصوم مأمون العاقبة فأولى أن تكون الأمة مخاطبين ، أقول : العصمة والأمن في مأمونهم ) ولا شك في ذلك لأن أول المخاطبين بهذا الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمت بأجمعها لأن اتباعه وطاعته طاعة الله حقيقة قال تعالى : ﴿ مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ سورة النساء : ٨٠ - وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ سورة آل عمران : ٣١

٩ - الزيادة من ( ع )

مِنَ الْمُتَرِينَ ﴿١﴾ وَهَذَا لَا يَصَارُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنْ مَا يَجْرِي

لأجله الخطاب معنى به جداً فلا يختص بواحد دون واحد وإليه الإشارة بقوله : " إذا

(٢)

تعاضدت الأدلة على صحته فلا ينبغي أن يمتزى فيه أحد " وأن يراد جميع الناس لكن على

(٣)

سبيل التبعية تعظيماً للمخاطب لأن الرسول صلى الله عليه وسلم رئيس أمته وعليه يدور رحي

(٥)

(٤)

الامة كقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [ والله أعلم ]

١ - الأنعام : ١١٤

٢ - في ( ع ) يتنقى )

٣ - في ( د ) رحي

٤ - سورة الطلاق : ١

٥ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( د )

قال الإمام ابن كثير : ( فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرِينَ ) كقوله : ( فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسَلِّ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ

الْكِتَابَ مِنْ قِبَلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرِينَ ) - سورة يونس : ٩٤ - وهذا شرط والشرط لا

يقتضى وقوعه ولهذا جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا أشك ولا أسأل ،، راجع تفسير ابن كثير

٢ / ١٦٧ وقال الشوكاني : ( ثم نهاه الله عن أن يكون من المتزين في أن أهل الكتاب يعلمون بأن القرآن منزل من

عند الله بالحق أو نهاه عن مطلق الامتراء ويكون ذلك تعريضا لأمره عن أن يمتزى أحد منهم أو الخطاب لكل من يصلح

له ، أي فلا يكون أحد من الناس من المتزين ولا يقدح في ذلك كون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن

خطابه خطاب لأمره ، راجع فتح القدير ٢ / ١٥٥



٣١٣ - قوله : (( أي تم [ كل ] ما أخبر [ به ] وأمر ونهى ووعده وأوعده )) خصها بالذكر بدلالة  
السابق وهو قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴾<sup>(١)</sup> أي فصله بمثل تلك  
الأنواع ، واللاحق وهو قوله : ﴿ صِدْقًا وَعَدًا ﴾<sup>(٢)</sup> على النشر للف التقدير كما قدره  
المصنف ، فإن الصدق مناسب للخير والوعد والوعيد ، وإن العدل موافق للأمر والنهي لأنه  
تعالى يأمر وينهى بمقتضى حكمته ويضع كلا في موضعه ويتصرف في ملكه بالأمر والنهي<sup>(٣)</sup>  
على ما أراد ، وقد فسرت الكلمة بكن والمقام ينبوعه كما ترى .

- 
- ١ - من هنا إلى قوله : ( أن يكون تمييزاً ومفعولاً له »  
ساقط من (٤) في صفحة ٤٠٧  
« - ساقط من (٢) و (٥)  
٣ - ساقط من (٢) و (٥)  
٤ - الكشاف ٣٦ - تفسيرية ( وثبتت كلمت ربك )  
الأنعام : ١١٥  
٥ - الأنعام : ١١٤  
٦ - ( وعداً ) ساقطة من (د)  
٧ - الأنعام : ١١٥  
٨ - ( للخير ) ساقطة من (د)  
٩ - في (د) ومتصرف

ومعنى تمام الإخبار والوعد والوعيد أن يكون صدقا ، وفي الأمر والنهي أن يكون عدلا لأن

(٢)

(١)

تمام الشيء انتهاؤه [ وكماله ] لا يحتاج إلى خارج عنه ، والناقص بخلافه ،

(٣)

ومنه ما ورد في الحديث " أعوذ بكلمات الله التامات " أخرجه مسلم .

ويجوز أن يجري الصدق والعدل على كل واحد من تلك الأنواع لأن الصدق قد يعبر به مجازاً

عن كل فعل فاضل ، قال تعالى : ﴿ أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٤) و ﴿ مُدْخَلَ صِدْقٍ

(٥)

وَمُخْرَجَ صِدْقٍ ﴾

١ - ما قُطِعَ مِنْ (م) وَ فِي (ي) وَكَمَا

٢ - (مِنْهُ) بِسَاقِطَةٍ مِنْ (ي)

٣ - تمام الحديث : عن سعد بن أبي وقاص عن خولة بنت حكيم

السلمية تقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

« من نزل منزلاً ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر

ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك »

أخرجه مسلم في صحيحه ٤ / ٢٠٨٠ - ٢٠٨١ برقم ٤٧٠٨ - ٤٧٠٩

في الذكر والدعاء باب في التعوذ من سوء القضاء .

كما أخرجه أصحاب السنن بألفاظ متقاربة :

٤ - سورة يونس : ٢

٥ - قال تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ

وَ اُخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ الآية - سورة الإسراء : ٨٠

وجميع ما أمر الله تعالى به فواضل وما نهى عنه أضدادها إلا لتحقيقها

٢٠ / أ ويستعمل الصدق في التحقيق قال تعالى : ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ / رَسُولَهُ [الرُّؤْيَا] بِالْحَقِّ ﴾<sup>(١)</sup>  
أي حقق رؤيته ، .

وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾ أي حقق ما أورده قولاً بما تحراه فعلاً ،  
وأوامر الله تعالى ونواحيه محقة لما رتب عليها من الجزاء وأن العدل هو الاستواء والتقسط

على السواء من غير زيادة ونقصان ، فالكلمة الصادقة عادلة مستقيمة وما فيه ارتياب معوجة  
منحرفة قال تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا ﴾<sup>(١٢)</sup>

١ - في ( د ) من

٢ - ساقط من ( م )

٣ - سورة الفتح : ٢٧

٤ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

٥ - سورة الزمر : ٣٣

٦ - في ( م ) وحقيقه

٧ - في ( م ) عليه

٨ - في ( د ) البسط

٩ - في ( م ) النقصان

١٠ - في ( ي ) فالكلمة

١١ - في ( م ) منحرفة

١٢ - سورة الكهف : ١ - ٢

أي جعله قيما مستقيما و ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ مصدران منصوبا على الحال إما من  
 ﴿ربك﴾ أو من الكلمة على الإسناد المجازي .

ويجوز أن يكون تميزا أو مفعولا له .

٣١٤ - قوله : (( وقرئ ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ ))

عاصم وحمزة والكسائي .

وفي قوله : " أي ما تكلم به " إشارة إلى أن هذه القراءة ( أشمل من القراءة ) ﴿كَلِمَتُ﴾

حيث قال : : " كل ما أخبر به ونهى ووعد وأوعد " لأن استغراق [ المفرد أشمل من  
 استغراق ] الجمع كما سبق في آخر البقرة أن كتابه أكثر من كتبه عن ابن عباس .

- 
- ١ - ( أي جعله قيما ) سابقة من ( د )
  - ٢ - الأنعام : ١١٥ ﴿وَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾
  - ٣ - أي في قوله تعالى : ﴿أَنَّهُ نَزَلُ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ الأنعام : ١١٤
  - ٤ - في ( د ) ومن
  - ٥ - في ( ي ) بعد قوله : " أو مفعولا له " قوله : ولا أحد يدل شيئا " بتقديم الكلام وتأخيره .
  - ٦ - الأنعام : ١١٥
  - ٧ - الكشف ٢ / ٣٦ وتمام العبارة : ( أي ما تكلم به وقيل : هي القرآن ) ( كَلِمَتُ ) والباقرن ﴿كَلِمَتُ﴾ بالجمع .
  - ٨ - في ( ع ) والحمزة
  - ٩ - راجع التيسير ص ١٠٦ والنشر ٣٦/٢ أي قرأ المذكورون بالتوحيد ( كَلِمَتُ ) والباقرن ( كَلِمَتُ ) بالجمع .
  - ١٠ - في ( ع ) وما
  - ١١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
  - ١٢ - في ( م ) و ( ع ) الكلمات - ولا يجوز التفضيل بين القراءات الصحيحة المتواترة وهذا هو رأي المحققين من علماء القراءات كما لا يجوز ترجيح قراءة متواترة على مثلها إلا إذا كانت إحداها شاذة والأخرى متواترة - ، قال أبو حيان : إنا لا نرجح بين القراءتين المتواترتين وحكي أبو عمر والزاهد في كتاب البيرائيت : أن أبا العباس أحمد ابن يحيى تعلبا كان لا يرى الترجيح بين القراءات السبع وقال : قال نعلب : من كلام نفسه إذا اختلف الإعراب في القرآن عن السبعة لم أفضل إعرابا على إعراب في القرآن فإذا عرجت إلى الكلام - كلام الناس - فضلت الأقوى ونعم السلف لنا أحمد بن يحيى كان عالما بالنحو واللغة متدينا ثقة ،، راجع البحر المحيط ٤ / ٨٧
  - ١٣ - في ( م ) الاستغراق
  - ١٤ - ما بين المعرفين ساقط من ( م )
  - ١٥ - كلمة ( الجمع ) مبنية بالخاضية اليسرى من ( ي ) وعليها تعليق ولعله من قول الناسخ وهو ( وفيه نظر )
  - ١٦ - راجع الكشف ١ / ٤٠٧ وفتح القدير للشوكاني ١ / ٣٠٧ وتفسير القرطبي ٣ / ٤٢٨

٣١٥ - قوله : (( و لا أحد يبدل شيئا من ذلك ))<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup>

قال القاضي : لا أحد يقدر أن يحرفها تحريفاً شائعاً ذائعاً كما فعل بالتوراة على أن المراد بها

القرآن فيكون ضماناً من الله تعالى بالحفظ كقولـه : [ تعالى ] : ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup>

٣١٦ - قوله : (( وقرئ ﴿ مَن يَضِلُّ ﴾ بضم الياء أي يضلله الله )) قال القاضي : ﴿ مَن ﴾ منصوبة

بالفعل المقدر أو مجرورة بإضافة أعلم أي أعلم المضلين من قوله : ﴿ مَن يَضِلُّ ﴾<sup>(١)</sup> أو من أضلته إذا وجدته ضالاً<sup>(٢)</sup>.

١ - الوار ساقطة من ( ع )

٢ - في ( د ) يدك

٣ - الكشاف ٢ / ٣٦ وتمام كلامه : ( بما هو أصدق وأعدل و ( صدقا ) و ( عدلا ) نصب على الحال . )

٤ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٥ - وقبلها ﴿ إِنَّا لَنُزِّلُكَ بِالذِّكْرِ ... ﴾ سورة الحجر : ٩

٦ - تفسير البضاري ١ / ٣٢٨ -

ولم يتناول مسألة حفظ الله تعالى الكتب السابقة لأن الله جل وعلا جعل الأمم حافظين للكتب المنزلة إليهم لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّاسِخُونَ الْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ... ﴾ المائدة : ٤٤ قال ابن عطية : ﴿ عَمَّا اسْتُحْفِظُوا ﴾ أي بسبب استحفاظ الله تعالى إياهم أمر التوراة وأخذه العهد عليهم في العمل والقول بها وعرفهم ما فيها نصاروا شهداء عليه وهؤلاء ضيعوا لما استحفظوا حتى تبدلت التوراة والقرآن بخلاف هذا لقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ الحجر : ٩

- والحمد لله ... ،، المحرر ٥ / ١١٠ وراجع تفسير ابن كثير ٢ / ٦٠

٧ - أي ( من يضل ) في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ الأنعام : ١١٧

٩ - وهي قراءة شاذة للحسن البصري وأحمد بن أبي شريح ،، - البحر المحيط ٤ / ٢١٠ والدر المنصور ٥ / ١٢٦ والإتحاف ص ٢١٦ وتوجيهها أنها من أضل يضل متعديا أي يضل غيره عن سبيل الله .

٩ - الكشاف ٢ / ٣٦

١٠ - سورة النساء : ٨٨ ﴿ وَمَنْ يَضِلْ إِنَّ اللَّهَ فَالَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾

١١ - انظر تفسير البضاري ١ / ٣٢٨

وعلى المشهورة ﴿مَنْ﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب بفعل دل عليه ﴿أَعْلَمُ﴾ لا  
(١) (٢)  
به ، فإن أفعال لا ينصب الظاهر في مثل ذلك والتفصيل في العلم بكثرتة وإحاطته وبالوجوه  
التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ، .

وقال الزجاج : موضع ﴿مَنْ﴾ رفع بالابتداء ، أي إن ربك هو أعلم أي الناس يضل عن

سبيله نحوه قوله : ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى﴾ (٣)

٣١٧ - قوله : (( ﴿فَكُلُوا﴾ مسبب عن إنكار اتباع المضلين )) (٤)

=====

١ - في ( د ) المشهور - والمراد بالمشهورة قراءة الجمهور ( يَضِلُّ ) بفتح الياء من ضل يضل .

٢ - في ( ع ) دليل

٣ - في ( م ) و ( ع ) لأنه والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) و ( د ) ومعنى " لا به " أي غير منصوب بلفظ أعلم .

٤ - الواو ساقطة من ( ع )

٥ - سورة الكهف : ١٢

٦ - راجع معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٨٦

قال ابن عطية : وقرأ جمهور الناس : ( يَضِلُّ ) بفتح الياء وقرأ الحسن بن أبي الحسن : ( يُضِلُّ ) بضم الياء ورواه أحمد

ابن أبي شريح عن الكسائي و ( من ) في قوله : ( من يضل ) في موضع نصب بفعل مضمر تقديره يعلم من وقيل : في

موضع رفع كأنه قال : أي يضل عن سبيله ... ،، إلخ المحرر ٦ / ١٣٧

٧ - أي قوله تعالى : ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ الأنعام : ١١٨

٨ - الكشاف ٢ / ٢٨٦ وتام كلامه : ( الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال ) وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين : إنكم

ترعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أتم فليل للمسلمين ... ) إلخ

بيان لترتيب النظم وذلك أنه تعالى لما قال : ﴿ وَنَمَتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾<sup>(١)</sup> وأتبع

ذلك قوله : ﴿ وَإِنْ تَطَعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾<sup>(٢)</sup> ليؤذن بمعنى قوله :

﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾<sup>(٣)</sup> أتى بنوع دعوة المشركين المسلمين إلى أهوائهم وأباطيلهم<sup>(٤)</sup>

، وهو أنهم كانوا يقولون للمسلمين: فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل

للمسلمين: إن كنتم متحققين بالإيمان فلا تتبعوا أهواءهم ، وكلوا مما ذكر اسم الله عليه

فالفاء في ﴿ فَكُلُوا ﴾<sup>(٥)</sup> إذا نتيجة .

١ - الأنعام : ١١٥ وقد سبق تحقيق القراءة في كلمة ( كَلِمَتُ ) راجع ص ٢٠٧

٢ - في ( م ) فإن

٣ - الأنعام : ١١٦

٤ - يريد قوله تعالى : ﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رِبُّكُمْ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ سورة يونس : ٣٢

٥ - في ( د ) أهوائهم

٦ - في ( د ) نصيحة - قلت : وكلام الطيبي مبني على الحديث الذي رواه الإمام الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال

: أتى ناس النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله أناكل ما نقتل ولا نأكل ما يقتل الله فأنزل الله ( فَكُلُوا مِمَّا

ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ... " إلى قوله : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ - الأنعام : ١١٨ - ١٢١

رواه الترمذي في سننه ٥ / ٢٦٣ - ٢٦٤ رقم ٣٠٦٩ في تفسير القرآن باب ومن سنورة الأنعام وقال : هذا حديث

حسن غريب - وصححه الألباني راجع صحيح الترمذي ٣ / ٥٠ رقم ٢٤٥٤ - حوسن أبي داود ٣ / ٢٤٥ رقم ٢٨١٧

- ٢٨١٨ - ٢٨١٩ - الأضاحي باب في ذبائح أهل الكتاب وصححه الألباني راجع صحيح أبي داود ٢ / ٥٤٢ رقم

٢٤٤٣ - ٢٤٤٤ - ٢٤٤٥ باب في ذبائح أهل الكتاب وقد روى الحديث من غير هذا الوجه عن ابن عباس أيضاً

ورواه البعض عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا .

٣١٨ - قوله : (( فَإِنْ كُنْتُمْ مُتَحَقِّقِينَ بِالْإِيمَانِ )) أي إن صرتم عالمين بحقائق الأمور بسبب

إيمانكم بالله ، وهذا من جملة ذلك فالزموه ويجوز أن يكون تَفَعَّلَ بمعنى فَعَّلَ للمبالغة ،

أي إن كنتم ثابتين في الإيمان ، وأن يكون بمعنى استفعل أي إن كنتم طالبين الحق بسبب

الإيمان ، .

٣١٩ - قوله : (( خَاصَّةً دُونَ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِهِ )) هذا الحصر يفيد توكيد الكلام

بالشرط أي إن خصصتم الإيمان بآيات الله فكلوا مما أحلته الآيات دون ما أحلوه من الميتة

أو ما ذبحوه على النصب ، أو إن الفاء في قوله : ﴿ فَكُلُوا ﴾ لما دل على التسبب وإنكار

١ - الكشف ٢ / ٣٦ وقام العبارة : ( فكلوا ) وفيه ( إن كنتم )

٢ - في ( م ) ( فان ) والصواب ما في ( ي ) و ( د ) ولذا أتته

٣ - في ( د ) انفعّل

٤ - ( إن ) ساقط من ( د )

٥ - في ( د ) الاتمان

٦ - الكشف ٢ / ٣٦ وقام كلامه : ( من آلهتهم أو مات حتف أنفه وما ذكر اسم الله عليه هو المذكي بسم الله )

٧ - في ( ي ) مفيد وفي ( ع ) يفيد

٨ - ( أي ) ساقط من ( د )

٩ - لفظ الجلالة ساقط من ( د )

١٠ - في ( ع ) أحليه

١١ - في ( ي ) من الآيات

١٢ - يريد قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ .. ﴾ الأنعام : ١١٨

١٣ - في ( ي ) و ( ع ) و ( د ) التسبب



(١)  
اتباع المضلين ، وقولهم : كلوا ما قتله الله كما تأكلون ما قتلتم أنتم فقيل لهم : كلوا ما

(٢)  
قتلتهم أنتم باسم الله خاصة ولا تأكلوا ما أمروكم به .

(٣) (٤)  
٣٢٠ - قوله : (( وَقُرِئَ ﴿ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ )) على تسمية الفاعل (( نافع وحفص .

(٥) (٦) (٧) (٨)  
٣٢١ - قوله : (( قرئ بفتح الياء وضمها )) بالضم عاصم وحمزة والكسائي .

(٩) (١٠)  
٣٢٢ - قوله : (( وقيل : ظاهره الزنا في الحوانيت وباطنه الصديقة في السر ))

١ - لفظ الجلالة ساقط من ( ع ) .

٢ - في ( د ) بما

٣ - الأنعام : ١١٩

٤ - الكشف ٢ / ٣٦ وتماه : ( وهو الله عز وجل )

٥ - وقرأ الباقون بضم الحاء وكسر الراء ( فصل ) مبني للمجهول .

وكذا كلمة ( حُرِّمَ ) قرأها نافع وحفص بفتح الحاء والراء والباقيون بضم الحاء وكسر الراء ( حُرِّمَ ) مبني للمجهول

أيضاً - وكان عسى الطيبي أن يقول : معاً - وفي كلامه إجمال إذ لا يفهم من كلامه القراءة في كلمتين ،، راجع التيسير

ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٢٦٢ وإبراز المعاني ٣ / ١٤١ - ١٤٢

٦ - في ( ع ) وقرئ

٧ - في ( د ) بضم الياء وفتحها وهو خطأ .

٨ - الكشف ٢ / ٣٦ - وتماه كلامه : ( أي يضلون فيحرمون ويحللون )

٩ - أي كلمة ( ليضلون ) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ ﴾ الأنعام : ١١٩

أي بضم الياء وكسر الضاد وقرأ الباقون بفتح الياء وكسر الضاد ( ليضلون ) من ضل يضل والقراءتان واضحتان يقال :

ضل في نفسه وأضل غيره راجع التيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٢٦٢ وإبراز المعاني ٣ / ١٤٢

١٠ - الحوانيت جمع حانوت وهو معروف وقد غلب على حانوت الخمار وهو يذكر ويؤنث والنسبة حاني وحانوي ، راجع

ترتيب القاموس ١ / ٧٢١ ولسان العرب ٢ / ١٠١٧ ( حنت )

١١ - في ( م ) السير وانظر الكشف ٢ / ٣٦

فعلى هذا قوله : ﴿ وَذَرُوا ﴾<sup>(١)</sup> معطوف على قوله : ﴿ فَكُلُوا ﴾<sup>(٢)</sup> وداخل في حكم التسبيب  
 (٣) عن إنكار اتباع المضلين في تحليل ما حرمه الله وتحريم ما أحله من أكل الميتة ، ومن الزنا ،  
 لكن الذي يقتضيه النظم أن تكون معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وهو قوله : ﴿ وَلَا ﴾<sup>(٤)</sup>  
 تَأْكُلُوا ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿ فَكُلُوا ﴾<sup>(٦)</sup> ومعناه ما قال أولاً ﴿ ظَهَرَ الْإِثْمُ وَبَاطِنُهُ ﴾<sup>(٧)</sup> [ و ] ما أعلنتم به وما  
 أسرتم ، وقيل ما علمتم وما نويتم توكيداً للإنكار في قوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ ﴾<sup>(٨)</sup>  
 أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٩)</sup> .

- 
- ١ - ﴿ وَذَرُوا ظَهَرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ ﴾ الأنعام : ١٢٠
  - ٢ - ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ الأنعام : ١١٨
  - ٣ - في ( م ) على
  - ٤ - في ( د ) أحله الله
  - ٥ - ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفُسُقٌ ﴾ الأنعام : ١٢١
  - ٦ - الأنعام : ١١٨
  - ٧ - الواو ساقطة من ( د )
  - ٨ - الأنعام : ١٢٠
  - ٩ - ساقط من ( م ) و ( ع )
  - ١٠ - في ( ع ) و ( د ) منه
  - ١١ - في ( ع ) و ( د ) علمتم
  - ١٢ - الأنعام : ١١٩

٣٢٣ - قوله : (( قد تأوله هؤلاء بالميتة ))<sup>(١)</sup>

قال الإمام : نقل عن عطاء أنه قال : كل ما لم يذكر عليه اسم الله من طعام أو شراب فهو حرام تمسكاً بعموم ( الآية ) ، والفقهاء خصوا العام بالذبح ، ويعضد قول ( الفقهاء ترتيب نظم الآيات ، .

وروى الإمام أن مذهب مالك كل ما ذبح وترك اسم الله عليه عمداً كان أو خطأ فهو حرام وهو قول ابن سيرين ، وقال أبو حنيفة : [ و ] إن ترك عمداً فهو حرام وإلا فهو حلال ، وقال الشافعي : حلال سواء ترك عمداً أو نسياناً إذا كان الذابح أهلاً له وقال : هذا

- ١ - الكشاف ٢ / ٣٧ وقام كلامه : ( وبما ذكر غير اسم الله عليه كقوله : ( أَوْ فِسْقًا أَهْلًا لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ) انظر الآية رقم ١٤٥ - الأنعام
- ٢ - هو الإمام عطاء بن السائب بن مالك ( أبو السائب ) ويقال : ( أبو زيد ) أو ( أبو يزيد ) أو ( أبو محمد ) الكوفي روى عن أبيه وأنس ثقة ( ت ١٣٧ هـ ) على خلاف وقيل : ساء حفظه في آخره .
- راجع تهذيب التهذيب ٧ / ٢٠٣ - ٢٠٧ والكشاف ٢ / ٢٦٥
- ٣ - في ( ع ) تمسك
- ٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
- ٥ - تقدمت ترجمته في ص ٣٧٨
- ٦ - ساقط من ( م ) و ( ع )
- ٧ - أي أهلاً للذبح -
- ١ نظر تفسير القرطبي : ٧ / ٧٥ وروح المعاني ٧ / ١٧
- وراجع أحكام القرآن للحصاص ٣ / ٥ - ٦ وأحكام القرآن لابن العربي ٢ / ٧٤٩

التهي مخصوص بما ذبح على اسم النصب أو مات حتف أنفه ،

وقال صاحب الانتصاف : - وكان مالكيًا - مذهب مالك كمذهب أبي حنيفة أنه لا يعذر

العامد فيها ، وأما السهو فقول شاذ لجواز أكل مذكى غير المتهاون في التسمية ، والآية

تساعد على ذلك مساعدة بينة فإن ذكره الفسق عقبيه إن كان عن فعل المكلف وهو إهمال

التسمية فلا يدخل الناسي لأنه غير مكلف فلا يكون فعله فسقاً فإن كان عن نفس الذبيحة

التي لم يسم عليها وليست مصدراً منقولاً عن المصدر (٨) والذبيحة المتروكة التسمية عليها نسياناً

١- راجع تفسير الرازي ٧/١/٦٨

٢- في (٤) لأنه

٣- في (٤) فقله

٤- في (د) تشهد

٥- في (٤) عقليه

٦- في (د) أو

٧- كذا في (٢) وفي باقي النسخ وإن

٨- في (٤) من

٩- في (٥) و (٤) فالذبيحة

(١) (٢)

لا تصح تسميتها فسقا إذ الفعل الذي نقل منه هذا الاسم ليس بفسق فإما أن

يقول : لا دليل في الآية على تحريم المنسي فبقى على أصل الإباحة أو يقول : فيها دليل

(٣)

من حيث مفهوم تخصيص النهي بما هو فسق فما ليس بفسق ليس بمحرام ، هذا إذا لم تكن الميتة

(٤)

٢٠/ب مرادة ، فإن ثبت أنها مرادة تعين صرف الفسق إلى الأكل والمأكول وكان الضمير في

(٥)

(٦)

(٧)

(٨)

﴿ إِنَّهُ ﴾ عائداً إلى المصدر المنهى عنه أو إلى الموصول وحيث يندرج المنسي في النهي ولا

(٩)

(١٠)

يبقى على هذا [ الميتة ] مندرجة اندراج المنسي إذ يكون الفسق إما للأكل أو للمأكول نقلاً

=====

١ - في (٢) و(د) إذا

٢ - في (د) عقل

٣ - في (د) فيما

٤ - في (د) فكان

٥ - أى في قوله تعالى : (وإنه لفسق) - الأنعام : ١٤١

٦ - في (د) و(د) عائداً

٧ - في (٣) و (٤) ح

٨ - في (د) المنهى

٩ - ساقط من (٣)

١٠ - في (٤) الاندراج

من الأكل ولا ينصرف إلى غير ذلك لأن الميتة لم يفعل المكلف فيها فعلا يسمى فسقا سوى

الأكل ، والمنسى تسميتها لا يكون ذبحها فسقا لأجل النسيان فتعين صرفه إلى الأكل فلأجله

قوى عند الرخشيري تعميم التحريم في الناسي لأنه يرى أن الميتة مرادة من الآية إذ هي سبب

نزول الآية ، والظاهر أن العام باق على ظهوره فيما عداها ، فإذا ثبت اندراج الميتة لزم

اندراج المنسي وحينئذ يضطر مبيح المنسى إلى محصص فيتمسك بقوله صلى الله عليه سلم :  
(١) (٢) (٣) (٤)

=====

١ - قال الإمام الطبري رحمه الله : حدثنا المثنى قال : حدثنا عبد الله بن صالح قال : حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله : ( فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ هُمْؤِينَ ) - الأنعام : ١١٨ قال : قالوا يا محمد ! ما ما قتلتم وذبحتم فتأكلونه وأما ما قتل ربكم فتحرصونه فأمر الله ( وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ) الآية الأنعام : ١١٨ ( وَإِنْ أُطْعِمْتَهُمْ ) في أكل ما نهيتكم عنه ! أنكم إذا لم تكون ) راجع تفسير الطبري ٨٠/١٤ رقم ١٣٨١٥ -

وقد سبق نحوه حديث الترمذي راجع صفحة ٤١٠

٢ - في (٥) الاندراج

٣ - في (٤) المسمى

٤ - كلمة (مبيح) ساقطه من (٥) وغير واضحة في الأصل و (د)

والصواب ما أثبتته كما في (٤)

(١)

" ذكر الله في قلب كل مؤمن سمي أو لم يسم ،،

(٢)

وكان الناسي ذكراً حكماً ، وإن لم يكن ذاكراً وجوداً ، وهذا ليس بتخصيص ولكن منع

(٣)

لاندراج الناسي في العموم ، ويؤيده أن العام الوارد على سبب خاص وإن قوى تناوله السبب

حتى يتهض الظاهر فيه نصاً إلا أنه ضعيف التناول لما غداه حتى ينحط عن أعالي الظواهر فيه

(٤)

ويكفي في معارضته بما لا يكفي به منه لولا السبب .

١ - أخرجه أبو داود في كتبه ( المراسيل ) ص ٢٧٨ رقم ٣٧٨ - قال أبو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن

ثور بن يزيد عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر

إنه إن ذكر لم يذكر إلا اسم الله ،،

الصلت : هو السدوسي إليه الحافظ ابن حجر انظر التقريب ١ / ٣٧٠

وقال ابن القطان فيما نقله منه الزيلعي مخالف راجع نصب الراية ٤ / ١٨٣ وفيه مع الإرسال أن الصلت لا يعرف له

حال ولا يعرف بغير هذا ولا روى عنه غير ثور بن يزيد ، قال ابن حجر : حديث البراء بن عازب ( المسلم يذبح على

اسم الله سمي أو لم يسم لم أره من حديث البراء وزعم الغزالي أنه حديث صحيح وروى أبو داود من جهة ثور ... إلخ

وهو مرسل ورواه البيهقي من حديث ابن عباس موصولاً وفي إسناده ضعف ، وأعله ابن الجوزي . تعتل بن عبيد الله

فزع أنه مجهول فأخطأ بل هو ثقة من رجال مسلم لكن قال البيهقي : الأصح وقفه على ابن عباس وقد صححه ابن

السكن وقال : وروى عن أبي هريرة وهو منكر أخرجه الدارقطني وفيه مروان بن سالم وهو ضعيف ،، راجع

التلخيص الحبير ٤ / ١٥١

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فكل ما ذبح لغير الله فلا يؤكل لحمه ونقل الرخصة في ذبائح الأعياد ونحوها عن طائفة

من الصحابة وهذا ما لم يسموا عليه غير الله فإن سموا غير الله في عيدهم أو غير عيدهم حرم وهو مذهب الفقهاء الثلاثة

فيما نقله غير واحد والثانية لا يحرم وإن سموا غير الله ،، راجع التفسير الكبير ٤ / ٢٤٦ - ٢٤٧

قلت : والحديث عزاء السيوطي لعبد بن حميد عن راشد بن سعد وفيه زيادة وهو قوله : ( ذبيحة المسلم حلال سمي أو لم

يسم ما لم يتعمد .. انظر الدر المنثور ٣ / ٢٤٩ وذكر الإمام ابن كثير المذاهب الثلاثة وأدلتها فليراجع تفسيره

٣ / ٣١٦ - ٣١٩

٢ - في ( د ) ويمكن

٣ - في ( ي ) الاندراج وفي ( د ) اندراج

٤ - راجع الانتصاف على الكشاف ٢ / ٣٧ تصرف

وقلت : هذا الكلام فيه تطويل وتعسف إذ لم يلتفت فيه إلى النظم وتكلم في حواشي المعاني

ولم يتعمق فيها . .

(٣)

واستدلال الإمام في غاية من الجودة .

(٤)

(٥)

قال : والذي يدل على أن الآية واردة في أمر خاص قوله : ( وإنه لفسق ) لأن الواو للحال

لقبح عطف الخبرية على الطلبية .

والمعنى : لا تأكلوه حال كونه فسقا ثم إن الفسق مجمل ، وقد فصل بما جاء بعده وهو قوله :

=====

١ - في ( د ) إذا

٢ - في ( ي ) إليه

٣ - إن ما قاله الطيبي نجاء كلام ابن المنير فيه نظر - وليس في كلامه تطويل ولا تعسف ، قال الحصص في تفسير قوله تعالى : ( وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمُ اللَّهِ خَلِيَةً وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ) فيه نهى عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه ، وقد اختلف في ذلك أصحابنا ومالك وخسن بن صالح إن ترك المسلم التسمية عمدا لم يؤكل وإن تركها ناسيا أكل ، وقال الشافعي : يؤكل في الوجبين وذكر منه عن الأوزاعي ... وظاهر الآية موجب لتحريم ما ترك اسم الله عليه ناسيا كان ذلك أو عمدا إلا أن الدلالة قد قامت عندنا على أن النسيان غير مراد به فأما من أباح أكله مع ترك التسمية عمدا فقولته مخالف للآية غير مستعمل بحكمها بحال هذا مع مخالفتها للآثار المروية في إيجاب التسمية على الصيد والذبيحة ، فإن قيل : إن المراد بالنهى الذبائح التي ذبحها المشركون ... قيل له : نزول الآية على سبب لا يوجب الاقتصار بحكمها عليه بل الحكم للعموم إذا كان نعم من السبب فلو كان المراد ذبائح المشركين لذكرها ولم يقتصر على ترك التسمية ... ، إلخ راجع أحكام القرآن للخصاص ٣ / ٦ قلت : والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

وذكر ابن العربي في هذه المسألة عشر مسائل وقال في الخامسة : ( ولا تأكلوا ) الآية يعني فمطلق سبب الآية الميتة وهي التي قالوا هم فيها : ولا تأكل مما قتل الله فقال لهم : لا تأكلوا منها فإنكم لم تذكروا اسم الله عليها - ومهما قلنا إن اللفظ الوارد على سبب هل يقتصر عليه أم لا ؟ فإننا لا نخرج السبب عنه بل نقره فيه ونعطف به عليه ولا نمتنع أن يضاف غيره إليه إذا احتمله اللفظ أو قام عليه الدليل ( ولا تأكلوا ) ظاهر في تناول الميتة بعموم لفظه كونها سببا لوروده ويدخل فيه ما ذكر اسم الله عليه غير الله من الآهة المبذنة ثم ذكر ستة أقوال في متروك التسمية فقال : =



: ﴿أَوْ فِسْقًا أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ فيبقى ما عداه حلالا إما لمفهوم تخصيص التحريم في هذه الآية

الأول : إن تركها سهو كنت وإن تركها عمدا لم توكل قاله مالك وابن القاسم وأبو حنيفة وعيسى وأصيف .

الثاني : إن تركها عمدا أو ناسيا توكل قال الحسن والشافعي .

الثالث : إن تركها عمدا أو ناسيا حرم أكلها قاله ابن سيرين وأحمد .

الرابع : إن تركها متعمدا كره أكلها ولم تحرم قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من أصحابنا وهو ظاهر قول الشافعي .

الخامس : قال أحمد بن حنبل : التسمية شرط في إرسال الكلب دون المسهم في إحدى روايته .

السادس : قال القاضي أبو بكر : يجب أن تعلق هذه الأحكام بالقرآن والسنة والدلائل المعنوية فأما القرآن فقد قال تعالى :

( فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ) ( وَلَا تَكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ) وتوضح الحكمين وأما ... ) إلخ

راجع أحكام القرآن لابن العربي ٢ / ٧٩؛ وانظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٦٨ - ١٧٠ .

٤ - الأنعام : ١٢١ ) وَلَا تَكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ )

٥ - في ( ع ) والزوا

٦ - الأنعام : ١٤٥ وكلمة ( به ) ساقطة من ( د )

وقلت : يؤيد هذا التأويل مضمون قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾<sup>(٣)</sup> لأنه جملة اسمية مؤكدة ، بأن  
والسلام ، ومثلها لا يليق بترك التسمية لا سهواً ولا عمداً وكذا عطف قوله : ﴿ وَإِنَّ  
الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> والمجادلة هي قولهم : ( لم ) لا تأكلون<sup>(٤)</sup>  
ما قتله الله وتأكلون ما قتلتموه أنتم ، وذلك إنما يصح في الميتة فدخل بقوله : ﴿ وَإِنَّهُ  
لَفِسْقٌ ﴾ ما أهل لغير الله فيه ، وبقره ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ ﴾ الميتة فيتحقق قول  
الشافعي : هذا النهي مخصوص بما ذبح على اسم النصب أو مات حتف أنفه وفي كلام

١ - انظر تفسير الرازي ١٦٩/١/٧ - ١٧١

قلت : والحديث الذي ذكره الطيبي أعنى قوله صلى الله عليه وسلم " ذكر الله في قلب كل مؤمن " يؤيد ما عليه  
الإمام أبو حنيفة وسلك رحمهما الله من التفريق بين العمد والناسي كما نقل البيضاوي عن الزمخشري حيث قال : الآية  
ظاهرة في تحريم متروك التسمية عمداً أو نسياناً وإليه ذهب داود وعن أحمد مثله وهذا المذهب قال به الثوري وغيره ،  
وعن مالك في صحيح ما روى عنه ، .  
وقال الإمام مالك : في أحد قوليه والشافعي بخلافه لقوله عليه السلام : " ذبيحة المسلم حلال وإن لم يذكر اسم الله  
عليها ، وفرق أبو حنيفة بين العمد والنسيان وقد ذكر ابن كثير المذاهب الثلاثة وأدلتها فليراجع تفسيره .  
وميل قلبي - والله أعلم - إلى أن ما ذهب إليه الإمام أبو حنيفة ومن معه من التفريق بين العمد والنسيان قول راجح -  
والدلائل في المطولات .

راجع تفسير الطبري ١٢ / ٨٣ وتفسير البغوي ٢ / ١٤٦ والدر المنثور ٣ / ٤٢  
والحلي لابن حزم ٧ / ٤١٢ - ٤١٤ وبداية المجتهد ١ / ٦٣٣ والمغني لابن قدامة ٦ / ٣٨٨ والكافي لابن عبد البر  
١ / ٤٢٨ والجموع للثوري ٨ / ٣١١ وأسباب النزول للواحدي ص ١٦٧

٢ - الأنعام : ١٢١

٣ - الأنعام : ١٢١

٤ - الزيادة من ( ع )

٥ - الواو ساقطة من ( د )

المصنف إشعار بهذا المعنى ، ثم قضية النظم تساعد مساعده ليس بعدها ، فإن قوله تعالى :

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾<sup>(١)</sup> كما قال : "مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحلون  
(٢)

(الحرام) ويحرمون الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين : أنتم (تزعمون أنكم)  
(٣)

تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقال للمسلمين : إن كنتم متحققين  
(٤)

بالإيمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره أو مات ختف أنفه  
(٥)

وما ذكر اسم الله عليه هو المذكى باسم الله ثم حث المسلمين بقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا ﴾<sup>(٦)</sup>

=====

١- الأنعام : ١١٨

٢- الزيادة من (ع)

٣- الزيادة من (ع)

٤- في (م) تأكلون

٥- كلمة (الاسم) ساقطة من (د)

٦- في (د) المسلمون

مَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴿١﴾ عَلَى أَكْلِ مَا أَهْلَ لَهُمُ وَالاجْتِنَابِ عَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ، يَعْنِي أَيِ

غَرَضٍ لَكُمْ فِي تَوْفُقِكُمْ فِيهِ بِمَا أَوْقَعُوا مِنَ الشُّبْهِ ، وَقَدْ نَصَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَكْلِ مَا أَبَاحَ أَكْلَهُ

وَتَرَكَ مَا يَحْتَزُّ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ ﴿٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿إِنَّمَا

حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾ ﴿٣﴾ الْآيَةُ ثُمَّ لَمَّا أُرِيدَ الْمَزِيدُ فِي التَّفْصِيلِ وَالْبَيَانِ قِيلَ : ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا

لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ : كُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمَا لَكُمْ أَلَّا

تَأْكُلُونَهُ وَقَدْ أَزِيحَتِ الْعِلَّةُ بِالْبَيَانِ وَالتَّفْصِيلِ وَهَذَا قَدْ تَكَرَّرَ عَلَيْكُمْ النِّهْيُ وَتَجَدَّدَ مَرَّةً أُخْرَى

١- الأَنْعَامُ : ١١٩

٢- فِي (د) كُل

٣- فِي (٤) بِمَعْنَى

٤- سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ١٧٤ وَجُزْءٌ مِنْ آيَةِ رَقْمِ : ٨١ مِنْ سُورَةِ طه

٥- سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ١٧٣

٦- كَذَا فِي (م) وَفِي النُّسخِ الْآخَرَى (لَا)

٧- فِي (م) لَهَا وَفِي (د) مَا وَالصَّوَابُ مَا أُثْبِتَتْ كَمَا فِي (ي) وَ (٤)

بقوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ويدل على التوكيد (قوله) ﴿ وَإِنْ كَثِيرًا ﴾ <sup>(٢)</sup>  
 لِيُضِلُّوْنَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> وقوله أيضا : ﴿ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ ﴾ <sup>(٤)</sup>  
 لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> لأنهما ( في معنى قوله : ) ﴿ وَإِنْ تَطَعُ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ ﴾ <sup>(٦)</sup>  
 سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ <sup>(٧)</sup> ( والله أعلم . )  
 ٣٢٤ - قوله : (( لأن من اتبع [ غير الله ] في دينه فقد أشرك به )) <sup>(٨)</sup>  
 وقال الزجاج : هذه الآية فيها دليل على أن كل من أحل شيئا <sup>(٩)</sup>  
<sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup>

و قال الزجاج : هذه الآية فيها دليل على أن كل من أحل شيئا

- 
- ١ - الأنعام : ١٢١
  - ٢ - الزيادة من ( ع )
  - ٣ - الأنعام : ١١٩
  - ٤ - الأنعام : ١١٩
  - ٥ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )
  - ٦ - الأنعام : ١١٦
  - ٧ - ما بين القوسين ساقط من ( ي ) و ( د )
  - ٨ - ساقط من ( م )
  - ٩ - في ( دينه ) ساقطة من ( ع )
  - ١٠ - الكشف ٢ / ٣٧ وتام كلامه : ( ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وإن كان أبو حنيفة رحمه الله مرخصا في النسيان في العمد ومالك والشافعي فيهما )
  - ١١ - الواو ساقطة من ( ي ) و ( ع ) و ( د )
  - ١٢ - ( من ساقطة من ( ي )

(١) (٢) (٣) (٤)  
(مما حرم الله أو حرم شيئا) مما أحله فهو مشرك وإن أطاع الله في جميع ما أمر به وإنما سمي

(٥) (٦)  
مشركا لأنه أتبع غير الله فأشرك به غيره ، والذي عليه كلام المصنف أنه من باب التغليظ

(٧) (٨) (٩) (١٠)  
كقوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ وبعده ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ لقوله : "ومن حق

(١١) (١٢)  
ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه" ، وقوله : "وإن كان أبو حنيفة

مرخصا إلى آخره .

(١٣) (١٤)  
٣٢٥ - قوله : ((ومن بقى على الضلالة)) عطف على قوله : "الذي هداه الله" وفي الآية

(١٥) (١٦)  
استعارتان تمثيلتان وتشبيه تمثيلي ،

١ - ما بين القوسين ساقط من (ع)

٢ - في (ي) و (ع) و (د) أحل الله

٣ - في (م) وهو

٤ - من قوله : "وإن ضاع ... إلى " به "مكرر في (م)

٥ - في (ي) فأشركه

٦ - انظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٨٧

٧ - تعالى (ساقطة من (د)

٨ - سورة آل عمران : ٩٧

٩ - سورة آل عمران : ٩٧ - وتامها : (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ)

١٠ - في (م) كقوله

١١ - كذا في (م) وفي (ي) و (د) بصيرة

١٢ - الواو ساقطة من (ع)

١٣ - الكشف ٢ / ٣٧ وتام العبارة : بالخط في الظلمات لا يفتك منها ولا يتخلص

١٤ - (عطف) ساقطة من (ي)

١٥ - الاستعارة التمثيلية : أن تمثل شيئا بشيء فيه إشارة وتسمى الاستعارة في حالة التركيب تمثيلية وهي مجاز لغوي مركب علاقته

التمثيلية ، ، أنوار الربيع ٥ / ١٩٥ وانظر ص ١١٤ (القسم المحقق) من هذا الكتاب .

جواهر البلاغة ص ٣٠٥

١٦ - هو التشبيه الذي يكون وجه الشبه فيه صورة من أمور متعددة وهذا النوع أبلغ من غيره لما في وجهه من التفصيل الذي يحتاج إلى

إمعان فكر وتدقيق نظر وهو نوعان ما كان ظاهر الأداة وما كان خفي الأداة ، ، أنوار الربيع ٦ / ١٠٤

جواهر البلاغة ص ٢٦٥ وانظر ص ٤٥٠ (القسم المحقق) من هذا الكتاب

أما الاستعارة الأولى فبيانها ما قال : " مثل الذي هداه الله تعالى بمن كان ( ميتا ) فأحييناه " <sup>(١)</sup>  
 والثانية : " مثل من بقى على الضلالة بالخابط في الظلماء لا ينفك منها " ، والاستعارة الأولى <sup>(٢)</sup>  
 بجملتها مثبه والثانية مثبه به نحوه في التشبيه <sup>(٣)</sup> ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>

٣٢٦ - قوله : (( كمن صفته )) خبر والمبتدأ قوله ، ومعنى قوله : أي معنى ذلك كمعنى هذه <sup>(٥)</sup>  
 جعل مثله مبتدأ أخبره محذوف ، وجعل قوله ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ <sup>(٦)</sup> خبر مبتدأ محذوف حيث قدر <sup>(٧)</sup>  
 أولاً صفته هذه ( ثم ثانيا هو ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ <sup>(٨)</sup> والجملتان الثانية مبيّنة

- 
- ١ - لعل كلمة ( ميتا ) ساقطة من النسخ الثلاث لأن لفظ الآية هكذا : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ الأنعام : ١٢٢ و ( ميتا ) مثبتة في ( ع ) وفي ( ع ) ( فأحيينا )
  - ٢ - ( مثل ) ساقطة من ( ع )
  - ٣ - في ( ع ) الظلمات
  - ٤ - في ( ي ) و ( د ) فلاستعارة
  - ٥ - في ( د ) مثبته
  - ٦ - في ( د ) نحوه
  - ٧ - سورة السجدة : ١٨
  - ٨ - الكشاف ٢ / ٣٧ وتام كلامه : ( هذه وهي قوله : ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ بمعنى هو في الظلمات ليس بخارج منها كقول تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ ﴾ أي صفتها هذه وهي قوله : ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ ﴾ سورة محمد : آية رقم : ١٥
  - ٩ - في ( د ) كقوله
  - ١٠ - أي قوله : ﴿ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ الأنعام : ١٢٢ والتاء من كلمة ( الظلمات ) ساقطة من ( د )
  - ١١ - الأنعام : ١٢٢

لأولى فإنه لما قيل : ﴿ كَمَنْ ﴾<sup>(١)</sup> صفته هذه ) اتجه لسائل وما صفته فقيل : هو في الظلمات ليس بخارج منها .

قال المصنف في قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ [ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ] ﴾<sup>(٢)</sup> : <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> و يجوز

٢١/ أ أن يكون مبتدأ / محذوف هي ﴿ فِيهَا أَنْهَرُ ﴾ وكان قائلًا قال : وما مثلها ؟ فقيل : فيها

أنهار فقوله : " هي مبهم مبين بالخبر " كما قال في المؤمنون في قوله : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا<sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup>

الدُّنْيَا<sup>(٩)</sup> ﴾ هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من الخير ، ومنه هي النفس ما حملتها

=====

١- في (د) تكن

٢- ما بين القوسين ساقط من (٤)

٣- ما بين المعقوفين ساقط من (٢)

٤- سورة محمد (صلى الله عليه وسلم) : ١٥

٥- الواو ساقطة من (د)

٦- انظر الكشف ٣ / ٤٥٥ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)

و ٣٧ /

٧- في (٤) قوله

٨- أى في سورة المؤمنون - كذا في (٢) على الحكاية وفي باقي النسخ (المؤمنين)

على أنه مجرور بحرف الجر -

٩- سورة المؤمنون : ٣٧



(١)

تتحمل ،

قال أبو البقاء : ﴿ مَثَلُهُ ﴾ مبتدأ ، وخبره ﴿ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ و ﴿ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ حال  
من المستكن في الظرف لا من الهاء في ﴿ مَثَلُهُ ﴾ للفصل .

٣٢٧ - قوله : (( وكما جعلنا في مكة صناديدها )) مشعر بأن قوله : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا ﴾ الآية

متصلة بقوله : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ لأن الضمير المرفوع للمسلمين

والمنصوب للمشركين وهم الذين قيل فيهم : ﴿ وَإِنْ تَطَعُ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ

سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهم الذين قالوا : إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا

١ - حيث قال الزمخشري : هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من بيانه وأصله ( إن الحياة ) ( إلا حياتنا الدنيا ) ثم  
وضع هي موضع الحياة لأن الخير يدل عليها وبينها ومنه هي النفس تتحمل ما حملت ،، الكشف ٣ / ٤٧ ( تفسير  
سورة المؤمنون )

٢ - في ( د ) لأن من

٣ - راجع الإملاء ١ / ٣٦٠ بتصرف

٤ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ( ليمكروا فيها )

٥ - في ( د ) شعر

٦ - الأنعام : ١٢٢

٧ - الأنعام : ١٢١

٨ - الواو ساقطة من ( ع )

٩ - الأنعام : ١١٦

(١) مما قتلتم أنتم ، فالجمله الشرطية أعنى ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ (٢) متضمنة لمعنى  
 الإنكار العظيم ، وقوله : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ (٣) إلى آخره إما حال مقرره لجهة  
 الإشكال ، وهمزة التوبيخ مقحمة بينها وبين عاملها أي أنكم لمشركون بسبب إطاعتكم  
 إياها ، والخال أنكم متحققون أنكم على هدي مبين وهم على ضلال بعيد ، أو أن يقدر بعد  
 الهمزة معطوف عليه أي أتشركون بإطاعتهم ولا تعلمون أن الموحد والمشارك لا يستويان أو  
 أتجمعون بين ضاعة المبطلين ، والعلم بأنكم على الحق المبين وهم في الباطل منغمسون .  
 (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢)

- 
- ١ - في ( ع ) في جملة
  - ٢ - الأنعام : ١٢١
  - ٣ - ( العظيم ) ساقطة من ( ي )
  - ٤ - في ( ع ) ومن
  - ٥ - في ( م ) آخر
  - ٦ - ( ميين ) ساقطة من ( ي )
  - ٧ - في ( د ) وأن
  - ٨ - ( أي ) ساقطة من ( ع )
  - ٩ - في ( د ) يشركون
  - ١٠ - في ( ع ) و ( د ) بإطاعتكم
  - ١١ - في ( ع ) وتجمعون
  - ١٢ - في ( م ) المبطلون

(١)

٣٢٨ - قوله : (( كذلك ))

أي ليمكروا فيها .

قال القاضي : ﴿ جَعَلْنَا ﴾ بمعنى صيرنا ومفعولاه : ﴿ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ﴾ على تقديم المفعول

(٢)

الثاني أو ﴿ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرُ ﴾ وقوله : ﴿ مُجْرِمِيهَا ﴾ بدل ، ويجوز أن يكون مضافاً إليه

(٣)

إن فسر الجعل بالتمكين .

(٤)

وقول المصنف : " ومعناه خلبناهم ليمكروا " تأويل على مذهبه .

(٥)

٣٢٩ - قوله : (( وقرئ أكبر مجرميها ))

(٦)

هذا يقوي الإضافة في ﴿ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ﴾ في تلك القراءة .

=====

١ - الأنعام : ١٢٣ ونعم لنظم : ( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ) ونعم كلام الزمخشري : ( جعلنا في كل قرية أكبر مجرميها ) لذلك ومعناه خلبناهم ليمكروا وما كففتهم عن المكر ، ونخص الأكابر لأنهم هم الحاسمون على الضلال والماكرون بالناس كقوله : ﴿ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴾ - سورة الإسراء : ١٦ - الكشف ٢ / ٣٨

٢ - ( إليه ) ساقطة من ( د )

٣ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٩

٤ - ووجه التأويل أن العبد يخلق فعله بنفسه وقد سبق الرد على هذا الزعم الباطل وأن مذهب أهل الحق ( أهل السنة والجماعة ) أن أعمال العبد وأفعاله كلها محروقة لله لقوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ - الصفات : ٩٦ - فيجب الاعتقاد بأن العبد لا يخلق شيئاً من أعماله أي لا يحدثها من العدم بل يكسبها فأفعاله مخلوقة لله بمشيئته وعلمه وتقديره فلا يجري في منك طرفة عين إلا بقضائه وقدره وقدرته ومشئته لا فرق بين ما كان خيراً أو شراً نفعاً كان أو ضراً إيماناً كان أو كفراً ... ولا يصح عقلاً أن يكون وجود قسم من تلك الأفعال بفعل الله ووجود قسم آخر بفعل غيره ، قال الإمام الرازي : هذه الآية - يعني قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ) من أقوى الدلائل أيضاً على أن الكفر والإيمان من الله تعالى لأن قوله : ( فأحيينه ) وقوله : ( وجعلناه نوراً يمشي به في الناس ) قد بينا أنه كناية عن المعرفة والهدى وذلك يدل على أن كل هذه الأمور إنما تحصل من الله تعالى وبإذنه والدلائل العقلية ساعدت على صحته وهو دليل الداعي - وأيضاً أن العاقل لا يختار الجهل والكفر لنفسه فمن المحال أن يختار الإنسان جعل نفسه جاهلاً كافراً ،، تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ١٧٣

٥ - الكشف ٢ / ٣٨ ونعم العبارة : ( على قولك : هم أكبر قومهم وأكابر قومهم )

٦ - أي بالافراد ( أكبر ) قال أبو حيان : وقرأ ابن مسلم : ( أكبر مجرميها ) وأفضل التفضيل إذا أضيف إلى معرفة وكان شئني أو جمع أو مؤنث جاز أن يطابق وجاز أن يفرد كقوله : ( وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ ) - البقرة : ٩٦ - راجع البحر المحیط ٤ /

٢١٥ وانظر الدر المنصور ٥ / ١٣٧

(١) قال القاضي : أفعل التفضيل إذا أضيف جاز فيه الأفراد والمطابقة .

(٢) ( وقيل : أما المطابقة ) فعلى المشهورة ﴿ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ﴾ (٣) وأما عدم المطابقة فعلى غيرها

(٤) كقوله : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ ﴾ (٥) (٦)

قال ذو الرمة :

(٧) ( ومية أحسن الثقلين جيداً . : وسالفةً وأحسنهم قذالاً ، ، (٨)

١ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٢٩ والمفصل ص ١١١

قال ابن السمين : وهو جائز وذلك أن أفعل التفضيل إذا أضيف لمعرفة وأريد بها غير الأفراد والتذكير جاز أن يطابق كالقراءة المشهورة هنا وفي الحديث ( أحاسنكم أخلاقاً ) رواية البخاري ( أحسنكم ) راجع الدر المصون ٥ / ١٣٧ في صحيح البخاري : " إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً ، انظر فتح الباري ٧ / ١٠٢ رقم ٩٥٧٣ فضائل الصحابة باب مناقب عبد الله بن مسعود - ومسنند أحمد ٤ / ١٩٣ - ١٩٤

وفي الترمذي ( أحاسنكم ) سنن الترمذي ٤ / ٣٤٩ رقم ١٩٧٤ البر والصلة باب ما جاء في الفحش والتفحش .

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٣ - في ( د ) المشهور

٤ - سورة البقرة : ٩٦

٥ - في ( د ) ذا

٦ - هو غيلان بن عقبة بن بُهيش ( أبو الحارث ) الشاعر الأموي المشهور من بني صعيب ( ت ١١٧ هـ ) انظر ترجمته في طبقات فحول الشعراء ٢ / ٥٣٤ - ٥٣٥ والشعر والشعراء ٢ / ٤٣٧ ووفيات الأعيان ٤ / ١١

٧ - في ( د ) وصيته

٨ - انظر ديوان ذي الرمة ٣ / ١٥٢١ وفي رواية ( وجهها ) وفي رواية ( خذا ) وانظر الخصائص ٢ / ٤١٩ وشرح المفصل لابن يعيش ٦ / ٩٦ وخزانة الأدب للبغدادى ٩ / ٣٩٣ وأمنالي ابن الحاجب ١ / ٢٤٩ ورصف المباني ص ١٦٨ وشرح شذور الذهب ص ٥٣٦ والسالفة : أعلى العنق ، وقيل : ناحية مقدم العنق من لدن معلق القرط إلى قلت الترقوة ، ، لسان العرب ٣ / ٢٠٦٩ ( سلف )

والقذال : جماع مؤخر الرأس في الإنسان والفرس فوق فأس القفا والجمع أفذله وقذل ، ، المرجع السابق ٥ / ٣٥٦١ ( قذل ) والمصباح المئير ص ١٨٩

(١) (٢)

٣٣٠ - قوله : (( كفرسى رهان ))

(٥)

(٤)

(٣)

(النهاية: وفي حديث الضحاك في رجل آلى من امرأته ثم طلقها فقال : هما كفرسى رهان )

(٧) (٦)

أيهما سبق أُحْدَ به ، أي أن العدة وهي ثلاثة أطهار أو ثلاث حيض إن انقضت قبل انقضاء

وقست إيلائه وهو أربعة أشهر فقد بانت المرأة بتلك التطليقة ولا شيء عليه من الإيلاء لأن

الأشهر تنقضي وليست له بزوجة وإن مضت الأشهر وهي في العدة بانت منه بالإيلاء مع

(١٠)

(٩)

(٨)

تلك التطليقة فكانت اثنتين فجعلهما فرسى رهان سابقان إلى غاية .

١ - هذا مثل يضرب لمن يستويان سبقا وهو يقال ابتداء لأن النهاية تعلّى عن سبق أحدهما لا محالة - وتامه :

(لو بكر ومن بشره عناني .: هما كفرسى رهان كم)

راجع مجمع الأمثال للميداني ٢ / ٤٥٩ وفرائد اللآل ص ٣٤٤ :

٢ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام كلامه : ( روى أن أبا جهل قال : زاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسى

رهان قالوا : منا نبي يوحى إليه ، والله لا نرضى به ولا تتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه فنزلت )

٣ - هو الضحاك بن مزاحم الهلالي البلخي الخراساني ( أبو القاسم ) وقيل : ( أبو محمد ) كانت له اليد الطولى في التفسير

والقصص والحديث ( ت ١٠٥ أو ١٠٦ هـ )

راجع ميزان الاعتدال ١ / ٤٧١ وسير الأعلام ٤ / ٥٩٨

٤ - الإيلاء : الخنف والمراد به الاعتزال من النساء - أو هو اليمين على ترك وطء المنكوحة مدة مثل : والله لا أجامعك أربعة

أشهر وهو مصدر أليت على كذا إذا حلفت عليه بالله أو بغيره من الطلاق أو العتاق أو الخج أو شو ذلك ،، التعريفات

ص ٤١ والكتابات للكفوى ١ / ٣٨١ - ٣٨٢ وفتح القدير للشوكاني ١ / ٢٣٢ وتفسير القرطبي ٣ / ١٠٢ وتفسير

الطبري ٤ / ٥٦

٥ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٦ - لأن العلماء من الفقهاء وأهل اللغة اختلفوا في معنى ( القرء ) في قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْجِعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ البقرة : ٢٢٨ - لأن القرء من الألفاظ المشتركة يأتي بمعنى الطهر وبمعنى الحيض ،، راجع ترتيب القاموس

٣ / ٥٧٩ ولسان العرب ٥ / ٣٥٦٤ ( قرء ) وفتح القدير للشوكاني ١ / ٢٣٤ - ٢٣٥

٧ - في ( د ) إذا

٨ - في ( د ) فكانتا

٩ - في ( م ) اثنين وفي ( د ) اثنين

١٠ - انظر النهاية لابن الأثير ٣ / ٢٨ - ٢٩ ( فرس )

أي جواب عن سؤال مورده قوله : ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> يعني <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup>

لما قالوا : والله ما نرضى به ولا نتبعه إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه سئل فما كان جواب <sup>(٤)</sup>

الباري عز شأنه لهم ؟

قيل : أجيئوا بأن النبوة فضل من الله [ تعالى ] يختص بها من يشاء وليس ذلك بالكبر <sup>(٥)</sup>

والصغر بل بفضائل نفسانية يجتنب لها من يصلح لها ثم زيد في الإنكار لاستحقاق النبوة بالكبر <sup>(٦)</sup>

بقوله : ﴿ سَيَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> يعني أن الكبر والاستعلاء موجب للذلة والقماء <sup>(٨)</sup>

والمقت لا التعظيم والكرامة فوضع ﴿ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ ﴾ <sup>(٩)</sup> موضع ﴿ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ﴾ <sup>(١٠)</sup>

لأنهم هم المرادون في قوله : ﴿ أَكْبَرُ مُجْرِمِيهَا ﴾ <sup>(١١)</sup> في الآية السابقة ولهذا بينه بقوله " من <sup>(١٢)</sup>

١ - الكشف ٢ / ٣٨ ونظام كلامه : ( وأن لا يصطفى للنبوة إلا من عندهم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذي يضعها فيه منهم )

٢ - في ( د ) ومورده

٣ - في ( د ) وهو قوله

٤ - الأنعام : ١٢٤

٥ - في ( د ) وهي كما

٦ - في ( م ) باري

٧ - ساقط من ( م )

٨ - قال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ... ﴾ سورة الحج : ٧٥

٩ - في ( م ) صغاراً : الأنعام ١٢٤

١٠ - في ( ي ) حتى

١١ - في ( د ) الذلة

١٢ - القماء : الذلة من قمل الرجل بالضم قماء وقماء صار قميئاً هو الصغير الذليل ،، الصحاح ١ / ٦٦ ترتيب القاموس ٣ / ٦٨٥

لسان العرب ٥ / ٣٧٣٣ ( قماً )

والمقت : البغض يقال : مقتته مقتاً أبغضه فهو مقتيت وممقوت ،،

الصحاح ١ / ٢٦٦ ترتيب القاموس ٤ / ٢٦٨ لسان العرب ٦ / ٤٢٤٢ ( مقت )

١٣ - كلمة ( صغار ) زيادة من ( د )

١٤ - في ( ع ) هم المراد

أكابرها ،، وهم القائلون : ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ﴾<sup>(١)</sup> والمعنى : ما

ذكر ، ،

قال الوليد : لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك .<sup>(٢)</sup>

وقال أبو جهل : زاحمنا بنى عبد مناف في الشرف .<sup>(٣)</sup>

والحاصل أن قوله : ﴿ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ﴾ مظهر وضع موضع المذموم للإيذان بأن استكبارهم ذلك<sup>(٤)</sup>

سبب لإيصال الذل والهوان بالقتل والأسر يوم بدر وإذاعة العذاب الشديد في الآخرة فجمع

لهم خزي الدارين ، نحوه قوله تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمُسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّهِ ﴾<sup>(٥)</sup>

=====

١ - الأنعام : ١٢٤

٢ - هو الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ( أبو عبد شمس ) من كفار قريش وزعمائهم أذكرك الإسلام ولم يستجب ،،

ترجمته في سيرة ابن هشام ١ / ٢٦٥ والبداية والنهاية ٣ / ١٠٣ - ١٠٤

٣ - راجع تفسير البغوي ١٨٥ / ٨ / ٣ ونمام كلامه : لأنني أكبر منك سناً وأكثر منك مالاً فأنزل الله تعالى هذه الآية ،، وراجع الدر المنثور ٣ / ٣٥٣

٤ - راجع تفسير البغوي ١٨٥ / ٨ / ٣ ونقله عن مقاتل ومقاتل ضعيف ونمام كلام أبي جهل : حتى إذا صرنا ككفرسى وهان قالوا منا نبي يوحى إليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه فأنزل الله عز وجل : ( وإذا جاءتهم آية ) وراجع سيرة ابن هشام ١ / ٣١٥ - ٣١٦ ولم يذكر سبب النزول .

قال ابن عطية : هذه الآية ذم للكفار وتوعد لهم يقول : وإذا جاءتهم علامة ودليل على صحة الشرع تنشطوا وتسحبوا وقالوا : إنما يفلق لنا البحر إنما يحي لنا الموتى ونحو ذلك فرد الله عز وجل عليهم بقوله : ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) ،، -

المحرر ٦ / ١٤٤

وراجع تفسير ابن كثير ٢ / ١٧٢ - ١٧٣

٥ - في ( ع ) لاتصل

٦ - بدر - موضع مشهور بين مكة والمدينة يقال : إنه ينسب إلى بدر بن بخلد ... وقيل : بل هو رجل من بني ضمرة وكانت الوقعة المباركة المشهورة وقعت هناك ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ سورة آل عمران : ١٢٣

انظر معجم البلدان ١ / ٣٥٧ ومعجم ما استعجم ١ / ٢٣١ - ٢٣٢

وانظر تفاصيل غزوة بدر في سورة آل عمران والأفعال وسيرة ابن هشام ١ / ٦٠٦ وتاريخ الطبري ٢ / ٢٦٧ والكتب المستقلة التي ألفت فيها ،،

٧ - سورة آل عمران : ١١٢

إلى قوله : ﴿ ذَلِكِ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾<sup>(١)</sup> وفيه أن تصديق آيات الله وطاعة رسل الله<sup>(٢)</sup>

موجب للعز والنجاة في الدارين .

٣٣٤ - قوله : (( ولا يريد أن يلطف إلا بمن له لطف ))<sup>(٣)</sup>

إشارة إلى مذهبه ، أي لا يلطف ابتداء بل يلطف بمن يستحق اللطف وينفعه بسبب إحداثه<sup>(٤)</sup>  
الإيمان والعمل الصالح .<sup>(٥)</sup>

قال القاضي : ﴿ يَهْدِيهِ ﴾<sup>(٦)</sup> يعرفه طريق الحق ويوفقه للإيمان ﴿ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾<sup>(٧)</sup>  
فيتسع له ويفسخ فيه مجاله وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهية لخلوله فيها مصفاة<sup>(٨)</sup>

١ - سورة آل عمران : ١١٢

٢ - في ( ي ) رسول

٣ - في ( ي ) للفوز

٤ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ﴾ أن يلطف به ولا يريد ... ( إتح وإاية رقم ١٢٥ - الأنعام .

٥ - قال الإمام الرازي : تمسك أصحابنا بهذه الآية في بيان أن الضلالة والهداية من الله تعالى ، وأعلم أن هذه الآية كما أن لفظها يدل على قولنا فنفضنا أيضا يدل على الدليل القاطع العقلي الذي في هذه المسألة وبيانه أن العبد قادر على الإيمان وعلى الكفر فقدرته بالنسبة إلى هذين الأمرين حاصلة على السوية فيمتنع صدور الإيمان عنه بدلا من الكفر أو الكفر بدلا من الإيمان ... ( إتح

راجع تفسير الرازي ٧ / ١ / ١٧٧ - ١٧٨

ومعنى قول الرازي : " أن العبد قادر على الإيمان ، أي أن الله سبحانه أعطاه القدرة لأن يختار الإيمان أو الكفر -

وقال ابن المنير : " وله - أي الزمخشري - بقوله : " عطيناهم ليمكروا " لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلق الخير عند أهل السنة وكذا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ ﴾ ( إتح الآية وكذا ( وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا .. " وقال أبو حيان : قول الزمخشري : " أن يلطف به " هذا كله إخراج اللفظ عن ظاهره وتأويل على مذهب المعتزلة :: راجع الانتصاف ٢ / ٣٨

والبحر المحيط ٤ : ٢١٨

٦ - ( ابتداء ) ساقطة من ( ع )

٧ - في ( ي ) لمن وفي ( ع ) إلا بمن

٨ - في ( م ) صالح

٩ - أي قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ الأنعام : ١٢٥

١٠ - في ( ع ) هدية معرفة

١١ - في ( د ) ويتسع

١٢ - في ( ع ) له

١٣ - ( مجاله ) ساقطة من ( ع )

١٤ - في ( د ) نائلة



عما يمنعه وينافيه .

وقال عبي السنة : ﴿ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ أي يفتح قلبه وينوره حتى يقبل الإسلام

ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر قال : " نور

يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح له وينفسح ، قيل : فهل لذلك أمانة ؟ قال : " نعم

الإنابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزول الموت

و قلت : قد أجمع أكثر المفسرين على نقل هذا الحديث ( وقد رواه

١ - انظر تفسير البيهقي ١ / ٣٣٠

٢ - الأنعام : ١٢٥

٣ - في ( ع ) في لقب

٤ - ( المؤمن ) ساقطة من ( ع )

٥ - في ( د ) نزوله

٦ - انظر تفسير البيهقي ٣ / ٧ / ١٨٦

والحديث رواه البيهقي في الأسماء والصفات ١ / ٢٥٧ وقال : هذا منقطع وفي شعب الإيمان ٧ / ٣٥٢ رقم ١٠٥٥١ ولفظه : عن ابن مسعود قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن النور إذا دخل الصدر انفسخ قليل : يا رسول الله هل لذلك من علم يعرف ؟ قال : نعم : التجاني عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله ،

ورواه أيضا شعبه من طريق عدى ٢ / ٣ / ٣٧

ورواه الإمام الطبري في تفسيره ١٢ / من ص ٩٨ إلى ١٠٢ من رقم ١٣٨٥٢ إلى ١٣٨٦١ من طريق أبي عبيدة عن أبي عبيدة وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه .

وابن كثير في تفسيره أيضا ٢ / ١٧٤ - ١٧٥ وقراه لتعدد طرقه حيث قال : فهذه طرق لهذا الحديث مرسله ومتصلة يشد بعضها بعضا .

وقد ورد الحديث بنحوه من حديث ابن عمر ورواه ابن ماجه ٢ / ١٤٢٣ رقم ٤٢٥٩ في الزهد باب ذكر الموت والاستعداد له - وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه ٢ / ٤١٩ رقم ٣٤٣٥ باب ذكر الموت وذكره ابن عطية في المحرر ٦ / ١٤٥ والسيوطي في الدر ٣ / ٣٥٤ ونسبه لابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفراني وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وانظر المستدرک ٤ / ٣١١ في الرقاق وسكت عليه وتعقبه الذهبي فقال : عدى ساقط وقال الحافظ معزك انظر التقريب ٢ / ١٧

- راجع التفصيل في الزهد للوكيع - ورواه ابن المبارك في الزهد ص ١٠٦ رقم ٣١٥

وضعه حمود شاكر في تعليقه على الطبري قال : إذ سند الحديث ضعيف جدا من أجل ابن جعفر واسمه عبد الله بن مسعود قال فيه أحمد :

يضع ويكذب وضعه أبو حاتم راجع ميزان ٢ / ٥٠٤ وكتاب المروحين لابن حبان ٢ / ٢٤٢ والخرج والتعديل للرازي ٢ / ١٦٩

قال العراق : رواه الحاكم في المستدرک من رواية عدى بن الفضل عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود بن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود وقال : وقد سكت عليه الحاكم وهو ضعيف ورواه البيهقي في الزهد من رواية عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرف عن ابن مسعود

ورواه ابن المبارك في الزهد أيضا " انظر تخريج أحاديث إحياء علوم الدين للعراق - ١ / ٩١٧ - ٩١٨

البيهقي في كتاب شعب الإيمان عن ابن مسعود رضي الله عنه .

وقضية النظم تستدعيه ، فإن الفاء رابطة مرتبة للكلام على ما قبله فإنه تعالى لما ضرب

للمؤمنين والكافرين مثلاً بقوله : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ ﴾<sup>(١)</sup> ونص على أنه تعالى هو

الذين للكافرين عملهم ، وأنه صير في كل قرية أكابر مجرميها وحكى عنهم أنهم يطلبون ما

ليس لهم رتب على ذلك ( بأنهم محتوم على قلوبهم ومطبوع عليها تسلياً لرسول الله صلى

الله عليه وسلم بقوله : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> أي: ما أراد الله لا محالة فإن كان الله تعالى صيرهم

مجرمين وخلقهم للصغار والدناءة فكيف يؤمنون ﴿ وَمَنْ يُرِدِ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا

حَرَجًا ﴾<sup>(٣)</sup> فأتى بقوله : ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾<sup>(٤)</sup> مستطرداً تأكيداً

لمعنى الختم وإرادة للضلال )

وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ﴾<sup>(٥)</sup> (الآية تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وإرشاداً إلى تفويض الأمور إلى الله وإعلاماً بأن إرادته ومشيئته إذا تعلقت بهداية بعض

١ - هو أحمد بن علي بن عبد الله بن موسى البيهقي ( أبو بكر ) الفقيه الشافعي صاحب المصنفات الشهيرة ومن أشهرها سنته الكبرى ( ت ٤٥٨ هـ )

انظر ترجمته في وفيات الأعيان ١ / ٢٥ وطبقات الشافعية للسبكي ٣ / ٣

٢ - من قوله : " وقد رواه ... إلى عن ابن مسعود " ساقط من ( ع ) و ( د ) ومثبت بالخاشية اليسرى من ( د )

وراجع في تخريج الحديث الصفحة السابقة .

٣ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) و ( د ) فان الله

٤ - الأنعام : ١٢٢

٥ - الأنعام : ١٢٥

٦ - الأنعام : ١٢٥

٧ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٨ - في ( د ) بزيادة ( يشرح صدره )

٩ - في ( م ) و ( د ) إرشاد بالرفع والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) لأن ( إرشاداً ) معطوفة على ( تسلياً )

(١)

العباد يشرح صدره للإسلام وإذا تعلققت بضلالة بعض يجعل صدره ضيقا .

(٢)

ع

وهؤلاء المجرمون الذين خلقهم الصغار والدناءة وأراد ضلالهم لا يهتدون ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ

(١)

(٢)

الرَّجَسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فشرح الصدر يجب أن يحمل على الانفتاح والانفساح ،

لأنه مقابل لضيقها وصعودها إلى السماء ، وقوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجَسَ عَلَى

(٣)

(٤)

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ كاخاتمة على الختم اللهم إني أتضرع إليك بسوابغ فضلك وسوابق

أفضالك وأبتهل إلى جنابك الأقدس أن تشرح صدري وتقذف النور في قلبي إنك أنت

١ - وشرح الصدر وضيقه إما على الحقيقة أو كناية عن البسط وعدمه .

قال الحافظ ابن كثير : أي يسره له وينشطه ويسهله لذلك فهذه علامات على الخير كقوله تعالى : ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ

صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ - سورة الزمر : ٢٢ - راجع تفسير ابن كثير ١٧٤ / ٣

وقال ابن عطية : ( يشرح صدره للإسلام ) ألفاظ مستعارة ههنا إذ الشرح التوسعة والبسط .. ، إلخ المحرر

١٤٤ / ٦

وهذا من الإعجاز القرآني حيث اكتشف العلماء أن الإنسان كلما ارتفع إلى الأعلى ضاق نفسه لعدم وجود الهواء (

الأوكسيجين )

وهذه الآية دليل قاطع على أن الله سبحانه وتعالى أراد الضاعة من الإنسان فإذا الهداية والضلالة منه سبحانه وإنما اختار

المؤمن الإيمان والكافر اختار الكفر ، قال ابن عطية : والآية نص في أن الله عز وجل يريد هدى المؤمن وضلال الكافر ،

المحرر ١٤٤ / ٦

ذهبت المعتزلة إلى أن العدل هو ما يقتضيه العقل من الحكمة وهو إصدار الفعل على وجه الصواب والمصلحة ومن هنا قالوا

: إن الله لا يريد من العباد خلاف ما يأمر به فالله لا يريد الشر والمعاصي ولا يقدر شيئا من ذلك وعليه فالعبد خالق

لأفعال نفسه ولا دخل لله فيها ، أما المحققون من أهل السنة الذين هدامهم الله إلى الحق فقالوا : إن إرادة الله في كتابه

نوعان أحدهما : إرادة كونية قدرية وهي المشيئة لجميع الحوادث ومنها قوله تعالى ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ

صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ الآية - وكقول المسلمين : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والأخرى إرادة دينية شرعية

وهي المتضمنة للمحبة والرضا قال تعالى : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ - البقرة : ١٨٥

راجع الملل والنحل ١ / ٤٨ المقالات ١ / ٢٩٨ - ٢٩٩ الإجابة للأشعري ٤٢ منهاج السنة النبوية ١ / ٣٥٩ - ٣٦٠

شرح الطحاوية ١٩٨ ولوامع الأنوار ١ / ٣٣٨

٢ - كذا في ( م ) و ( ي ) وفي ( د ) أضلهم

٣ - الأنعام : ١٢٥ ومن قوله : " الآية تسليبا لرسول الله ... إلى " لا يؤمنون " ساقط من ( ع )

٤ - في ( ع ) والانفساح

٥ - من قوله " فشرح الصدر ... إلى " لا يؤمنون " ساقط من ( د )

٦ - ( إليك ) ساقطة من ( د )

( ٤٣٨ )

الوهاب وأدعوك بما دعا به حبيبك صلوات الله عليه ، " اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي

نوراً وفي بصري [ نوراً ] وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وأمامي نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً

واجعلني نوراً وارزقني الإنابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور " ،

وقال المصنف : هذا آخر المرتفع عند قبر ابن عباس رضي الله عنهما وفتح فاء المرتفع أي هذا

آخر الحاصل .

١ - في ( د ) دعاءك

٢ - في ( د ) صلى الله عليه وسلم

٣ - ساقط من ( م )

٤ - ( وأمامي نوراً ) ساقط من ( ي )

٥ - في ( د ) واحضني

٦ - في صحيح البخاري بلفظ ( اللهم اجعل في قلبي نوراً واجعل في لساني نوراً واجعل في سمعي نوراً واجعل في بصري نوراً

واجعل من خلفي نوراً ومن أمامي نوراً واجعل من فوقي نوراً ومن تحتي نوراً ، عن ابن عباس انظر صحيح البخاري ٥ /

٢٣٢٧ رقم ٥٩٥٧ الدعوات ( باب الدعاء إذا انتبه بالليل -

وانظر صحيح مسلم ١ / ٥٢٥ - ٢٥٩ رقم ٧٦٣ صلاة المسافرين وقصرها باب الدعاء في صلاة الليل

ورواه أصحاب السنن أيضاً - وذكر الطيبي هذا الحديث في تفسير سورة آل عمران انظر رسالة الماجستير ص ٥٥٦

دراسة وتحقيق سورة آل عمران المقدمة من الطالب حسن العمري .

٧ - في ( د ) قراءة

٨ - قوله : ( وقال المصنف ) من كلام الطيبي والمراد بالمصنف الزمخشري وقد ذكرت ذلك مراراً على أن المراد من قول الطيبي

: قال المصنف : ( الزمخشري ) ولكن لم أجد هذا في تفسير الكشاف ولعله موجود في نسخ الكشاف الأخرى ومن

الواضح أن للكشاف أكثر من ثلاثمائة نسخة أو أكثر - وقد فهمت من ذلك في بداية تحقيق هذه

السورة أن المراد من - قال المصنف - في أول هذه السورة وهذا - أن المراد منه

الطيبي - حتى نقلتني زميلي الأول - أن الطيبي سافر إلى الطائف - وإتماماً للأمانة

العلمية تبين لي الآن أن المراد بالمصنف الزمخشري نفسه لا الطيبي - ( ربنا لا تؤاخذنا

بما نسينا أو أخطأنا - والله أعلم -

(١) (٢) ٣٣٣ - قوله : (( وقرئ ﴿ ضَيْقًا ﴾ بالتخفيف ))

(٣) ابن كثير والباقون بالتشديد .

(٤) ٣٣٤ - قوله : (( و ﴿ حَرَجًا ﴾ بالكسر ))

(٥) نافع وأبو بكر والباقون بفتحها .

قال الزجاج : هو بمنزلة رجل دَنِفَ بكسر النون ، وحرَجَ بمنزلة دنف ، والمعنى : ذو دنف

(٦)

وعن ابن عباس : الحرج موضع الشجر الملتف كأن قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا

(٧)

يصل الراعية إلى الموضع الملتف في الشجر ، والحرج في اللغة أضيق الضيق .

١ - ﴿ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّ يُجِلِّ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا ﴾ - الأنعام : ١٢٥

٢ - الكشاف ٢ / ٣٨

٣ - كذا في النسخ الأربعة وفي الكشاف " بالتخفيف والتشديد "

راجع التيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٢٦٢ - والتثقل والتخفيف لغتان كميت وميت وقيل : المخفف مصدر ضاق

بضيق ضيقا كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ ﴾ - سورة النحل : ١٢٧ - والمصدر ضَيْقًا وضيقًا بفتح الضاد

وكسرها ، والذي يظهر من قراءة ابن كثير أنه عنده اسم صفة مخفف من فيعل ، وأما وزن ضيق بالتشديد كميت

الأصل ويجوز تخفيفه ،، راجع الدر المصون ٥ / ١٤٠ بتصرف

٤ - الكشاف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ( مصدر بالمصدر )

٥ - التيسير ص ١٠٦ والنشر ٢ / ٢٦٢ ومعنى حَرَجًا وحرَجًا بفتح الراء وكسرها هو المترايد في الضيق فهو أخص من الأول

فكل حَرَجٍ ضيق من غير عكس وعلى هذا فالمتروح والمكسور بمعنى واحد ،، الدر المصون ٥ / ١٤٢ وقيل : هما

كدنف ودنف يحتاج الفتح إلى تقدير مضاف أي ذا حرج لأنه مصدر والكسر اسم فاعل كحزير وحذر ،، راجع إيراز

المعاني ٣ / ١٤٣

٦ - في ( ي ) الملتفت

٧ - وتام كلام الزجاج : يروى عن ابن عباس أنه قال : الحرج موضع الشجر الملتفت فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة

كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذي يلتف فيه الشجر وأهل اللغة أيضا يقولونه الشجر الملتف يقال له : الحرج ،

والحرج في اللغة أضيق الضيق والذي قال ابن عباس صحيح حسن فالمعنى عند أهل اللغة أنه ضيق جدا ويجوز حَرَجًا

بكسر الراء فمن قال : حَرَجٍ فهو بمنزلة قولهم : رجل دنف لأن قولك ههنا : حرج ليس من أسماء الفاعلين إنما هو

بمنزلة قولهم رجل عدل أي ذو عدل ،، انظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٨٩ - ٢٩٠

وراجع تفسير الطبري ١٢ / ١٠٣

(١)

٣٣٥ - قوله : (( كما يزاول أمراً غير ممكن ))

(٢) (٣)

ما بين أن المشبه ما هو فراراً و صرح به الواحدي حيث قال : ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَضِلَّهُ <sup>(٤)</sup> ﴾

(٥)

فإنه في نفوره عن الإسلام وثقله عليه بمنزلة من يكلف ما لا يطيقه كما أن صعود السماء لا يستطيع .

وقال ابن عباس : يقول : فكما لا يستطيع ابن آدم أن يبلغ إلى السماء فكذلك لا يقدر على أن يدخل التوحيد والإيمان في قلبه حتى يدخله الله في قلبه .

(٦)

وقلت : لا بد من هذا التأويل لمقابلة الآية .

(٧)

قوله : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ <sup>(٨)</sup> ﴾

(٩)

(١٠)

(١١)

أي : ومن يريد أن يهديه يفسح صدره للإسلام ( حتى يدخل فيه ) ومن يريد أن يضله يضيق صدره حتى لا يدخل فيه فضرب بالمتنع مثلاً للتوكيد ، ولئلا يفسر بخلاف ما عليه القضاء

١ - الكشف ٢ / ٣٨ وفيه : ( كأنما يزاول ) وتام كلامه ( لأن صعود السماء مثل فيما يتمتع ويعد من الاستطاعة وتضييق

عن المقدرة )

٢ - في ( ع ) قرارا

٣ - في ( ع ) وقد

٤ - الأنعام : ١٢٥

٥ - ( فإنه ) ساقطة من ( ع )

٦ - تفسير الواحدي

وراجع تفسير الطبري ١٢ / ١٠٩ ولم يخرج هذا الأثر وإنما قال : " وهذا مثل من الله تعالى ضربه لقلب هذا الكافر في

شدة تضيقه إياه عن وصوله إليه مثل امتناعه من الصعود إلى السماء وعجزه . لأن ذلك ليس في رسعه ، ،

وساق آثاراً عن عطاء الخراساني وابن جريج والسدي ، .

وذكره القرطبي - انظر تفسيره ٧ / ٨١

٧ - ( للإسلام ) ساقطة من ( د ) والآية ١٢٥ الأنعام

٨ - ( أي ) ساقطة من ( م ) ر ( ي )

٩ - الزيادة من ( ع )

١٠ - من قوله : " أن يهديه يفسح ... إلى " ومن يرد " ساقط من ( ي )

(١)

والقدر .

(٢)

٣٣٦ - قوله : (( وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق ))

(١)

(٢)

يعني كما وصف المعاني ومنه التوفيق بما يوصف به الأعيان وصف ما يقابله من الخذلان بما

(٣)

يناقضه من الرجس قال تعالى : ﴿ وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾

(٤)

(٥)

النهاية : قد يرد الطيب بمعنى الطاهر ، قال صلى الله عليه وسلم لعمار : " مرحبا بالطيب

(٦)

المطيب "

أي الطاهر المظهر والطيبات في التحيات أي الطيبات من الصلاة والدعاء .

١ - في ( ي ) بعد كلمة ( والقدر ) قوله : ( وقرئ يصعد ) بتقديم هذه العبارة والقضاء والقدر أمران متلازمان أصل القضاء

الفصل والقطع لا ينفك أحدهما عن الآخر وهو الإيمان بقدر الله وقضائه خيراً أو شراً - ، ،

راجع ترتيب القاموس المحيط ٣ / ٦٤١ ولسان العرب ٥ / ٣٦٦٥ ( قضى ) وشرح قصيدة ابن القيم ١ / ٧٢

٢ - الكشف ٢ / ٣٨ وتماه : ( من الطيب )

٣ - في ( ي ) و ( د ) لما

٤ - في ( ع ) الحلال

٥ - سورة الحج : ٢٤ وتام الآية ﴿ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴾

٦ - ( قال ) ساقطة من ( ع )

٧ - هو عمار بن ياسر الكنانى أحد السابقين إلى الإسلام الصحابي الكبير المعروف ، وقد أودى في سبيل الله وقد قتل مع علي

بن أبي طالب بصفين ( سنة ٣٧ هـ )

انظر ترجمته في الاستيعاب ٣ / ١١٣٥ والإصابة ٢ / ٥١٢

٨ - راجع النهاية ٣ / ١٤٨ ( طيب ) ونحوه ذكر ابن الجوزي في غريب الحديث ٢ / ٣٦ والحديث رواه الترمذي بسنده عن

علي قال : جاء عمار يستأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ائذنوا له مرحا بالطيب المطيب ، ، وقال الترمذي

: هذا حديث حسن صحيح انظر سنن الترمذي ٥ / ٦٦٨ رقم ٣٧٩٨ المناقب باب مناقب عمار بن ياسر رضي الله

عنه وصححه الألباني انظر سنن الترمذي ٣ / ٢٢٨ - ٢٢٩ رقم ٢٩٨٦

وفي سنن ابن ماجة عن علي بن أبي طالب قال : كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذن عمار بن ياسر

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ائذنوا له ... " الحديث وكذا رواه عن هانئ بن هانئ قال : دخل عمار على علي

فقال : " مرحبا بالطيب المطيب "

راجع سنن ابن ماجة ١ / ٢٩ رقم ١٣٣ - ١٣٤ المقدمة وصححه الألباني انظر صحيح ابن ماجة ١ / ٣٠ المقدمة -

ورواه الحاكم في المستدرک وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه - انظر المستدرک ٣ / ٣٨٨ والمعجم الصغير

للطبراني ٣ / ٣٨٨

٣٣٧ - قوله : (( أو أراد الفعل المؤدى إلى الرجس وهو العذاب ))<sup>(١)</sup>

قال القاضي : وضع ﴿الرَّجَسَ﴾ موضع العذاب فهو من وضع المظهر موضع المضمّر<sup>(٢)</sup>  
للتعليل .<sup>(٣)</sup>

٣٣٨ - قوله : (( وقرئ ﴿يَصْعَدُ﴾ ))<sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

روى عن الشيخ المغربي أن من عادة المصنف إذا قال : قرئ كذا وكذا وعدد قراءات<sup>(٦)</sup>  
متفاوتة مشهورة وغير مشهورة أن يقدم المشهورة كما فعل ههنا وفيه نظر لأن قراءة<sup>(٧)</sup>  
عبدا لله " يتصعد " شاذة ومقدمة على قراءة أبي بكر وابن كثير .<sup>(٨)</sup><sup>(٩)</sup><sup>(١٠)</sup><sup>(١١)</sup><sup>(١٢)</sup><sup>(١٣)</sup><sup>(١٤)</sup>

- 
- ١ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ( من الارتجاس وهو الاضطراب )
  - ٢ - ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الأنعام : ١٢٥
  - ٣ - من قوله : " من العذاب ... إلى " موضع " ساقط من ( د )
  - ٤ - انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٣٠
  - ٥ - يريد قوله تعالى : ( كأنما يصعد في السماء .... ) الآية : ١٢٥ الأنعام
  - ٦ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ( وأصله يتصعد )
  - ٧ - في ( ع ) المعزى ولعله ناسخ الكشف - وأما المغربي فلم أفق عليه بعد بحث طويل في تفاسير المغاربة -  
والأغلب على الزمخشري : أنه يذكر القراءات الصحيحة فالمشهوره ثم الشاذة والتفسيرية ، وإن خالف هذا المنهج في بعض  
الأماكن فلا يضر ذلك .
  - ٨ - المراد به الزمخشري
  - ٩ - في ( م ) وكذا
  - ١٠ - ( متفاوتة ) ساقطة من ( ع )
  - ١١ - ( وغير مشهورة ) ساقطة من ( ع )
  - ١٢ - أي عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .
  - ١٣ - وهي قراءة المضرمي حيث قرأ بفك الإدغام راجع الإنحاف ص ٢١٦ يتصرف والمراد بالفك أي على الأصل - وقال ابن عطية :  
وقرأ ابن مسعود والأعمش وابن مصرف ( يتصعد ) بزيادة تاء ،، راجع المحرر ٦ / ١٤٧
  - ١٤ - قال الزمخشري : وقرئ ( يصعد ) وأصله يتصعد ، وقرأ عبد الله يتصعد ويصاعد ، وأصله ( يتصاعد ) ويصعد من صعد ويصعد  
من أصد ،، الكشف ٢ / ٣٨



قال في التيسير : ابن كثير : ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَدُ﴾ بإسكان الصاد مخففا من غير ألف ، وأبو بكر

﴿يَصْعَدُ﴾ بتشديد الصاد وألف بعدها وتخفيف العين ، والباقون بتشديد الصاد والعين من

غير ألف .

٣٣٩ - (( قوله : ﴿لَهُمْ﴾ لقوم يذكرون ))

يريد أن قوله : ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمٍ﴾ و ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ إما كناية عن

الوعد الصادق أو عن الذخيرة لقوله : ﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾

١ - التيسير كتاب مشهور من عيون كتب القراءات وأصولها وهو مطبوع ألفه الإمام الكبير العلامة عثمان بن سعيد ( أبي عمرو ) الداني صاحب المؤلفات المرضية ( ت سنة ٤٤٤ هـ ) انظر ترجمته في معرفة القراء ١ / ٤٠٦ وغاية النهاية ١ / ٥٠٣

٢ - راجع التيسير ص ١٠٧ والنشر ٢ / ٢٦٢

قال ابن السمين في قراءة ابن كثير : ( يَصْعَدُ ) مضارع صعد أي ارتفع وقال في قراءة ( أبي بكر ) شعبة ( يَصَاعِدُ ) بتشديد الصاد بعدها ألف وأصلها يتصاعد أي يتعاطى الصعود ويتكلفه فأدغم التاء في الصاد تخفيفا وقراءة الباقي ( يَصْعَدُ ) بتشديد الصاد والعين بلا ألف من يصعد أي يفعل الصعود ويكلفه والأصل يتصعد فأدغم ، الدر المصون ٥ / ١٤٦ وانظر المحرر ٦ / ١٤٧ وإبراز المعاني ٣ / ١٤٤ ونص الآية ﴿وَمَنْ يَرُدَّ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ الأنعام : ١٢٥ والمراد بقوله : " وأبو بكر " أي شعبة عن عاصم .

٣ - أي ( لهم ) في قوله تعالى : ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الأنعام : ١٢٧

٤ - الكشف ٢ / ٣٨

٥ - ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ الأنعام : ١٢٦

٦ - ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ الأنعام : ١٢٧

٧ - أي في قوله تعالى : ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ سورة آل

عمران : ١٣٣

٣٤٠ - قوله : (( أو متوليهم بجزء ما كانوا يعملون )) يريد أن الولي إذا كان بمعنى المحب والناصر

(٢)

فالوجه أن تكون الباء سببية أي يحبهم وينصرهم بسبب عملهم وإذا كان بمعنى متولى الأمور

فالباء للملابسة والمعنى يتولاهم ملتبسا بجزء عملهم أي يعد لهم الثواب .

(٣)

٣٤١ - قوله : (( الجم الغفير )) .

(٦)

(٥)

(٤)

النهاية : ( يقال ) جاء القوم جما غفيرا والجماء الغفير أي مجتمعين كثيرين ، ويقال : جاءوا

(٧)

الجم الغفير اسم وضع موضع المصدر .

=====

١ - الكشف ٢ / ٣٨ وتام العبارة : ﴿ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ الأنعام : ١٢٧ بسبب أعمالهم أو متوليهم ...

٢ - في ( م ) والوجه

٣ - الكشف ٢ / ٣٩ وتام كلامه : ﴿ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾ الأنعام : ١٢٨

أضلتم منهم كثيراً أو جعلتموهم أتباعكم فحشروهم معكم منهم الجم الغفير كما تقول : استكثر الأمير ... ( إلخ

٤ - الزيادة من ( ع ) والنهاية

٥ - في ( ع ) أو الجماء

٦ - في ( م ) كثير

٧ - النهاية لابن الأثير ١ / ٢٩٩ - ٣٠٠ ( جم )

يقال : الجم والجم الكثير من كل شيء ومال جم كثير قال تعالى ﴿ وَتَحْيُونَ الْمَالَ حَيًّا جَمًّا ﴾ - سورة الفجر ٢٠ أي

كثيراً ، وقيل : الجم الكثير المجتمع جم يجم ويجم والضم أعلى ، ، راجع ترتيب القاموس ١ / ٥٣٢ ولسان العرب

١ / ٦٨٦ ( جم ) والكتاب لسيويه ١ / ٣٧٥

(١) (٢)

٣٤٢ - قوله : (( وإجارتهم لهم ))

الجوهري : الجار الذي أجرته من أن يظلمه ظالم وأجاره الله من العذاب أنقذه وأنشد مروان

(٤)

بن أبي حفصة :

(١) (٢)

" هم المانعون الجارحي كأنه . . . لجارهم فوق السماكين منزل "

(٨)

(٧)

٣٤٣ - قوله : (( وهذا الكلام اعتراف )) إلى قوله : (( وتحسر على حالهم ))

١ - في ( د ) وأجازيهم

٢ - الكشف ٢ / ٣٩ وتام كلامه : ( واستمتع الجن بالإنس اعتراف الإنس لهم بأنهم يقدرون على الدفع عنهم وأجارتهم

لهم )

٣ - في ( م ) أنشده وأنقذ - بالعكس ولعله خطأ من الناسخ .

٤ - هو مروان بن سليمان بن يحيى بن أبي حفصة يكنى ( أبا سمط ) الأكبر شاعر من أهل اليمامة كان مولى لمروان بن الحكم

فأعتقه قيل : أصله يهودي من سبى اصطخر مذهبه مشهور في النصب لأهل البيت ، قدم بغداد ومدح المهدي والرشد

وكان من الشعراء المجيدين الفحول ،، انظر ترجمته في معجم الشعراء ص ٣١٧ والشعر والشعراء ٢ / ٧٦٣ - ٧٦٥

ووفيات الأعيان ٥ / ١٨٩ والأغاني ١٠ / ٧٤ وطبقات ابن المعتز ص ٤٢ - ٥٤

٥ - المراد بالسماكين نجمان نيران وسمك بمعنى رفع أحدهما السماك الأعزل والآخر السماك الرامح ، ويقال : إنهما رجلا

الأسد والذي هو من منازل القمر ،، راجع الصحاح ٤ / ١٥٩٢ وترتيب القاموس ٢ / ٦١٦ ولسان العرب ٢ /

٢٠٩٩ ( سمك )

٦ - في ( د ) بعد البيت : ( قوله : يخلدون بتقديم وتأخير

وانظر ديوان مروان بن أبي حفصة ص ٥٥ - وفيه ( هم بمنعون الجارحي كأنما ) والصحاح ٢ / ٦١٨ ولسان العرب

١ / ٧٢٢ ومعنى النجار المحاور القريب وجاور الرجل مجاورة وجواراً والكسر أفصح ترتيب القاموس ١ / ٥٥٣

والصحاح ٤ / ١٥٩٢ ولسان العرب ١ / ٧٧٢ ( جور )

٧ - في ( د ) تحسر

٨ - الكشف ٢ / ٣٩ - وتام كلامه : ( وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب

بالبعث والاستسلام لربهم وتحسر على حالهم )

يعنى قوله : ﴿ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا ﴾<sup>(١)</sup>

متضمن للاعتراف بأشياء ثلاثة وللإستسلام والتحسر أيضاً وهو جواب عن قوله

تعالى : ﴿ يَمْعُشَرِ الْجِنَّ لَكِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾<sup>(٢)</sup> فإنه من جوامع الكلم ،

وهو سؤال توبيخ وتعريض ، ولهذا أجاب الإنس عنه وطابقوا لأن

معنى ﴿ اسْتَكْثَرْتُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> أضللتم كثيرا منهم وجعلتموهم أتباعكم كما قال : " يعنى أنتم

يامعشر الجن اجتهدتم في تزيين الشهوات بأسبابها وما قصرتم في الإغواء وأنهم أيضا

٢٢ / أ / ما تهاونوا في القبول والطاعة فركنوا إلى الخلود في الأرض ومتابعة الهوى حتى جحدوا لقاء

يومهم هذا وإليه الإشارة بقوله : " [ و ] اتباع الهوى والتكذيب بالبعث " نظيره قوله :

١ - في ( د ) معنى

٢ - الأنعام : ١٢٨

٣ - في ( د ) التحير

٤ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

٥ - الأنعام : ١٢٨

٦ - في ( د ) استكبرتم والصواب ما أثبتته كما في ( م ) و ( ي ) و ( ع )

٧ - من قوله : ( أضللتم ... إلى " وجعلتموهم " ساقط من ( ي ) و ( د )

٨ - في ( م ) أتباعك بالافراد والصواب ما أثبتته .

٩ - كذا في ( م ) و ( ي ) و ( ع ) و ( د ) وأسبابها .

١٠ - في ( ي ) فركبوا ، ومعنى ركن ركونا مال وسكن - راجع ترتيب القاموس ٢ / ٣٨٤ ولسان العرب ٣ / ١٧٢١

( ركن )

١١ - ساقط من ( م ) و ( د )

١٢ - في ( د ) ( وإيقار الكذب ) في موضع ( واتباع الهوى )

١٣ - في ( ع ) ونظيره

﴿ فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾<sup>(١)</sup> إلى قوله : ﴿ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾<sup>(٢)</sup>  
 ومعنى قوله : ﴿ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ﴾<sup>(٣)</sup> كما قال " : انتفع الإنس بالشياطين ، حيث<sup>(٤)</sup>  
 دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل إليها وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم<sup>(٥)</sup>  
 وساعدوهم على مرادهم وشهواتهم في إغوائهم " ، وهذا معنى الاستكثار بعينه كما شرحناه<sup>(٦)</sup>  
 ، ولذلك كان اعترافا ، ولهذا عقبه بقوله : ﴿ قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا ﴾<sup>(٧)</sup> الآية ،  
 وأما الاستسلام فقولهم : ﴿ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا ﴾<sup>(٨)</sup> أي جاء اليوم الذي لا ملك

- 
- ١ - في ( م ) وكان والصواب ما أثبتته كما في ( د )
  - ٢ - سورة الأعراف : ١٧٥
  - ٣ - في النسخ الأربعة فأخلد بالفاء والصواب ما أثبتته ونظم الآية ( ولكنه أخلد )
  - ٤ - في ( م ) فاتبع
  - ٥ - سورة الأعراف : ١٧٦ ( ولكنه أخلد ..... )
  - ٦ - الأنعام : ١٢٨
  - ٧ - في ( د ) من حيث
  - ٨ - في ( د ) دنوهم
  - ٩ - في ( د ) والإنس
  - ١٠ - في ( د ) ( وشهواتهم ) بالجمع
  - ١١ - في ( ي ) الاستكثار
  - ١٢ - في ( د ) بذلك
  - ١٣ - في ( م ) عقب
  - ١٤ - الأنعام : ١٣٠
  - ١٥ - الأنعام : ١٢٨

إلا لله الواحد القهار ، وما لنا من ناصرين ، وأما التحسر فمن لفظة

﴿ رَبَّنَا ﴾ <sup>(١)</sup> قالوها : تحسراً على ما فرطوا في جنب الرب الغفور الرحيم نظيره قولهم :

﴿ يَحْسَرْتَنِي عَلَى مَا قَرُطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> [ والله أعلم ] .

٣٤٤ - قوله : (( أي يخلدون فيها من عذاب النار )) قيل : " من " بيان الهاء في " فيها " <sup>(٣)</sup> وفي نسخة : في عذاب النار . <sup>(٤)</sup>

٣٤٥ - قوله : (( ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ [ إلا [ الأوقات ] ) ﴿ مَا ﴾ في ﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ مصدرية ، ويقدر معه مضاف أي إلا أوقات مشيئة الله تعالى خص مشيئة الله بقوله : " إلا الأوقات التي

١ - أي ( رَبَّنَا اسْتَمْتَحَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ... ) الأنعام ١٤٨

٢ - في ( ي ) قلوا

٣ - سورة الزمر : ٥٦

٤ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٥ - ( أي ) ساقطة من ( د ) قال الرخشي في تفسير قوله تعالى : ( تَحْلِلِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ) الأنعام : ١٢٨ - أي

يخلدون في عذاب النار الأبد كله ( الكشف ٢ / ٣٨ قال ابن عطية : ( والاستثناء في قوله : ( إلا ما شاء الله ) قالت فرقة : ما تعنى من فالمراد إلا من شاء ممن آمن في الدنيا بعد أن آمن من هؤلاء الكفرة ،، راجع المحرر ٦ / ١٥٠

٦ - في ( د ) يخلدون

٧ - الكشف ٢ / ٣٩

٨ - في ( د ) من

٩ - من قوله : " قوله : أي يخلدون ... إلى : في عذاب النار " متأخر في ( ي ) والنسختان اللتان بين يدي فيهما ( في عذاب

النار ) ( الكشف ٢ / ٣٩ طبع دار المعرفة وطبع المصطفى البابي ٥٠ / ٢

١٠ - تمام الآية : ( قَالَ النَّارُ مَسْئُولَةٌ تَحْلِلِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ) الأنعام : ١٢٨

١١ - ساقط من ( م )

١٢ - الكشف ٢ / ٣٩ - وتام العبارة : ( التي ينقلون فيها من عذاب الزمهرير )

١٣ - ما ساقطة من ( د )

١٤ - في ( ي ) الأوقات محذوف ( إلا )

١٥ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

(١)

ينقلون فيها من عذاب النار إلى عذاب الزمهرير وسيجيء تحقيق هذا الاستثناء في قوله تعالى

(٢) ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾

(١) (٢)

٣٤٦ - قوله : (( الموتور ))

(٣)

(٤)

(٥)

الأساس : يقال : وترت الرجل قتلت حميمه وأفردته وطلب وتره أي ثاره .

(٦) (٧)

٣٤٧ - (( يحرق عليه أنيابه ))

١ - الزمهرير : شدة لبرد وهو ما أعده الله تعالى عذاباً للكفار في الدار الآخرة .

ترتيب القاموس ٢ / ٤٧٧ ولسان العرب ٣ / ١٨٦٨ ( زمهر )

قال ابن عسبة : والزمهرير هو أشد البرد ، وقال ثعلب : الزمهرير بلغة طي القمر " ونحوه ذكر الزمخشري " راجع المحرر

١٦ / ١٨٨ والكشاف ٤ / ١٦٩

( تفسير سورة الإنسان ) قال تعالى في وصف عباده الأبرار : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا

زَمْهَرِيرًا ﴾ - سورة الإنسان : ١٣ - أي أنهم لا يرون في الجنة حر الشمس ولا برد الزمهرير ، فتح القدير

للسوكاني ٥ / ٤٩

٢ - سورة هود : ١٠٧ وقد أطلال الطيبي في مسألة الاستثناء راجع تفسير سورة هود للطبي ( مخطوط )

ق ٣٧٠ ب ( ر ٣٧١ أ )

قال ابن المنير : قد ثبت خلود الكفار في العذاب ثبوتاً قطعياً فمن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء في هذه الآية

وفي أحدها سورة هود فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين والكفار والمنتهى العصاة لأنهم لا يخلدون ، وهذا

تأويل أهل السنة وقد غلط الزمخشري في إنكاره في آية هود وتناهى إلى ما نعوذ بالله منه فقدح في عبد الله بن عمرو بن

العاص راوي الحديث لشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ إلى الله تعالى من القدح في مثل عبد الله ... ( إلخ راجع الاتصاف

٢ / ٣٩ و ٢ / ٢٣٥

٣ - في ( د ) الموتور

٤ - الكشاف ٢ / ٣٩ وقام العبارة : ( الذي ظفر بواتره ولم يزل يحرق عليه أنيابه ... ) إلخ

٥ - تبدو في ( م ) وتدت

٦ - الحميم بمعنى القريب واجمع أحماء وقد يكون الحميم للواحد والجمع والمؤنث بلفظ واحد .

راجع ترتيب القاموس ٢ / ٧١٥ ولسان العرب ٢ / ١٠٠٧ ( حمم )

٧ - في ( ي ) آثاره - تنظر الأساس ص ٤٩١ ( وتر ) بتصرف

قال ابن منظور : الموتور : الذي قتل له قاتل فلم يدرك بدمه تقول : وتره يتره وترأ وتره ، لسان العرب ٦ / ٤٧٥٨ (

وتر ) وانظر ترتيب القاموس ٤ / ٥٦٩

٨ - في ( د ) إساته

٩ - الكشاف ٢ / ٣٩ وقام كلامه : ( وقد طلب إليه أن بنفس عن خناقه أهلكني الله إن نفست عنك إلا إذا شئت .... )

إلخ

الأساس : ليحرق عليه الأرم أي يسحق بعض الأضراس ببعض للغيظ فعل الحارق بالمرد ،  
الأرم : بالهمز ( وتشديد الراء ) الأضراس .

[ كأنه ] جمع آرم ، فعلى هذا الاستثناء للتأييد كما نص عليه في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكْ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴾

٣٤٨ - قوله : (( يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ))

قال الزجاج : وإنما جاز ذلك لأن الجماعة تعقل وتخطب فالرسل هم بعض من يعقل نحوه :  
﴿ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾

١ - في ( د ) اللازم ، ومعنى الأرم القطع بالناب وهو على وزن رُمِعَ ( أرم ) أي الأضراس جمع آرم ويقال : فلان يحرق أنيابه عليك الأرم إذا تعيظ فحث أضراسه بعضها ببعض ،، راجع ترتيب القاموس ١ / ١٣٦ ولسان العرب ١ / ٦٥ ( أرم )

٢ - في ( ي ) يستحق - ومعنى السحق الدق - دقه أشد الدق ، وقيل : السحق الدق الرقيق ،، ترتيب القاموس ٢ / ٥٣٠ ولسان العرب ٣ / ١٩٥٥ ( سحق )

٣ - في ( د ) بعض

٤ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٥ - أساس البلاغة ص ٨١ ( حرق وفي ( ع ) الأضراس

٦ - ساقط من ( م )

٧ - سورة الكهف : ٢٣ - ٢٤

٨ - في النسخ الأربع ( وما كان ) والصواب ما أثبت

٩ - سورة الأعراف : ٨٩ وفي ( ع ) بزيادة ( ربنا ) بعد لفظ الجلالة .

١٠ - سورة الرحمن : ٢٢

١١ - الكشف ٢ / ٣٩ وتمام كلامه : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ ﴾ - الأنعام : ١٣٠ - " واختلف في الجن هل بعث إليهم رسل منهم ؟ فتعلق بعضهم بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يعث إليهم رسول من جنسهم لأنهم به آتس وله آلف ، وقال آخرون : الرسل من الإنس خاصة وإنما قيل : ﴿ رَسُولٌ مِنْكُمْ ﴾ لأنه لما جمع الثقلان في الخطاب صح ذلك وإن كان من أحدهما كقوله : ﴿ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ وقيل ..... ) إلخ

١٢ - في ( م ) والرسل



وإنما يخرج من الملح دون العذب فقال : ﴿ مِنْهُمَا ﴾ لأن ذكرهما قد جمع وهذا جائز في

كل ما اتفق في أصل كما اتفق الجن مع الإنس في باب التمييز .

١ - سورة الرحمن : ٢٢ ( يخرج منها اللؤلؤ والمرجان )

٢ - ( كما اتفق ) ساقط من ( د )

٣ - في ( م ) آيات

٤ - انظر المعاني للزجاج ٢ / ٢٩٣ بتصرف

قد نسر أكثر المفسرين هذه الآية الكريمة بما ذكر .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : والجن مكشون كتكليف الإنس ومحمد صلى الله عليه وسلم مرسل إلى الثقلين الإنس والجن ،، راجع التفسير الكبير ٤ / ٢٦٧

وهذا مما لا شك فيه قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ الذاريات : ٥٦ وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ سورة الجن : ١ ولكنه اختلف في ضمير ( منهما ) وفي ضمير ( أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ ) في هذه السورة قال محمد الأسين الشنقيطي رحمه الله : ( رسل منكم ) أي من مجموعكم الصادق بخصوص الإنس لأنه لا رسل من الجن ويستأنس بهذا القول بأن القرآن ربما أطلق فيه المجموع مرد بعضه كقوله ( وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِ نُورًا ) نوح : ١٦ وقوله : ﴿ فَكَلْبُهُمْ فَعَقَرُوهَا ﴾ الشمس : ١٤ مع أن الكافر واحد منهم كما بينه بقوله : ﴿ فَنادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ ﴾ القمر : ٢٩ واعلم أن ما ذكره ابن كثير رحمه الله وغيره من أجلاء العلماء في تفسير هذه الآية من أن قوله ( يخرج منها اللؤلؤ والمرجان ) الرحمن : ٢٩ يراد به البحر الملح خاصة دون العذب غلط كبير لا يجوز القول به لأنه مخالف بخلافه صريحة لكلام الله تعالى لأن الله ذكر البحرين من الملح والعذب بقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ مَّسَاغٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ فاطر : ١٢ ثم صرح باستخراج اللؤلؤ والمرجان منهما جميعا بقوله : ﴿ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ فاطر : ١٢

والحلية المذكورة هي اللؤلؤ والمرجان فقصره على الملح مناقض للآية صريحاً كما ترى ،، انظر أضواء البيان ٢ / ٢١١

قلت : وهذه من أبدع ملاحظاته رحمه الله حيث لم يتبه إليها كبار المفسرين وأشككت عليهم وقد قيل : إن الحلية التي تستخرج من البحر هي اللؤلؤ والمرجان وهاتان الخليتان تستخرجان من البحر الملح والبحر العذب قال تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ أي من البحر الملح والبحر الخلو لا كما قيل : أنهما يخرجان من البحر الملح فقط وقد أثبت ذلك ما جاء في مجلة السياسة الأسبوعية التي كانت تصدر بالقاهرة بتاريخ يوم السبت ٧٢ رمضان ١٣٤٤ هـ

و ١٠ ابريل نيسان ١٩٢٩ تحت عنوان ( تكوين اللؤلؤ ) إلخ وراجع تفسير الجواهر للطباطبائي ١٦٠ / ٢٦ ( تفسير سورة الرحمن ) ومعالم القرآن ص ١٦٢ -

وقال بعض العلماء : المراد بالرسول من الجن نذرهم الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغونه إلى قومهم ويشهد لهذا أن الله ذكر أنهم منذرون لقومهم بقوله : ﴿ وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ - الأحقاف : ٢٩ - وقال آخرون : ( رسل منكم ) أي من مجموعكم

انظر المصادر السابقة

تفسير لقوله : " لتصديقهم " أي يقررون بالاستفهام الداخل على النفي ويقررون أن الحجة لازمة لهم

(٢)

وأنهم محجوجون فالإيجاب هو الذي في مقابل النفي .

(٣)

٣٥٠ - قوله : (( ووصف لقلّة نظرهم لأنفسهم ))

إشارة إلى أن قوله : ﴿ وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ بعد قوله : ﴿ [ وَ ] قَالُوا شَهِدْنَا ﴾ من باب ترتب

(٤)

الحكم على الوصف المناسب يعني أنهم ( إنما ) قالوا : ﴿ شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا ﴾ إقراراً منهم بأن

حجة الله لازمة لهم وأنهم محجوجون لقلّة نظرهم وأنهم قوم غرّتهم الحياة الدنيا واللذات الدنيوية ،

(٥)

فعلى هذا عطف قوله : ﴿ وَغَرَّتْهُمْ ﴾ على ما قبله من باب الإخبار على وجود شيئين مترتبين ،

(٦)

(٧)

(٨)

(٩)

وقد عقل الترتب إلى الذهن ، وأما الواو الداخلة على ﴿ وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ فاستثافية مصدرة

على الجملة التذيلية نعى عليهم بعد الفراغ من أخبار القيامة سوء صنيعهم تقبيحاً وفضيحة لهم وتحذيراً

للسامعين من مثل حالهم .

١ - الكشف ٢ / ٤٠ : وثام العبارة : ( قالوا شهدنا على أنفسنا ) حكاية لتصديقهم وإيجابهم قوله : ( ألم يأتكم ) لأن الحمزة الداخلة

على نفي إتيان الرسل للإنكار فكان تقريراً لهم ... ) إلخ

٢ - ( أن ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( د ) لأن غرّتهم

٤ - في ( د ) محجوبون

٥ - الكشف ٢ / ٤٠ : وتام كلامه : ( وانهم قوم غرّتهم الحياة الدنيا واللذات الحاضرة وكان عاقبة أمرهم أن اضطروا إلى الشهادة على

أنفسهم بالكفر والاستسلام لربهم واستيجاب عذابه )

٦ - الأنعام : ١٣٠

٧ - ساقط من ( م )

٨ - الأنعام : ١٣٠

٩ - في ( د ) ترتيب

١٠ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

١١ - ﴿ وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ الأنعام : ١٣٠

١٢ - في ( ي ) و ( د ) غول وفي ( ع ) عول

١٣ - في ( ي ) الترتيب

١٤ - الأنعام : ١٣٠

١٥ - في ( د ) مقدرة

٣٥١ - قوله : (( أو ظالماً )) أي متلبساً بظلم ، فعلى هذا ﴿ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> حال متداخلة ،

هذا الوجه قريب إلى مذهبه بعيد من النظم لأن قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ

عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ﴾ <sup>(٢)</sup> استفهام على سبيل التوبيخ والتقرير يوم القيامة ، وقد آذن أن الحجة قد

لزمتهم وهي أنه تعالى لا يهلك قرية ظالمة ابتداء بل يبعث إليهم من ينذرهم ويخوفهم عقاب

الآخرة فإذا لم يقلعوا عما هم فيه ألجئ عليهم بالقلع والدمار منهم فقوله : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ

يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> كالتنذيل والتأكيد للآية السابقة ، ولا بد من إثبات الظلم <sup>(٤)</sup>

١ - الكشاف ٢ / ٤٠ : ثم الآية : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ ﴾ الأنعام : ١٣١ وتمام كلامه : ﴿ بِظُلْمٍ ﴾

بسبب ظلم قدموا عليه أو ظالماً على أنه لو أهلكهم وهو غافلون لم ينبهوا برسول لكان ظلماً وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيح )

٢ - الأنعام : ١٣١

٣ - قال الرازي : وانعم أن أصحابنا يتمسكون بهذه الآية في إثبات أنه لا يحصل الوجوب قبل الشرع وأن العقل المحض لا

يدل على الوجوب البتة ، قالوا : لأنها تدل على أنه تعالى لا يعذب أحداً على أمر من الأمور إلا بعد بعثه للرسول

والمعتزلة قالوا : إنها تدل من وجه آخر على أن الوجوب قد يتقرر قبل مجيء الشرع لأنه تعالى قال : ( أن لم يكن ربك

مهلك القرى بظلم وأهلها غفلون ) فهذا الظلم إما أن يكون عائداً إلى العبد أو إلى الله ، فإن كان الأول ، فهذا يدل

على إمكان أن يصدر منه الظلم قبل البعثة ، وإنما يكون الفعل ظالماً قبل البعثة لو كان قبيحاً وذنباً قبل بعثة الرسل وذلك

هو المطلوب وإن كان الثاني فذلك يقتضي أن يكون هذا الفعل قبيحاً من الله تعالى وذلك لا يتم إلا مع الاعتراف

بتحسين العقل وتقييده ، راجع تفسير الرازي ١٩٧/٢/٧

٤ - الأنعام : ١٣٤

٥ - في ( ع ) يفعلوا

٦ - الأنعام : ١٣١

٧ - في ( د ) فلا

لهم ولا يستقيم هذا المعنى استقامة من غير تعسف إلا بذلك الوجه .

٣٥٢ - قوله : (( وَلِكُلِّ مِّنَ الْمُكَلِّفِينَ <sup>(٢)</sup> دَرَجَاتٌ <sup>(١)</sup> ))

أي المطيعين والعاصين درجات ( ودركات فغلب وهو قول أبي مسلم .

قال الإمام : وفيه قولان .

أحدهما : لكل عامل عمل فله في عمله درجات ( يعني في الثواب والعقاب على قدر

أعمالهم في الدنيا وأنه عالم بها على التفصيل فرتبه على كل درجة ما يليق به من الجزاء هذا  
تقرير ما ذكره المصنف .

١- لهم ) ساقطة من ( ي )

٢- المعنى ) ساقطة من ( ع )

٣- ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مَّا عَمِلُوا ﴾ - الأنعام : ١٣٢

٤- الكشف ٢ / ٤٠ وتام العبارة : ( منازل )

٥- ( ودركات ) ساقطة من ( ع ) و ( د ) ودركات : جمع دركة بفتح الراء وإسكانها بمعنى أقصى قعر الشيء ، وقيل :  
كالبحر ونحوه : الدَّرَك أسفل كل شيء ذي عمق كالركية ، ترتيب القاموس ٢ / ١٧٣ لسان العرب ٢ / ١٣٦٥  
( درك )

٦- هو محمد بن علي بن محمد الأصفهاني ( ت ٤٥٩ هـ )

انظر ترجمته في إنباء الرواة ٣ / ١٩٤ وسير الأعلام ١٨ / ١٤٦

٧- من قوله : " فغلب وهو قول أبي مسلم ... إلى " في عمله درجات ،، ساقط من ( د ) و ( ع )

٨- كذا في ( م ) وفي ( ي ) فترتب وفي ( ع ) و ( د ) فيرتب

٩- أي الثواب في الصالحات وهي الطاعات والعقاب في المعاصي وهي الذنوب .

١٠ في ( ع ) تقريره

١١- أي الرخصري

(١)  
والثاني: أن هذا مختص بأهل الطاعة لأن لفظة الدرجة لا تليق إلا بهم .

وقلت : فعلى هذا الجملة معطوفة من حيث المعنى على قوله : ﴿ ذَلِكْ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ ﴾<sup>(٢)</sup> يعني إرسال الرسل لم يكن إلا لتنبيه الغافلين لتلزمهم الحجة ولتظهر

طاعة المطيعين وثبوت درجاتهم لأعمالهم الصالحة ليحازيهم الله على ذلك .

(٣)  
٣٥٣ - قوله : (( ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ﴾<sup>(٤)</sup> عن عباده وعن عبادتهم ))

قال الإمام : اعلم أنه تعالى لما بين ثواب أصحاب الطاعات وعقاب أصحاب المعاصي وذكر

(٥)  
أن لكل قوم درجة مخصوصة ومرتبة معينة بين أن تخصيص المطيعين بالثواب والمذنبين بالعذاب

(٦) (٧) (٨) (٩)  
ليس لأجل أنه يحتاج إلى طاعة المطيعين ويتنقص بمعصية المذنبين فإنه تعالى غني لذاته عن جميع

(١٠) (١١) (١٢) (١٣)  
٢٢/ب العاملين ومع كونه غنيا فإن رحمته عامة كاملة ولا سبيل / إلى تربية المكلفين وإيصاحهم إلى

(١٤)  
درجات الأبرار إلا بعد الترغيب في الطاعات والترهيب عن المحظورات .

١ - انظر تفسير الرازي ١٣/٧ : ١٩٩٨ بتصرف

٢ - الأنعام : ١٣١

٣ - في ( ي ) معنى

٤ - وربك الغني ذو الرحمة ... ( الآية الأنعام : ١٣٢ )

٥ - الكشف ٢ / ٤٠ - و ( عن عبادته ) ساقطة من ( ع ) و ( د )

٦ - في ( د ) بالعقاب

٧ - ( لأجل ) ساقطة من ( د )

٨ - في ( د ) لأنه

٩ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( أو )

١٠ - في ( ع ) لمعصية

١١ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

١٢ - في ( م ) و ( ي ) عاملة والصواب ما أثبتته كما في ( ع ) و ( د )

١٣ - الواو ساقطة من ( د )

١٤ - في ( ي ) إلى سبيل

١٥ - انظر تفسير الرازي ١٣/٧ : ١٩٩٩

وإلى هذا المعنى أشار المصنف بقوله : " يترحم عليهم بالتكليف لتعرضهم للمنافع الدائمة " .

وقال القاضي : وفيه تنبيه على أن ما سبق ذكره من الإرسال ليس لنفعه بل لترحمه على

العباد ، وتأسيس لما بعده وهو قوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ <sup>(١)</sup> ﴾ أي ما به إليكم حاجة إن يشأ

(٣)

يذهبكم أيها العصاة ،

وقلت : هذا أحسن لتأليف النظم يعنى أنه تعالى إنما ذكر الرحمة

=====

١ - في ( ع ) يترحمهم

٢ - الأنعام : ١٣٣

٣ - تفسير البضاوي ١ / ٣٣٢

قال ابن عطية : ولكل درجت ( الآية إخبار من الله عز وجل أن المؤمنين في الآخرة على درجات من التفاضل بحسب

أعمالهم وتفضل الله عليهم والمشركون أيضا على درجات من العذاب ،، راجع المحرر ٦ / ١٥٣

وقال ابن كثير : يقول تعالى : ( ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى ... ) أي إنما أعذرنا إلى الثقلين بإرسال الرسل

وإنزال الكتب لئلا يؤخذ أحدا بظلمه وهو لم تبلغ دعوة ولكن أعذرنا إلى الأمم وما عذبنا أحدا إلا بعد إرسال الرسل

إليهم كما قال تعالى : ( وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ) فاطر : ٢٩ راجع تفسير ابن كثير ٢ / ١٧٧ - ١٧٨

وقال الشوكاني : قوله : ( وربك الغني ) أي عن خلقه لا يحتاج إليهم ولا إلى عبادتهم لا ينفعهميمانهم ولا يضره

كفرهم ومع كونه غنيا عنهم فهو ذو رحمة بهم لا يكون غناه عنهم ما نعلم من رحمته لهم وما أحسن هذا الكلام الرباني

وأبلغه وما أقوى الاقتزان بين الغنى والرحمة في هذا المقام ... ،، إلخ راجع فتح القدير ٢ / ١٦٤

وقرن به الغنى في قوله : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ﴾<sup>(١)</sup> لأمرين :-

أحدهما : ليشير إلى أن ذلك الإرسال المذكور لم يكن إلا لمحض رحمة العباد لأنه غنى مطلقا.

وثانيهما : أن يكون تخلصا إلى خطاب العصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم

بقوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> لأجل ذلك الاقتران يعني أنه تعالى مع كونه ذا الرحمة بإرسال

الرسول كذلك غني عن العالمين وعنكم خاصة أيها العصاة إن يشأ يذهبكم ويأت<sup>(٣)</sup>

بآخرين ، ولذلك عقبه بقوله : ﴿ إِنْ مَا تُوْعَدُونَ كَلِمَةٍ ﴾<sup>(٤)</sup>

---

١- الأنعام : ١٣٣

٢- الأنعام : ١٣٤

٣- من قوله : ( لأجل ذلك الاقتران ".... إلى " إن يشأ يذهبكم " )

ساقط من (د)

٤- الأنعام : ١٣٤

٣٥٤ - قوله : (( وهم أهل سفينة نوح عليه السلام ))

شبه إذهاب المخاطبين من عصاة الأمة واستصالحهم وإنشاء قوم آخرين من بقايا صالحهم

باستصال طاحي قوم نوح وإنشاء آباء المخاطبين من بقايا صالحهم وهم أهل سفينة نوح

عليه السلام .

٣٥٥ - قوله : (( أو اعملوا على جهنكم ))

هذا تقرير الاحتمال الثاني على سبيل الكناية لأن المكانية بمعنى المكان ، وفي تقريره لف

ونشر ، أما قوله : " إني عامل على مكاني " فمفترع على الوجهين في ﴿ مكانتكم ﴾

=====

١ - الكشف ٢ / ٤٠ : وتما كلامه : ( ويستخلف من بعدكم ما يشاء ) الأنعام : ١٣٣ من الخلق المطيع كما أنشأكم من

ذرية قوم آخرين من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صنعتكم وهم أهل سفينة ... ) إلخ

٢ - ( من ) ساقطة من ( ع )

٣ - في ( ع ) استصال

٤ - في ( د ) صالحهم والطلاح : ضد الصلاح طليح يطليح طلاحاً أى فسد قال الأزهري :

قال بعضهم : رجل طليح أى فاسد لا خير فيه ... إلخ

انظر ترتيب القاموس ٣ / ٨٥ ولسان العرب ٤ / ٦٨٥ ( طليح )

٥ - الكشف ٤ / ٤١ وتما كلامه : ( اعملوا على مكانتكم ) الأنعام : ١٣٥ - يحتمل اعملوا

على تمكنتكم من أمركم وأقصى استنطاعتكم وإمكانكم ، أو اعملوا على جهنكم وحالككم ، إلخ

٦ - في ( ع ) بزيادة ( على أن المكان ) قبل كلمة ( لأن )

٧ - في ( ع ) الكتابة

٨ - الأنعام : ١٣٥



(١) (٢) (٣) (٤)  
٣٥٦ - قوله : (( العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها ))

(٧) (٦) (٥) (٨) (٩)  
تفسيره ما ذكر في القصص أن الله وضع الدنيا مجازاً إلى الآخرة وأراد بعباده أن لا يعملوا فيها إلا الخير ليتلقوا خاتمة الخير ومن عمل خلاف ما وضعه الله تعالى فقد حُرّف فإذا عاقبتها

(١٠) (١١) (١٢)  
الأصلية هي الخير ، وأما عاقبة الشر فلا اعتداد بها لأنها من نتائج تحريف الفجار ، هذا بناء على مذهبه ، والحق أن ﴿عقبة الدار﴾ كناية عن خاتمة الخير ، فكأنه قيل : من تكون له

عاقبة الخير سواء كان الظفر في الدنيا كما قال الإمام : العاقبة تكون على الكافر وتكون له (١٣)

١ - في ( م ) المعاقبة

٢ - في ( م ) حاف

٣ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

٤ - الكشاف ١ / ٢ - تفسير لقوله تعالى : ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ﴾ الأنعام : ١٣٥

٥ - في ( م ) آخره

٦ - في ( ي ) وارد وفي ( د ) وراد

٧ - ( لا ) ساقطة من ( ع )

٨ - في ( ع ) ليقولوا

٩ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

١٠ - انظر الكشاف ٣ / ١٩٣ تفسير قوله تعالى : ﴿وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ القصص : ٣٧

١١ - قال ابن المنير : قد ثبت خلود الكفار في العذاب ثبوتاً قطعياً ، فمن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء في هذه الآية وفي أختها في سورة هود فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين وللکفار والمستنبي العصاة لأنهم لا يخلدون وهذا تأويل أهل السنة وقد غلط الرازي في إنكاره في آية هود وتناهى إلى ما نعوذ بالله منه فقدح في عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه راوي الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ إلى الله تعالى من القدح في مثل عبد الله وهو من جملة الصحابة رضوان الله عليهم وفتاتهم وزهادهم ... ) إلخ انظر الانتصاف ٢ / ٥٠

١٢ - الأنعام : ١٣٥

١٣ - في تفسير الرازي ( ولا تكون له ) وهو خطأ

كما يقال : لهم الكرة ولهم الظفر ، وفي ضده عليهم الكرة وعليهم الظفر ، أو الجنة في العقبى كما قال محي السنة ﴿ عَقِبَةُ الدَّارِ ﴾<sup>(١)</sup> الجنة .<sup>(٢)</sup>

٣٥٧ - قوله : (( وهذا طريق من الإنذار لطيف المسلك )) يريد أن في تعقيب قوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ<sup>(٣)</sup>

الظَّالِمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> مع العدول من المضمحل إلى المظهر حيث لم يصرح بنفي الفلاح عنهم قوله : ما

كان له عاقبة الدار مع التعميم ، فيه المبني الأمر في قوله : ﴿ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> طريقا<sup>(٦)</sup> من الكلام المنصف وإرخاء العنان لطيف المسلك حيث ضمن ذلك شدة الوعيد والثوق بأن<sup>(٧)</sup>

- 
- ١ - ( الكرة وعليهم ) ساقطة من ( ي )
  - ٢ - الأنعام : ١٣٥
  - ٣ - في ( ع ) واجنة
  - ٤ - تفسير الرازي ٢٠٣/١٣/٧
  - ٥ - تفسير البغوي ١٩٢/٧/٣
  - ٦ - الكشف ٤١/٢ وتام كلامه : ( فيه إنصاف في المقال وأدب حسن مع تضمن شدة الوعيد والثوق بأن المنذر محق والمنذر باطل )
  - ٧ - الأنعام : ١٣٥
  - ٨ - في ( م ) المبني عن
  - ٩ - الأنعام : ١٣٥
  - ١٠ - في ( د ) المصنف
  - ١١ - ( لطيف المسلك ) ساقطة من ( ع )

المنذر بحق والمنذر مبطل .

(٢)

(١)

٣٥٨ - قوله : (( فيه أن الله كان أولى ))

أي في إتيان مما ذراً ، وبيانه بقوله : ﴿ مِّنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ ﴾<sup>(٣)</sup> إشعار وإدماج لمعنى أن الله  
كان أولى بأن يجعل له الزاكي والمزكي لأنه الخالق وإلا فكان من الظاهر وجعلوا لله من  
(١) (٢)

الحرث والأنعام نصيباً .

(٧)

(١)

٣٥٩ - قوله : [ (( ذراً )) ]

(٨)

قال الزجاج : يقال : ذراً الله الخلق ذراً إذا خلقهم .

- ١ - في ( د ) قبل كلمة " فيه " قوله : ( ذراً الله الخلق ) مقحم .
- ٢ - الكشف ٤١ / ٢ وفيه ( تفسير ﴿ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ ﴾ الأنعام : ١٣٦ وقام كلامه : ( بأن يجعل له الزاكي لأنه هو الذي ذراه وزكاه ولا يرد إلى ما لا يقدر على ذره وتركه )
- ٣ - ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ الأنعام : ١٣٦
- ٤ - ( والمزكي ) ساقطة من ( ع ) .
- ٥ - كذا في ( م ) وفي ( ي ) ( الزاكي لأنه الخالق والمزكي ) وفي ( د ) كما في ( ي ) ولكن كلمة ( الخالق ) فيها بلفظ ( الخلاق ) وفي ( ع ) الخالق المزكي .
- ٦ - الكشف ٤١ / ٢
- ٧ - ساقط من ( م )
- ٨ - لم أجد تفسير كلمة ( ذراً ) في سورة الأنعام وكذا في مواضع أخرى من معاني الزجاج - وإنما فسر الزجاج قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَنْشَأَكُم مِّنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴾ - الأنعام : ١٣٣ قال : أنشأ الله الخلق إذا خلقه وأبداه وكل من ابتدأ شيئاً فقد أنشأه ومن ذلك قولك : فأنشأ الشاعر أي ابتدأ من نفسه ... ( راجع معاني القرآن للزجاج ٢ / ٢٩٣ قال ابن عطية : و ( من ) في قوله : ( من ذرية للبئبعض وذعب الطيري إلى أنها بمعنى قولك : أخذت من ثوبي ديناراً بمعنى عنه وعرضه ،، راجع المحرر ١٥٤/٦

النهاية : في الحديث : " أعوذ بكلمات الله التامات من شر كل ما خلق و ذراً و براً ذراً " (١)  
الله الخلق يذرؤهم ذراً إذا خلقهم وكان الذرء مختص بخلق الذرية . (٢) (٣) (٤) (٥)

(٦)

٣٦٠ - قوله : (( وقرئ بالضم ))

(٨)

(٧)

أي ﴿ بَزَعْمِهِمْ ﴾ الكسائي وهو لغة .

(٩)

٣٦١ - قوله : ((( أي قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك )))

(١٠)

النهاية : إنما يقال : زعموا في حديث لا سند له ولا ثبت فيه وإنما يحكى على الألسن .

=====

١ - الواو ساقطة من ( ع )

٢ - هذا الحديث روى بالفاظ مختلفة ولم أجد كلمة ( كل ) انظر موطأ مالك ١٣٠ / ٢ رقم ٢٠٠٢ كتاب الجامع باب ما يؤمر به من التعوذ .

ومسند أحمد ٤١٩ / ٣ وفي صحيح مسلم بلفظ : " من نزل منزلاً ثم قال : " أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك انظر صحيح مسلم ٤ / ٢٠٨٠ - ٢٠٨١ رقم ٢٧٠٨ - ٢٧٠٩ الذكر باب في التعوذ من سوء القضاء ودرك الشقاء وغيره "

وغوه في سنن الترمذي ٤٩٦ / ٥ رقم ٣٤٣٧ الدعوات باب ما جاء ما يقول إذا نزل منزلاً .

٣ - في ( د ) فكأن

٤ - في ( د ) ينتص

٥ - راجع النهاية لابن الأثير ١٥٦ / ٢ ( ذراً )

وقال الزمخشري : الذرية من الذر بمعنى التفريق لأن الله تعالى ذرهم في الأرض ومن الذرء بمعنى الخلق وهي نسل الرجل ،، انظر الفائق ١٧ / ٢

وغوه في غريب الحديث لأبي عبيد ٣٢٨ / ٣ - ٣٢٩ وغريب الحديث لابن قتيبة ١ / ٢٣٠ ( ذراً )

٦ - الكشف ٤١ / ٢

٧ - ﴿ فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ﴾ الأنعام : ١٣٦

٨ - أي بضم الزاي وقرأ الباقون بفتح الزاي ،، التيسير ص ١٠٧ والنشر ٢ / ٢٦٣ وإبراز المعاني ٣ / ١٤٦ - وكلمة الزعم مثله الزاي يعني بفتح الزاي وكسرها وضمها ثلاث لغات ،، ترتيب القاموس ٢ / ٥٤ ولسان العرب ٣ /

١٨٣٤ ( زعم )

٩ - الكشف ٤١ / ٢ وتام كلامه : ( القسمة التي هي من الشرك لأنهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم في القربة )

١٠ - انظر النهاية لابن الأثير ٢ / ٣٠٣ ( زعم )

٣٦٢ - قوله : (( ومثل ذلك التحسين التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربات بين الله تعالى <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> والآلهة )) <sup>(٤)</sup>

يعني المشار إليه بقوله : " ذلك ما يعلم من قوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ <sup>(٥)</sup> وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ الآية .

٣٦٣ - قوله : (( أو ومثل ذلك التزيين البليغ )) <sup>(٦)</sup>

هذا على أن يكون المشار إليه ما في الذهن ، ولذلك قال : " الذي علم من الشياطين ،، <sup>(٧)</sup> وسيجىء بيانه في قوله : ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾ <sup>(٨)</sup> والمبالغة إنما يفيدها الإيهام الذهني <sup>(٩)</sup> والتفسير بقوله : ﴿ زَيْنَ سَآءٍ ﴾ وهو ما يعلمه كل أحد أن المزين من هو؟ وهو الشيطان .

- 
- ١ - ( قوله و ) ساقط من ( ع )
  - ٢ - ( التحسين ) ساقطة من ( ي ) و ( ع ) و ( د ) والكشاف
  - ٣ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )
  - ٤ - الكشاف ٢ / ٤١ تفسير قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ... ) - الأنعام : ١٣٧ - ثم قال بعد هذا مباشرة : ( ولو شاء الله ) مشيئة فسر ،،
  - قال أبو حيان : وهذه الجملة رد على من زعم أنه يخلق أفعاله ،، البحر المحيط ٤ / ٢٣٠
  - ٥ - الأنعام : ١٣٦
  - ٦ - الكشاف ٢ / ٤٢ وفيه : ( أو مثل ذلك ) بإسقاط السواو الثانية ( وتمام كلامه : ( البليغ الذي هو من لشياطين ، والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام )
  - ٧ - ( ما ) ساقطة من ( د )
  - ٨ - سورة الكهف : ٧٨
  - ٩ - في ( د ) الإيهام - والإيهام ويقال له التخيل ، وهو أن يذكر لفظ له معنيان قريب وغريب فإذا سمعه الإنسان سبق إلى فهمه القريب ومراد المتكلم الغريب وأكثر المتشابهات من هذا الجنس ،
  - قال الكفوي : الإيهام هو إيقاع الشيء في القوة الوهمية قيل : هو كالتخيل الذي هو إيقاع الشيء في القوة الخيالية لأن ذلك من الصور الوهمية ... إلخ
  - راجع التعريفات ص ٤١ والكليات ١ / ٣٨٣

٣٦٤ - قوله : (( سدة الأصنام )) (١)

الجوهري : السدان خادم الكعبة وبيت الأصنام والجمع السدنة . (٢)

(٣)

٣٦٥ - قوله : (( بالوآد )) (٤)

(٥)

الجوهري : وأدبته يثدها وأدأ وهي موعودة أي دفنها في القبر . (٦)

(٧)

(٨)

(٩)

(١٠)

٣٦٦ - قوله : (( لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب )) (١١)

(١٢)

روى ابن الجوزي في الوفا : كان عبد المطلب قد رأى في

(١٣)

المنام احفر زمزم ونعت له موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ

=====

١ - الكشف ٢ / ٤١ تمام قوله : ( سدة الأصنام معطوف على ( أو مثل ذلك الترين البليغ الذي هو عنهم من الشياطين ...

أو من سدة الأنعام ... ) إلخ

٢ - ( الجوهري ) ساقطة من ( ي ) و ( د )

٣ - انظر الصحاح ٥ / ١٣٥ ( سدن )

٤ - الكشف ٢ / ٤١ وتام العبارة : ( زينوا لهم قتل أولادهم بالوآد أو بنحرمهم للآهة ... )

٥ - في ( ع ) بتتها

٦ - انظر الصحاح ٢ / ٥٤٦ ( وآد ) وفيه : ( فبي موعودة ) وبعد قوله : " في القبر " أي حية لا مضطئ الدفن ،، ولعل

الناسخ ترك هذه العبارة -

وراجع غريب الحديث لأبي عبيد ٤ / ٣٢٧

قال صاحب القاموس : وأدبته يثدها حية وهي وثيد ووثيدة وموعودة ،، ترتيب القاموس ٤ / ٥٦١ ونظر لسان

العرب ٦ / ٤٧٤٥ ( وآد )

٧ - قوله ( ساقطة من ( د )

٨ - في ( د ) لينحرن

٩ - هو عامر بن هاشم بن عمروجد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أبيه عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب

... ابن عدنان ... ابن اسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ،، راجع المعارف ص ١١٧ وجمهرة النسب لابن الكلبي ١ / ١٧

١٠ - الكشف ٢ / ٤١

١١ - هو عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي ( أبو الفرج ) البغدادي المفسر المحدث الحنبلي صاحب المؤلفات الشهيرة ( ت ٥٩٧ هـ ) انظر

ترجمته في وفيات الأعيان ٣ / ١٤٠ وسير الأعلام ٢١ / ٣٦٥ - ٣٨٤ -

١٢ - زمزم : بالفتح بئر بمكة عند الكعبة ،، راجع لسان العرب ٣ / ١٨٦٧ ( زم )

١٣ - في ( د ) وقال

إلا الحارث فنازعته قريش فنذر لئن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا لينحرن أحدهم لله تعالى

عند الكعبة ، فلما تموا عشرة وعرف أنهم سيمنعونه أخبرهم بنذره فأطاعوه وكتب كل منهم

اسمه في قدح فخرج على عبد الله فأخذ الشفرة لينحره ، فقامت قريش من أنديتها وقالوا :

لا تفعل حتى ننظر فيه فانطلق به إلى عرافة فقال : قربوا عشرة من الإبل ثم اضربوا عليه

وعليها القداح فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا من الإبل حتى يرضى ربكم فإذا خرجت

على الإبل فقد رضى ونجا صاحبكم فقربوا عبد الله وعشرأ فخرجت على عبد الله

١ - هو الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ... من أكثر ولد عبد المطلب وشهد معه حفر زمزم وبه كان يكنى عبد المطلب ،،

راجع ترجمته في جبهة النسب لابن الكلبي ٢١/١ والمعارف ص ١٢٦

٢ - في ( د ) في

٣ - في ( ي ) و ( د ) عشر

٤ - القدح : بالكسر لسم قبل أن يراش ويُصَلَّ يجمع على قداح وأقدح ترتيب القاموس ٣ / ٥٦٧ ولسان العرب ٥ / ٣٥٤١ - ٣٥٤٢

وغريب الحديث لابن قتيبة ١ / ٦٠١ - ٦٢١ ( قدح )

٥ - هو عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ... والد النبي صلى الله عليه وسلم توفي قبل ولادة النبي عليه الصلاة والسلام انظر جبهة النسب لابن الكلبي ١ / ١٨ والمعارف ص ١٢٠

٦ - في ( د ) تنظر

٧ - العرافة : مبالغة عرف والمراد به الكاهن ويطلق على نطييب والحاذي أيضا ، وفي الحديث : " من أتى عرافا أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ،، - ( حديث صحيح ) والمراد به المنجم أيضا ويقال : هو الساحر ،،

ترتيب القاموس ٣ / ٢٠٠ لسان العرب ٤ / ٢٨٩٨ ( عرف ) بتصرف قليل .

وأضواء البيان ١٩٨٠٢ - قال ابن الأثير : " المراد بتعارف المنجم أو الحاذي الذي يدعى علم الغيب وقد استأثر الله تعالى به ،،

راجع جامع الأصول ٥ / ٦٥ والنهاية في غريب الحديث ٣ / ٢١٨

٨ - ف ( د ) رضى

٩ - ( ربكم ) ساقطة من ( د )

١٠ - ( على ) ساقطة من ( ي )

١١ - في ( د ) عشر

فلم يزلوا كذلك حتى جعلوها مائة فخرج القدح على الإبل فقالوا : قد رضى ربك ،

(٢)

فقال : لا والله حتى أضرب عليه وعليها مرات ( ففعل ) فخرج القدح على الإبل فنحرت

(٣)

ثم تركت لا يصد عنها إنسان ولا سبع .

(٦) (٥)

(٤)

٣٦٧ - قوله : (( و ﴿ زَيْنَ ﴾ على البناء للمفعول ورفع ﴿ شُرَكَائِهِمْ ﴾ )) ابن عامر ﴿ زَيْنَ ﴾

(٧)

٢٣ / أ بضم / الزاء و ﴿ قَتْلُ ﴾ بالرفع و ﴿ أَوْلَدِهِمْ ﴾ بالنصب و ﴿ شُرَكَائِهِمْ ﴾ باخفض

(٨)

والباقون بفتح الزاء و ﴿ قتل ﴾ بالنصب و ﴿ أولادهم ﴾ باخفض و ﴿ شركائهم ﴾

(٩)

بالرفع .

١ - في (د) فلم يزل

٢ - الزيادة من (٤)

٣ - انظر الوفا لابن الجوزي ١ / ١٤٦ - ١٤٧ بتصرف

٤ - وسيرة ابن هشام (السيرة النبوية لابن إسحاق ١ / ١٥١ - ١٥٥

والسيرة النبوية لابن كثير ١ / ١٦٧ - ١٧٦

٥ - في (م) دفع

٥ - تمام الآية : ( وَكَذَلِكَ زَيْنَ يَكْثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قُتِلَ

أَوْلَدِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ) - الأنعام : ١٣٧

٦ - الكشاف ٢ / ٤٢

٧ - كذا في (م) وفي السخ الأخرى (الرائي) والوجهان صحيحان .

٨ - أنظر الرقم السابق

٩ - راجع التيسير ص ١٠٧ والشعر ٢ / ٢٦٣ وإبرار المعاني ٣ / ١٤٦ - ١٤٧



قال ابن جني : و ﴿ زَيْنَ ﴾ على البناء للمفعول ورفع ﴿ شُرَكَاءَهُمْ ﴾ قراءة أبي عبد الرحمن<sup>(١)</sup>

السلمى ، والوجه أن يكون مرفوعاً بفعل مضمر دل عليه هذا الظاهر ولا يرتفع بهذا الظاهر لأن الفعل الواحد لا يرفع إلا الواحد ونحوه بيت الكتاب :

" ليك يزيد ضارع لخصومة<sup>(٢)</sup>  
ومختبط مما تطيح الطوائح "

كأنه لما قيل : ليك يزيد قيل : من يكيه ؟ قال : ليكه ضارع لخصومه ،<sup>(٣)</sup>

---

١ - هو عبد الله بن جيب بن ربيعة ( أبو عبد الرحمن ) السلمى الكوفى تابعي مشهور ومن كبار القراء ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم عرض القرآن على عثمان وعلي وابن مسعود ( ت في زمن الحجاج ) معرفة القراء ٥٢/١ وطبقات ابن الجوزي ٤١٣/١ وسير الأعلام ٢٦٨/٤ - ٢٧٢

٢ - نسب هذا البيت للحارث بن نهيك في الكتاب ٢٨٨/١ والفصل ص ٣٣ وشرح الفصل لابن الحاجب ١٨٠/١ وخزانة الأدب ٣٠٣/١ ولليد بن ربيعة في ملحق ديوانه ص ٣٦٢ ولنشهل بن حرى في خزانة الأدب ١ / ٣٠٣ وقيل : إنه لضرار النهشلى وقيل : للمهلل بن ربيعة - انظر بحاز القرآن ١ / ٣٤٨ - ٣٤٩ والخصائص ٢ / ٣٥٣ والمختص

٢٣٠/١

٣ - في ( م ) و ( ي ) ليكيه

(١)  
وتشهد له قراءة العامة لأن الشركاء هم المزينون .

(٢)

٣٨٦ - قوله : (( والذي حمّله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف ﴿ شُرَكَائِهِمْ ﴾ مكتوباً  
(٣)  
بالياء ))

قال موفق الدين الكواشي : هذا يشعر أن ابن عامر قد ارتكب محظوراً وأن قراءته قد بلغت  
من الرداءة مبلغاً لم يبلغه شيء من جائز كلام العرب وأشعارهم وأنه غير ثقة لأنه يأخذ  
القراءة من المصحف لا من المشايخ ، ومع ذلك أسندها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ( وهو  
(٤)  
جاهل بالعربية ) وليس الطعن في ابن عامر طعناً فيه وإنما هو طعن في علماء الأمصار حيث  
(٥)

جاهل بالعربية ) وليس الطعن في ابن عامر طعناً فيه وإنما هو طعن في علماء الأمصار حيث

١ - انظر المختص لابن جني ٢٢٩/١ - ٢٣٠ وقد لخص الطيبي كلام ابن الجني في هذا الموضوع - وانظر الكتاب ٢٨٨/١  
٣٦٦ - ٣٩٨

ومعنى الضارع للذليل الخاضع ، والخصومة أي لأجل خصومة فهو ينصره ويؤيده ، والمختبط طالب المعروف المحتاج ،  
وتطيح : تذهب وتهلك ، والطوائف المطيحات .

٢ - ( على ) ساقطة من ( ي )

٣ - الكشف ٤٢/٢ وتام كلامه : ( ولو قرأ بجر ( الأولد ) و ( الشركاء ) لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في  
ذلك مندوحة عن هذا الإرتكاب ،،

٤ - في ( ي ) و ( د ) رسول الله

٥ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

(١)

جعلوه أحد القراء السبعة المرضية ، وفي الفقهاء حيث لم ينكر واعليهم إجماعهم على قراءته

(٣)

(٢)

وأنهم يقرءونها في محاربهم والله أكرم من أن يجمعهم على الخطأ .

وذكر قريبا منه صاحب الانتصاف وفيه : " ولولا العذر أن المنكر ليس من أهل علمي القراءة

(١)

(٥٥)

(٢)

والأصول خيف عليه الخروج من رتبة الإسلام بذلك ثم مع ذلك هو في عهدة خطرة وزلة منكورة

١ - في النسخ الثلاث (قراء) والصواب من (ع)

٢ - كذا في (م) وفي النسخ الثلاث (محاربهم)

٣ - تفسير الكواشي (مخطوط)

٤ - في (د) تخفيف

٥ - المراد بقول ابن كثير (رتبة الإسلام) أي من عقده ، قال ابن الأثير في شرح الحديث الذي رواه أبو داود في سننه " فقد

خلع رتبة الإسلام من عنقه " : أراد برتبة الإسلام عقد الإسلام وأصله أن الربيع حبل فيه عدة عُرى تشد بها الغنم ،

انظر الحديث في سنن أبي داود ١١٨/٥ رقم ٤٧٥٨ - السنة باب في قتل الخوارج ،، وراجع شرحه في جامع الأصول

٢٩٠/١

والربيع بالكسر ويجمع على أرباق ورباق وربق الواحدة ربة - ،

ترتيب القاموس ٢٩٥/٢ ولسان العرب ١٥٧٠/٢ (ربق)

٦ - انظر الانتصاف ٤٢/٢ -

واحق ما ذهب إليه العلامة ابن المنير . لأن إنكار قراءة صحيحة متواترة أمر خطير وقد قال بضعف قراءة ابن عامر أناس

من قبل الزمخشري كما ضعفوا قراءات أخرى متواترة كقوله تعالى : (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ) - النساء

١ - قرأ حمزة (والأرحام) بالجر ولياقون بالنصب - أما قراءة النصب فعطف على موضع الجار والمجرور أو على

اسم الله تعالى أي واتقوا الأرحام وأما قراءة الجر فأما البصريون فقالوا : هي لحن لا تجوز القراءة بها وأما الكوفيون

فقالوا : هي قراءة فيحة ... ،، إلخ =

== انظر فتح القدير ١ / ٤١٨ - وإبراز المعاني ٣/ ٥٧-٥٨ - ولا التفات إلى قوهم لأن القراءات السبع أو العشر قرآن منزل من عند الله وإنكار قراءة واحدة متواترة أو إنكار لفظ من تلك القراءة إنكار للقرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ولا شك في نقله ، ومما لا شك فيه أن القرآن وصل إلينا مقررعا متلوا بقراءاته ورواياته وضبط ألفاظه ورسمه من هؤلاء الأئمة أمثال ابن عامر ، الذين أخذوا عن الصحابة رضي الله عنهم ، فكيف يشك مسلم في قراءاته وألفاظه المتواترة .

قال الإمام ابن السمين : " وهذه القراءة متواترة صحيحة وقد تجرأ كثير من الناس على قارئها بما لا ينبغي وهو أعلى القراء سنداً وقدمهم هجرة ، أما علو سنده فإنه قرأ على أبي الدرداء واثلة بن الأسقع و ... و ... ونقل يحيى الذمري أنه قرأ على عثمان نفسه ، وأما قدم هجرته فإنه ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونأهيك به أن هشام بن عمار أحد شيوخ البخاري أخذ عن أصحابه ، ،

راجع الدر المصون ٥ / ١٦١ ، ١٨٠ هذا وقد ذكر ابن السمين أبيات كثيرة ودلائل من الشر في تصحيح قراءة ابن عامر فأجاد وأفاد .

وقال الإمام ابن الجزري : " وجهور شعاة البصرة على أن هذا لا يجوز إلا في ضرورة الشعر وتكلم في هذه القراءة بسبب ذلك - ثم أورد كلام الزمخشري - وقال رداً عليه وعلى من أنكروا قراءة ابن عامر : قلت : والحق في غير ما قاله الزمخشري ونعوذ بالله من قراءة القرآن بالرأي والتشهي وهل يحل لمسلم القراءة بما يجد في الكتابة من غير نقل ؟ بل الصواب جواز مثل هذا الفصل وهو الفصل بين المصدر وفاعله المضاف إليه بالمفعول في النصيح الشائع الذائع اختياراً ولا يختص ذلك بضرورة الشعر ... ويكفي في ذلك دليلاً على هذه القراءة الصحيحة المشهورة التي بلغت التواتر كيف وقاروها ابن عامر من كبار التابعين الذين أخذوا عن الصحابة كعثمان بن عفان وأبي الدرداء ..... ، ، إتح

راجع النشر ٢ / ٢٦٣ - والبحر المحيط ٤ / ٢٢٩ - ٢٣١

قلت : من أين لهم أن الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول لا يجوز إلا في الشعر ، حتى نقيس عليه ؟ بل الإنكار مبني على قواعدهم التي أسسوها لفهم اللغة فلا يسوغ أن نترك قراءة متواترة لقواعد اللغة .

و إن التلقي من أفواه المشايخ الثقات الأثبات الذين أخذوا هذه القراءات والأوجه الصحيحة مشافهة من الصحابة إلى يومنا هذا دليل قاطع أن القراءات سنة متبعة لا يؤثر فيها نقد النحاة وجرح المنكرين فإن اللغة تابعة للقرآن فيجب تصحيح اللغة به ولا العكس ولو كانت القراءات على سبيل المثال تشهياً وبجرد النظر فيما يحتمله الرسم لقرئت كثير من كلمات القرآن على وجوه كثيرة لا طائل تحتها فمثلاً قوله تعالى : ( وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غُشَاوَةٌ ) - البقرة : ٧ - قرئت كلمة ( غشوة ) في المتواتر بكسر العين وفتح الشين وبعدها ألف وفتح واو - لدى جميع القراء وقرئت كلمة

= ( غشوة ) في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً ﴾ - الجاثية : ٢٣. بوجهين - قرأ حمزة والكسائي ( غَشْوَةٌ ) بفتح الغين وإسكان الشين وحذف الألف على وزن ( فَعْلَةٌ ) وقرأ الباقون بكسر الغين وفتح الشين بعدما ألف كقراءة الجميع في لفظ البقرة - راجع التيسير ص ١٩٩ فلو كان ذلك تشبيها لقرئ كلا اللفظين بالوجهين والرسم أيضا يحتمل ذلك ، فظهر من ذلك أن القراءة لا موضع اجتهاد ولا تشبيهي - فلا يعتد بقول من أنكروا ذلك وزعم أن القراءة ضعيفة أو منكرة - ويرد عليه مهما بلغت مرتبة المنكر في العلم واللغة - لأن الحق أحق أن يتبع .

قال الإمام أبو شامة : قال أبو القاسم الكرماني في لباب التفاسير : قراءة ابن عامر وإن ضعفت في العربية للإحالة بين المضاف والمضاف إليه فقوته في الرواية عالية ،، انظر إبراز المعاني ٣ / ١٥٦

وانظر في هذه المسألة مجلة كلية القرآن الكريم العدد الأول من ص ٢٤١ إلى ٢٤٨ فقد أجاد أستاذنا الجليل الدكتور محمود سيويه البدوي في هذه المسألة .

وراجع البحر المحيط ٤ / ٨٧ -

وكما ورد الزمخشري قراءات أخرى متواترة وشاذة - وقد رد عليه الإمام الطيبي كما فصلت ذلك عند موقف الطيبي من القراءات .

فعندما ضعف الزمخشري قراءة الحسن البصري وقراءة إبراهيم بن أبي عبلة رد عليه الطيبي بقوله : " هذا الكلام يشعر أن قراءتهما مبنية على القياس دون السماع ، وهذا حسارة عظيمة والمصنف كثيراً يذهب إلى مثل هذا المحذور ،،

راجع تفسير البقرة للطبي ١ / ١١١

قلت : وليس بغريب من الزمخشري إنكار قراءة شاذة ولكن الأغرب منه إنكار القراءات المتواترة - غفر الله للجميع -

قلت : إنه ذهب في هذا المقام أن مثل هذا التركيب ممتنع وخطأ إمام أئمة الإسلام وضعفه في

قوله : ﴿ فَلَا تُحْسِنَنَّ اللَّهُ مَخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾<sup>(١)</sup> فبين كلاميه تخالف .<sup>(٢)</sup>

وقال أبو محمد المكي : لم أر أحداً تحمل قراءته إلا على الصحة والسلامة وقراءته أصل<sup>(٣)</sup>

يستدل به لاله .<sup>(٤)</sup>

وقال الإمام في تفسيره : وكثيراً أرى النحويين متحيرين في تقرير الألفاظ الواردة في القرآن<sup>(٥)</sup>

فإذا استشهد في تقريره بيت مجهول فرحوا به ، وأنا شديد التعجب منهم لأنهم إذا جعلوا ورود<sup>(٦)</sup>

١ - في النسخ الأربعة ( ولا ) وهو خطأ والصواب ما أثبتته .

٢ - سورة إبراهيم : ٤٧ - وهذا إذا قرئ ( مخلف ) بالنصب و ( وعده ) بالنصب أيضاً و ( رسله ) بالجر - هذه القراءة غير متواترة لكن يجوز الاحتجاج بالشاذ في اللغة ولم ينسبها أبو حيان لأحد إنما قال : وقرأت فرقة ( مخلف وعده رسله ) بنصب ( وعده ) وإضافة ( مخلف ) إلى رسله ففصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ، البحر المحيط ٥ / ٤٣٩ وراجع الدر المنصور ١٢٩/٧ والإتحاف ص ٢٧٣ والكتاب لسيويه ١٧٥/١

٣ - هو الإمام المقرئ مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم القرطبي صاحب المصنفات الشهيرة ( ت ٤٣٧ هـ ) راجع ترجمته في معرفة القراء ٣١٦/١-٣١٧ وغاية النهاية ٢ / ٣٠٩ - ٣١٠ ووفيات الأعيان ٢٧٤/٥

٤ - لم أر هذا القول في مؤلفاته المطبوعة كالتبصرة والكشف ، بل ضعف القراءة كغيره قال في كتاب التبصرة : القراءة الأولى لابن عامر والثانية للآخرين - انظر التبصرة ص ٥٠٤ - ٥٠٥ ولم يتكلم عن صحتها وسلامتها ،،

وقال في كتابه الكشف سعد ما رجع قراءة ابن عامر ما يلي : " وهذه القراءة فيها ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق في الشعر وأكبر ما يجوز في الشعر بعيد فجازته في القرآن أبعد ،، انظر الكشف ٤٥٤/١

٥ - في ( د ) غويين

٦ - في ( د ) تحرير

٧ - في ( ع ) في القراءة

٨ - في ( م ) تقديره

(١)  
ذلك البيت المجهول على وفقه دليلاً على صحته ، فلأن يجعلوا ورود القرآن دليلاً على صحته  
(٢)  
كان أولى .

(٣)  
قال السكاكي : لا يجوز الفصل بين المضاف والمضاف إليه بغير الظرف ونحو قوله : بين

ذراعي وجبهة الأسد محمول على حذف المضاف إليه من الأول ونحو قراءة من قرأ ﴿ قَتَلَ  
(٤) (٥)  
أَوْلَدِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ و ﴿ مَخْلَفَ وَعُدَّهِ رُسُلِهِ ﴾ لاستنادها إلى الثقات وكثرة نظائرها  
(٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١)  
من الأشعار ، ومن أرادها فعليه بخصائص ابن جني محمولة عندي على حذف المضاف إليه من  
الأول وإضمام المضاف في الثـاني

=====

- ١ - في ( ع ) رفعه
- ٢ - لم أجد كلام الإمام الرازي في هذه السورة ولعله ذكره في موضع آخر - وهذه قاعدة جليلة لا ينبغي أن تترك لأن القراءة سنة متبعة يجب قبورها والمصير إليها ما دامت تامة الشروط ، وأهم تلك الشروط التواتر ؟  
وقد رويت قراءة ابن عامر بطريق التواتر من لدن عصر النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا - فإذا لا مطعن في هذه القراءة ولا في قارئها ( ابن عامر ) وقد نقل عن محققي القراءات أنه لا يجوز تفضيل وترجيح قراءة متواترة على مثلها فكيف بإنكارها ؟ وقد سبق قول أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب الذي ذكره الإمام أبو حيان ، راجع البحر المحيط ٤ / ٨٧
- ٣ - ( نحو ) ساقطة من ( ع )
- ٤ - في ( د ) وجبتي
- ٥ - هذا عجز بيت ، وهذا البيت ذكر كاملاً في الكتاب ١ / ١٨٠ بلفظ  
( يا من رأى عارضاً أسر به ..... بين ذراعي وجبهة الأسد )  
وروى بلفظ : يا من رأى عارضاً أرقّت له ، ونسب للغزدق ، والعارض : السحاب يعترض الأفق ، وذراعاً الأسد : كوكبان ؛ وجبهة الأسد أربعة كواكب فيها عوج وموضع الشاهد ( بين ذراعي وجبهة الأسد ) حيث فصل بين المضاف والمضاف إليه بلفظ ( وجبهة ) راجع أوضح المسالك ٣ / ١٨٢-١٨٤-١٨٧-١٩٠-١٩٢-١٩٣ وشرح الفصل لابن يعين ٣ / ٢١
- ٦ - الأنعام : ١٣٧
- ٧ - الواو ساقطة من ( د )
- ٨ - سورة إبراهيم : ٤٧ وقد سبق تحقيق القراءة انظر ص ٤٦٦ والكتاب ١ / ١٧٥
- ٩ - في ( ع ) و ( د ) بإسنادها
- ١٠ - في ( د ) بإسنادها
- ١٠ - في ( د ) البناء
- ١١ - مفتاح العلوم للسكاكي ص ١٢٩
- ١٢ - راجع الخصائص لابن جني ٢ / ٤٠١

على قراءة من قرأ : ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ بالجر أي عَرَضَ الآخرة وما ذكرت وإن كان

فيه نوع يُعَدُّ فتخطئة الثقات والفصحاء أبعد ،  
(١٠)

وروى الواحدي عن أبي علي أن الفصل بين المضاف والمضاف إليه قبيح قليل في

الاستعمال ولكنه قد جاء في الشعر كما أنشد أبو الحسن الأخفش .  
(٦) (٧)

” فرجحتها متمكنا . : زج القلوص أب مزاده (٨) “

١ - وتام الآية ﴿ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ سورة الأنفال : ٦٧

٢ - في ( د ) الجر

٣ - في ( ي ) و ( د ) عرض

٤ - في ( د ) الآخر وراجع المفتاح للسكاكي ص ١٢٩ والخصائص ٢ / ٤٠٦

وقوله : ( من قرأ ) ( والله يريد الآخرة ) بالجر ) هي قراءة سليمان بن جَمَاز المدني قال أبو حيان : واختلفوا في تقدير المضاف المحذوف فمنهم من قدره عرض الآخرة قال : وحذف لدلالة عرض الدنيا عليه ، قال بعضهم : وقد حذف العرض في قراءة الجمهور وأقيم المضاف مقامه في الإعراب فنصب ومن قدره ( عرض الآخرة ) الزخشي قال : " على التقابل يعني ثوابها "

راجع البحر المحيط ٤ / ٥١٨ - ٥١٩ والإملاء ٢ / ١٠ والكشاف ٢ / ١٣٤ ( تفسير الأنفال ) وانظر تفصيل توجيه القراءة في الدر المنصون ٥ / ٦٣٨

٥ - انظر المحتسب ٢ / ١٥٣ والمفتاح ص ١٢٩

٦ - ( كما ) ساقط من ( د )

٧ - هو سعيد بن مسعدة ( أبو الحسن ) الأخفش الأوسط وقد سبقت ترجمته في صفحة ٣٩٠

٨ - لم ينسب أحد البيت إلى قائله ولكن قال أبو شامة : وقال أبو العلاء أحمد بن سليم المعري في كتاب شرح الجمل : واختار قوم أن يفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمصدر كما يفصل بينهما بالظرف قال : وليس ذلك ببعيد وقد حكى أن بعض القراء قرأ ( فلا تحسبن الله مَخْلَفَ وَعْدِهِ رسله ) على تقدير مخلف رسله وعده قال : وزعموا أن عيسى بن عمر أنشد هذا البيت " راجع إبراز المعاني ٣ / ١٥٣ وخزانة الأدب ٤ / ٤١٥ والخصائص ٢ / ٤٠٦ والكتاب ١ / ١٧٦ ومجالس نعلب ص ١٥٢ والإنصاف ٢ / ٤٢٧

والشاهد ( زج القلوص أي ) حيث فصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به وهو جازع عند الكوفيين ومنتع عند البصريين - قال الإمام الشاطبي في منظومته حرز المعاني المشهورة بالشاطبية ص ٥٥

{	[ ومنعوله بين المضافين فاصل	:.	ولم يلف غير الظرف في شعر فيصلا ]
{	[ كلة در اليرم من لامها فلا	:.	تلم من مليحي النحر إلا بمهدا ]
{	[ ومع رسمه زج القلوص أي مرا	:.	دة الأخفش النحوي أنشد بجملا ]

قال الإمام أبو شامة في شرح هذه الآيات : يعني أن المفعول في قراءة ابن عامر هو ( أولسعم ) الذي هو مفعول القتل وقع فاصلاً بين المضاف والمضاف إليه لأن ( تمل ) مضاف إلى ( شركائهم ) وأكثر النحاة على أن الفصل بين المضافين لا يجوز إلا بالظرف في الشعر خاصة ... ومعنى من لامها أي لله در من لامها اليوم ... إلخ راجع إبراز المعاني ٣ / ١٤٩ - ١٥٤



وفي الفصل : فزجتها بمزجة ، الزجاج الطعن والمزجة بكسر الميم الرمح القصير كالمزراق وأبي (١)  
(٢)  
مزادة كنية رجل ونقل صاحب الإقليد عن المصنف : ووجهه أن يجر القلوص على الإضافة (٣)  
(٤) (٥)  
ويقدر مضاف إلى أبي مزادة محذوفاً بدلاً عن القلوص ، تقديره زج القلوص وقلوص أبي (٦)  
(٧)  
مزادة والقلوص الشابة من النوق . (٨)

وقال صاحب الانتصاف : إن إضافة المصدر إلى معموله مقدّر بالفعل ولهذا عمل وهو وإن (٩)  
كانت إضافته محضة مشبهة بما إضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة : هي غير محضة (١٠)  
والحاصل أن اتصاله بالمضاف إليه ليس كاتصال غيره وجاء الفصل في غيره بالظرف فيتميز

١ - انظر الفصل ص ١٢٥

٢ - المزراق رمح قصير أيضاً وزرقه به أي رماه وهو نوع من الرماح أخف من العنزة وقد زرقه بالمزراق زرقاً إذا طعنه أو رماه به - انظر الصحاح ٤ / ١٤٩٠ وترتيب القاموس ٢ / ٤٤٨ ولسان العرب ٣ / ١٨٢٨ ( زرق )

٣ - سبقت ترجمته في ص ١٠٨

٤ - أي عن الزمخشري .

٥ - ( ويقدر ) ساقطة من ( د )

٦ - في ( د ) بزيادة ( وهو ) قبل كلمة ( مضاف )

٧ - الواو مقحمة في ( م )

٨ - راجع الإقليد

٩ - في ( م ) و ( ي ) مشبه وفي ( ع ) مختصة مشبهة

١٠ - في ( د ) الفصل

المصدر عن غيره لجوازه بغير الظرف وكأنه فكّه وقدم المفعول على الفاعل ثم ذكر شواهد ،  
 وقال : ليس القصد تصحيح القراءة بالعربية بل تصحيح العربية بالقراءة .

وأنشد السجاوندي :

" ثمر على ما تستمرّ وقد شفت <sup>(١)</sup> غلائلَ عبدِ القيسِ ، منها صدورها <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup>  
 أي غلائل صدورها عبد القيس ، ومثله في شعر المتنبي <sup>(٤)</sup>  
 " حملت إليه من لساني حديقة <sup>(٥)</sup> . سقاها الحجا سقى الرياض السحاب <sup>(٦)</sup> . " <sup>(٧)</sup>

=====

١ - في ( ع ) مكة

٢ - في ( د ) وليس

٣ - في ( ع ) تصحح

٤ - الانتصاف ٢ / ٤٢

٥ - في ( د ) بزيادة ( شعر ) قبل البيت

٦ - في ( ع ) و ( د ) سقت

٧ - الوقف والابتداء للسجاوندي مخطوط

وانظر تفسير القرطبي ٥٢/٧ والإنصاف ص ٤٢٨ وخزانة الأدب ٢/٢٥٠ قال أبو شامة : وقد أنشد أبو العلاء في  
 شرحه بيتاً فيه الفصل بالفاعل وبالجار والمجرور معاً أي : شفت عبد القيس غلائل صدور منها - راجع إبراز المعاني ٣  
 / ١٥٤

٨ - سقت ترجمته في ص ٢٥ ( القسم المحقق )

٩ - انظر ديوان المتنبي يشرح العكبري ١/١٥٨ من قصيدة له في مدح أبي القاسم طاهر بن الحسين العلوي - ومعنى الحجا  
 بالكسر العقل والفتنة والمقدار يقال : هم أصحاب الحجا أي أصحاب العقول ويُجمع على أحجاء راجع ترتيب  
 القاموس ١ / ٥٩٨ ولسان العرب ٢ / ٧٩٢ ( حجا )

وراجع البحر المحيط ٤ / ٢٣٠ والدر المصون ٥ / ١٧٢ ، والمراد بالحديقة هنا القصيدة التي قدّمها لممدوحه حيث  
 جعل العقل سابقاً لها لأن المعاني التي فيها إنما تحسن بالعقل فجعل العقل سابقاً لها كما تسقى السحاب البستان -  
 وتقدير البيت سقى الرياض - وروى البيت بألفاظ أخرى مختلفة منها بلفظ :

( بعثت إليه من لساني حديقة . سقاها الحجا سقى الرياض السحاب )

راجع المصدرين السابقين

(٢)

(١)

جعل التصيدة كالروضة التي أحرق بها حاجز ، وجعل العقل ساقيا لها وفصل بين المضاف

والمضاف إليه بالمفعول .

(٤) (٣)

٣٦٩ - قوله : (( فعلى معنى الصيرورة )) نحوه قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ

عَدُوًّا وَحَزَنًا ۖ ۞ ٥٥ ۝

(٧)

(١)

٣٧٠ - قوله : (( إن جعلت الضمير جاريا مجرى اسم الإشارة )) أي الضمير في ﴿ فَعَلُوهُ ۖ ۞ ﴾ كقوله

تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۖ ۞ ٨٨ ۝

(٩)

وأنشد ابن جني : " مثل الفراخ تنفت حواصله "

=====

١ - في ( ع ) و ( ي ) أحذف ومعنى أحذف استدار ، وكل شيء استدار بشيء وأحاط به فقد أحذف به

راجع ترتيب القاموس ١ / ٦٠٤ ولسان العرب ٢ / ٨٠٦ ( حذق )

٢ - ( لها ) ساقطة من ( ي )

٣ - الكشف ٢ / ٤٣ وتمام كلامه في ﴿ وَلَيْسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنُهُمْ ﴾ الأنعام : ١٣٧ ( فإن قلت : ما معنى اللام ؟ قلت : إن

كان الترتين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل وإن كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة )

٤ - في ( د ) نحو

٥ - سورة القصص : ٨ - أي فصار لهم ما ذكر .

٦ - الكشف ٢ / ٤٣ وتمام كلامه : ﴿ مَا فَعَلُوهُ ﴾ ١٣٧ - الأنعام : لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل

الشياطين أو السدنة الترتين أو الإرداء أو اللبس أو جميع ذلك إن جعلت الضمير جاريا ... ) إلخ

٧ - ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ ﴾ الأنعام : ١٣٧

٨ - سورة الإسراء : ٣٦

٩ - راجع المحتسب ٢ / ١٥٣ ومعاني القرآن للفراء ١ / ١٣ و ٢ / ٣٠٩ وبجالس ثعلب ١٠٣ والشاهد فيه ( حواصله ) أعاد

على الفراخ ( ضمير الواحد لأنها في معنى الفرخ إذا أريد به الجنس والكثرة وفراخ جمع فرخ وهو ولد الطائر وكذا

يجمع على أفراخ وأفراخ وأفراخ ،، لسان العرب ٥ / ٣٣٧٢ ( فرخ ) وتنفت بمعنى شدت والتفت الشد ونزع الشعر

انظر المرجع السابق ٦ / ٤٣٢٧ ( تنف ) وروى بلفظ تنفت بالقاف المعجمة بمعنى زعزعت يقال : تنفه أي زعزعه

ونفضه راجع ترتيب القاموس ٤ / ٣٢١ أو بمعنى امتلأت وارتفعت المرجع السابق : قال الفراء : ولم يقل : حواصلها

وإنما ذكر لأن الفراخ جمع لم يُن على واحدة فجاز أن يذهب بالجمع إلى الوحدة ،، راجع معانيه للقرآن ١ / ١٣٠

أي حواصل ذلك ، أو حواصل ما ذكرنا ، ذهب بالضمير إلى ذلك القدر والمبلغ فلاحظ<sup>(١)</sup>  
معنى الواحد فحمل عليه .

٣٧١ - قوله : (( أو حال أو مصدر مؤكد )) والحال أولى الوجوه لملاءمته قوله : ﴿ بَرَّعِمِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup>  
لأنه حال من فاعل ﴿ قَالُوا ﴾<sup>(٣)</sup> أي قالوا زاعمين مفترين .

قال أبو البقاء : ﴿ بَرَّعِمِهِمْ ﴾ متعلق بـ ﴿ قَالُوا ﴾<sup>(٤)</sup> .

٣٧٢ - قوله : (( ويدل عليه )) أي على أن ﴿ خَالِصَةً ﴾<sup>(٥)</sup> في قراءة الرفع ( مصدر  
بمعنى ذو خالصة قراءة النصب فإنها مصدر ) قط لعدم جواز أن يكون حالاً من المجرور في

- ١ - في ( د ) ولاحظ  
٢ - الكشف ٢ / ٤٣ : وتام كلامه : ( افتراء عليه ) الأنعام : ١٣٨ - أي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء وانتصابه على أنه  
مفعول له أو حال أو مصدر .... إلخ  
٣ - ﴿ قَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَّعِمِهِمْ ﴾ الأنعام : ١٣٦  
٤ - ( أي قالوا ) ساقط من ( د )  
٥ - في ( م ) بقاتلوا  
٦ - الإملاء ١ / ٢٦٢  
٧ - الكشف ٢ / ٤٣ : وتام كلامه : ( قراءة من قرأ ) خالصة ( بالنصب على أن قوله : ( لذكورنا هو الخير و ) خالصة )  
مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالاً متقدمة لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله  
٨ - هي قراءة الجمهور ،  
٩ - وهي قراءة ابن عباس والأعرج وقتادة وسعيد بن جبيرة ، انظر البحر المحيط ٤ / ٢٣١  
ونسبها ابن خالوية إلى الزهري فحسب - راجع مختصر الشواذ ص ٤٦  
قال العلامة ابن السمين : الجمهور على ( خالصة ) بالتأنيث مرفوعاً على أنه خير ( ما ) الموصولة والتأنيث إما حملاً على  
المعنى لأن الذي في بطون الأنعام أنعام وإما لأن التأنيث للمبالغة ... راجع الدر المصون ٥ / ١٨٢ - ١٨٤ وفي كلمة ( خالصة )  
قراءات أخرى أيضاً ، انظر المرجع السابق .

١٠ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

١١ - في ( ع ) قطعاً

حالا من المجرور في ﴿لَذُكُّورَنَا﴾ لأنها لا تتقدم عليه ، ولا من الضمير في ﴿لَذُكُّورَنَا﴾

(٣)

لأنها لا تتقدم على العامل المعنوي وفيه بحث من وجهين :-

أحدهما : أن التقسيم غير حاصر لجواز أن يكون حالا من ضمير الاستقرار في

٢٣/ب ﴿فِي / يُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ﴾ وعليه أبو البقاء وصاحب الكشف والكواشي والقاضي ،  
ويؤيده معنى قراءة ابن عباس ﴿خَالِصَةٌ﴾ بالإضافة أي حَسَنَةٌ .

وثانيهما : أن التعليل بتقديم الحال ضعيف لأنه يؤذن بأنها لو تأخرت عن المجرور لجاز وأنه

١ - ( خالصة لذكورنا ) الأنعام : ١٣٩

٢ - من قوله : " لأنها لا تتقدم ... إلى " لذكورنا " ساقط من ( د )

٣ - في (٤) المعنى

٤ - ( في ) ساقطة من ( ع ) و ( د ) وفي موضعها كلمة ( أنه ) مقحمة في ( د )

٥ - الأنعام : ١٣٩

٦ - قال أبو البقاء : قوله تعالى ( ما في بطون ) ( ما ) بمعنى الذي في موضع رفع بالابتداء و ( خالصة ) خبره وأنت على المعنى لأن ما في البطون أنعام ، وقيل : التأنيث على المبالغة كعلامة ونسابة و ( لذكورنا ) متعلق بخالصة أو بمحذوف على أن يكون صفة لخالصة ( وعمر ) جاء على التذكير حملا على لفظ ( ما ) ... وقرأ ( خالصة ) بالتأنيث والنصب على الحال والعامل فيها ( ما في بطونها ) من معنى الاستقرار والخير ( لذكورنا ) ولا يعمل في الحال فإنه لا يتصرف وأجازه الأخفش : - الإملاء ١ / ٢٦٢

٧ - الكشف مخطوط

٨ - تفسيره مخطوط

٩ - انظر تفسير البضاوي ١ / ٣٣٣-٣٣٤

١٠ - في ( ع ) حيه - وهي قراءة ابن عباس وأبو زيد وعكرمة وابن يعمر وأبو حيوة والزهرى على الإضافة .

قال أبو حيان : وهو بدل من ( ما ) أو مبتدأ خبره لذكورنا والجملة خبر ( ما ) راجع البحر المحيط ٢٣٢/٤ والإتحاف ٢١٨ يعني قرأ هؤلاء ( خالصة ) برفع خالص مضافا إلى ضمير ( ما ) قال ابن السمين : ورفع على أحد وجهين : إما على البدل من الموصول بدل بعض من كل و ( لذكورنا ) خبر الموصول وإما على أنه مبتدأ و ( لذكورنا ) خبره والجملة خبر الموصول ... ، إلخ راجع الدر المصون ٥ / ١٨٤

لا يجوز معنى لأن ( ﴿ خَالِصَةً ﴾ ) جارية على ﴿ مَا فِي بَطْنُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ ﴾ لا على  
 (١) (٢)  
 المذكور ، يدل عليه حمل ( ﴿ خَالِصَةً ﴾ ) عليه في قراءة الرفع ،

وقول المصنف : ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور لا تأكل منه الإناث إلى آخره على أن  
 (٣)

المالكي أجاز تقديمها على المجرور ، وذكر شواهد ودلائل سندكرها في سبأ إن شاء الله تعالى .  
 (١) (٢) (٣)

٣٧٣ - قوله (( ﴿ وَإِنْ يَكُنْ ﴾ بالتأنيث )) أبو بكر وابن عامر والباقون بالتذكير ، وابن كثير وابن

عامر ( ﴿ مِئَةً ﴾ بالرفع والباقون بالنصب

=====

١ - ما بين التوسين ساقط من ( ع )

٢ - في ( ع ) خلاصة

٣ - لم أقف على كتابه .

٤ - في ( د ) ﴿ وَإِنْ يَكُنْ مِئَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ﴾ الأنعام : ١٣٩

٥ - الكشف ٢ : ٤٣ وتمام العبارة : ( على وإن تكن الأجنة مئة )

٦ - التيسير ص ١٠٧ والنشر ٢٦٥/٢ قال أبو شامة : وتأنيث ( مئة ) غير حقيقي فلهذا ذكر الفعل ابن كثير انظر إبراز المعاني ١٥٨/٣ بتصرف

٧ - التيسير ص ١٠٧ والنشر ٢٦٦/٢ وإبراز المعاني ١٥٨/٣ ومن رفع ( مئة ) فكان تامة أي وإن يوجد في بطنها مئة ومن نصب ( مئة ) قُدِّرَ : وإن تكن الأجنة مئة

و ﴿ قَتَلُوا ﴾<sup>(١)</sup> بالتشديد ابن كثير وابن عامر والباقون بالتخفيف .<sup>(٢)</sup>

٣٧٤ - قوله : (( من قوله : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ ﴾<sup>(٣)</sup> ))<sup>(٤)</sup>

قال : جعل قولهم كأنه عين الكذب ومحضه ، فإذا نطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحليته وصورته بصورته ويجيء تمام تحقيقه في موضعه .<sup>(٥)</sup><sup>(٦)</sup>

٣٧٥ - قوله : (( خفة أحلامهم وجعلهم بأن الله تعالى هو رازق أولادهم )) الظاهر أن جهلهم<sup>(٧)</sup>

عطف على " خفة " و تفسير لقوله : ﴿ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾<sup>(٨)</sup> و " خفة أحلامهم " تفسير لقوله<sup>(٩)</sup><sup>(١٠)</sup>

: ﴿ سَفَهَا ﴾ وأنه مفعول له ، ولا يجوز أن يكون ﴿ بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ معطوفا عليه .<sup>(١١)</sup>

=====

١ - أي قوله تعالى : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ .... ﴾ الآية الأنعام : ١٤٠

٢ - انظر التيسير ص ٩٣ والنشر ٢٤٣/٢ وإبراز المعاني ٤٤/٣-٤٥

٣ - سورة النحل : ٦٢

٤ - الكشف ٤٣/٢ وتمام كلامه : ﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ ﴾ الأنعام : ١٣٩ - أي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل

والتحريم من قوله تعالى : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ ﴾ ( ... ) إلخ

٥ - في ( د ) يمين .

٦ - في ( م ) تحليته

٧ - ( بصورته ) ساقطة من ( ع )

٨ - في ( د ) خفة

٩ - الكشف ٤٤ / ٢ - وتمام العبارة : ﴿ سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ الأنعام : ١٤٠ - هو رازق أولادهم لا هم

١٠ - اللوا ساقطة من ( ع )

١١ - في ( د ) بخفة وفي ( ع ) وخفة

١٢ - ( ) ساقطة من ( ع )

قال أبو البقاء : ﴿ سَفَهًا ﴾ مفعول له أو مصدر لفعل محذوف و ﴿ بَغِيرَ عِلْمٍ ﴾ <sup>(١)</sup> حال .  
قلت : المعنى قتلوا أولادهم في حال كونهم جاهلين بالله و بأنه هو الرزاق ذو القوة المتين  
لأجل خفة عقولهم .

٣٧٦ - قوله : (( ﴿ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> مما أنبته الله )) و من بيان ﴿ غَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> وكان  
من حق الظاهر أن يقال : و غير معروشات ما في البراري والجبال مما أنبته الله تعالى ليصح  
التقابل مع قوله : " المحروشات ما في الأرياف والعمارات  
مما عرسه الناس (فعلق) <sup>(٤)</sup> في البراري <sup>(٥)</sup> والجبال <sup>(٦)</sup> " <sup>(٧)</sup>

- 
- ١ - انظر الإملاء ١ / ٢٦٣ بتصرف
  - وقال ابن السمين : ﴿ سَفَهًا ﴾ نصب على الحال أي ذري سفه أو على المفعول من أجله وفيه بعد لأنه ليس علة باعثة ،  
وعلى أنه مصدر لفعل مقدر أي سفهوا سفها ،، الدر المصون ٥ / ١٨٧
  - ٢ - الوار ساقطة من ( ع )
  - ٣ - في ( م ) الرزاق وهو اقتباس من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ سورة الذاريات : ٥٨
  - ٤ - تمام نظم الآية : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ الأنعام : ١٤١
  - ٥ - الكشف ٢ / ٤٤ وتمام كلامه : ﴿ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ مسموكات و ﴿ غَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ متروكات على وجه الأرض لم  
تفرش .. (
  - ٦ - الوار مقحمة في ( م ) و ( ع )
  - ٧ - الوار ساقطة من ( ع )
  - ٨ - في ( ع ) عرشه
  - ٩ - الزيادة من ( ع )
  - ١٠ - من قوله : " ما أنبته الله ... إلّا " في البراري " ساقط من ( د ) ومعنى قول الطيبي : " وكان من حق الظاهر أن يقال "   
أي كان الأنسب أن يقول الرغشري في هذا المقام ... إلخ
  - ١١ - ( والجبال ) ساقطة من ( ع )



بقوله : وحشياً وأخـره ليرتب عليه قوله : "فهو غير معروش" ليؤذن بالفرق بين المأهول

(٢)

والوحشي ، وفيه تنبيه على أن من لم يكن تحت سياسة سائس وتأديب مؤدب ولا

ضبط [ ضابط ] نشأ كما ينشأ الوحشي غير مؤدب كأرباب البوادي والجبـال .

(٣)

(٤)

(٥)

(٦)

٣٧٧ - قوله (( مما في الأرياف )) الريف أرض فيها زرع وخصب والجمع أرياف .

(٧)

(٨)

٣٧٨ - قوله : (( وقرئ ﴿ أَكَلَهُ ﴾ بالضم )) كلهم إلا نافعاً وابن كثير فإنهما قرآ بالسكون ؛

=====

١ - ني ( د ) وآخر

٢ - ني ( د ) وذيب

٣ - ساقط من ( م )

٤ - الكشف ٤٤/٢ وفيه بلفظ ( ما في الأرياف ) وتمام كلامه : ( وقيل : ( المعروشات ) ما في الأرياف والعمران مما غرسه الناس واهتموا به فعرشوه وغير معروشات مما أنبته الله وحشياً في البراري والجبـال فهو غير معروش ... إلخ

٥ - ني ( د ) الأرياف

٦ - الواو ساقطة من ( د )

٧ - والريف بالكسر أرض فيها زرع ويخصب والسعة في المأكـل والمشرب وما قارب الماء من أرض العرب أو حيث الخضـر

والمياه والزرزوع - راجع ترتيب القاموس ٤٢٢/٢ ولسان العرب ١٧٩٤/٣ ( ريف )

٨ - ﴿ ... وَالتَّحَلَّى وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكَلَهُ ... ﴾ الأنعام : ١٤١

٩ - الكشف ٤٤/٢ وتمام العبارة ( والسكون وهو ثمره الذي يؤكل )

١٠ - انظر التيسير ص ٨٣ والنشر ٢/ ٢١٥

٣٧٩ - قوله : (( والضمير للنخل ، والزرع داخل في حكمه ))

لأن الأصل أن يطلق الأكل على الثمرة والجنات بالحقيقة فعَلَب فيه الزرع .  
الأساس : يقال : أكل بستانك دائم أي ثمره .

ذكره في الحقيقة .

الجوهري : الأكل ثمر النخل والشجر وكل ما يؤكل فهو أكل .

ولم يفرق بين الحقيقة والمجاز ، فالضمير إذاً للمذكور .

٣٨٠ - قوله : (( [ و ] قرئ ﴿ ثَمَرِهِ ﴾ بضمتيْن ))

حمزة والكسائي والباقون بفتحتين .

٣٨١ - قوله : (( لئلا يتوهم أنه لا يباح إلا إذا أدرك وأينع ))

قال القاضي : قيل : فائدة قوله : ﴿ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ رخصة المالك في الأكل منه قبل أداء حق الله

١ - في ( م ) زرع

٢ - الكشف ٤٤ / ٢ ونعام كلامه : ﴿ مَخْتَلَفًا أَكَلَهُ ﴾ - الأنعام : ١٤١ - ... لكونه معطوفاً عليه و ﴿ مَخْتَلَفًا ﴾ حال متقدمة لأنه لم يكن وقت الإنشاء كذلك كقوله تعالى : ﴿ فَأَدْخُلُوهَا خِلْدِينَ ﴾ - سورة الزمر : ٧٣

٣ - في ( د ) مطلق

٤ - في ( ع ) والحياة

٥ - في ( ع ) فعلت

٦ - في ( م ) و ( د ) زرع

٧ - أساس البلاغة ص ٨ ( أكل )

٨ - الصحاح ٦٢٤ / ٤ ( أكل )

٩ - في ( د ) المذكر وقوله : " فالضمير إذاً للمذكور " ساقط من ( ع )

١٠ - ساقط من ( م )

١١ - تمام نظم الآية : ﴿ كُلُّواْ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ ... الأنعام : ١٤١

١٢ - الكشف ٤٤ / ٢

١٣ - أي يضم الثاء المثناة والميم ويفتحهما ، - التيسير ص ١٠٥ النشر ٢٦٠ / ٢ فمن ضم الثاء والميم فهو جمع لثمر كخشب في جمع خشبة أو جمع ثمار ككعب في جمع كتاب أو جمع ثمر كأسد جمع أسد وأما بالفتح والميم فجمع لثمره كبقرة وشجر ،، راجع إبراز المعاني ١٣٦ / ٣ بتصريف .

١٤ - ( وأينع ) ساقطة من ( ع )

١٥ - الكشف ٤٤ / ٢

وفائدة الأمر بالإيتاء يوم الحصاد اهتمام الأداء عند الحصاد حتى لا يؤخر عنه وليعلم أن  
(١) (٢)  
الوجوب بالإدراك لا بالتنقية .

- ٣٨٢ - قوله : (( ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ في الصدقة )) علق ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ <sup>(١)</sup> بالقرب وهو ﴿ وَءَاتُوا <sup>(٢)</sup> حَقَّهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> على طريق التنازع فيقدر مثله لقوله : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ <sup>(٤)</sup>  
٣٨٣ - قوله : (( ﴿ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾ عطف على ﴿ جَنَّتْ ﴾ )) <sup>(٥)</sup> والجهة الجامعة إباحة الانتفاع <sup>(٦)</sup>  
بالتوعين في عرف الشرع وذلك أنه تعالى لما حكى عن المشركين تحريم ما في أجنة البحائر <sup>(٧)</sup>

=====

- ١ - في ( م ) فالإدراك  
٢ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٣٤ بتصرف  
٣ - ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ الأنعام : ١٤١  
٤ - الكشف ٤٤/٢  
٥ - في ( ع ) بالتقريب  
٦ - في ( م ) و ( ع ) فأتوا  
٧ - الأنعام : ١٤١  
٨ - في ( ع ) و ( د ) طريقة  
٩ - التنازع من نزع بمعنى التخاصم وهو عبارة عن توجه عاملين إلى معمول واحد نحو ضربت وأكرمت زيدا فكل واحد من ضربت وأكرمت يطلب ( زيدا ) بالمفعولية .  
راجع التوضيح والتكميل لشرح ابن عقيل تأليف محمد النجار ١ / ٣٧٨ وشرح ابن عقيل ١ / ٥٠٣  
وترتيب القاموس ٤ / ٣٥٦ والكتاب ١ / ٧٣ وشرح الفصل لابن الحاجب ١ / ٧٧  
١٠ - ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾ الأنعام : ١٤٢  
١١ - الكشف ٤٤/٢ وتمام كلامه : عطف على ( جَنَّتْ ) أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال وما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش وقيل : الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار  
١٢ - ( تحريم ) ساقطة من ( ي )  
١٣ - في ( م ) إباحة

والسوائب وسجل عليهم بالخسران لسبب تحريمهم ما رزقهم الله افتراء على الله نص على ما  
 خلق للمكلفين ، وأباح لهم أكله ، وحمل الأثقال عليه وقدم أولاً ذكر الجناسات المختلفة  
 والزروع المتفاوتة وأمرهم بالأكل منها فإداء حقوق الله منها ثم ثنى بذكر الأنعام المختلفة ثم  
 عم الخطاب في إباحة أكل سائر ما رزقهم الله تعالى ونهى عن اتباع خطوات الشيطان من  
 تحريم ما أحله الله تعالى .

٣٨٤ - قوله : (( بدليل قوله : ﴿ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ )) تعليل لقوله : " سمى كل  
 واحد منهما زوجاً ، وهما زوجان : وقوله " والدليل عليه " أي على أنه يريد الذكر والأنثى

=====

- ١ - في ( ع ) و ( د ) بسبب
- ٢ - في ( ع ) والزرع
- ٣ - في ( د ) المتعارفة
- ٤ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث بالوار و ( وأداء )
- ٥ - في ( ي ) حرف ( في ) مقحم قبل كلمة ( أكل )
- ٦ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )
- ٧ - في ( د ) أحل
- ٨ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )
- ٩ - ( وأنه خلق الزوجين .... ) سورة النجم : ٤٥
- ١٠ - الكشاف ٤٤/٢ - وتام كلامه : ﴿ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ ﴾ - الأنعام : ١٤٣ - ﴿ اثْنَيْنِ ﴾ زوجين اثنين يريد الذكر والأنثى كالجمل والناقة والثور والبقرة والكبش والنعجة ... ومن جنسه سمى كل واحد منهما زوجاً وهما زوجان بدليل قوله : ﴿ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ ... ﴾ إلخ
- ١١ - في ( ع ) وتعليل

٣٨٥ - قوله : (( وقرئ بفتح العين ))

﴿ الْمَعَزُ ﴾ بفتح العين ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والباقون بإسكانها .

٣٨٦ - قوله : (( إنكار أن يحرم الله ))

قال صاحب المفتاح : ﴿ قُلْ ﴾ في إنكار نفس الضرب أزيذاً ضربت أم عمرواً ؟ فإنك إذا

أنكرت من تُردُّ الضرب بينهما تولد منه إنكار الضرب على وجه برهاني ، ومنه قوله :

١ - في ( م ) وقرأ بالفتح وفي النسخ الثلاث ( وقرئ بالفتح )

٢ - الكشف ٤٤/٢

٣ - أي كلمة ( المعز ) في قوله : ﴿ وَمِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ ﴾ الأنعام : ١٤٣

٤ - التيسير ص ١٠٨ والنشر ٢٦٦/٢ والفتح والسكون في العين لغتان وهو اسم جمع لماعز كتجر وخدم ، إبراز المعاني ١٥٩/٣

ولم يذكر رحمه الله القراءة في كلمة ﴿ الضَّأْنِ ﴾ فالجمهور على تسكين الهمزة وهو جمع ضائن وضائنة كتاجر وتاجر وتجر ، وقرأ الحسن البصري وطلحة بن مصرف وعيسى ابن عمر ( الضَّأْن ) بفتح الهمزة وهو إما جمع تكسير لضائن كما يقال : خادم وخدم وإما اسم جمع ويجمع على ضئين ، راجع المحرر ١٦٦/٦ والدر المصون ١٩٣/٥

٥ - الكشف ٤٤/٢ : ﴿ أَلَدَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمَ الْأُنثَيْنِ ﴾ الأنعام : ١٤٣

وتمام كلامه : ( ﴿ أَلَدَّكَرَيْنِ ﴾ الهمزة للإنكار والمراد بالذكرين الذكر من الضَّأْن والذكر من المعز ... والمعنى إنكار أن ... ) إلخ

٦ - في ( ي ) قال وفي ( د ) بل

٧ - ( ي ) ساقطة من ( د )

٨ - في ( د ) بعد قوله : " نفس الضرب " بزيادة " على وجه برهاني ومنه قوله "

٩ - في ( ي ) أزيد ، بالرفع

١٠ - في ( م ) و ( د ) عمرا

١١ - في ( م ) تردن

تعالى : ﴿وَالَّذِينَ حَرَّمَ أَمْ الْمُتَشْيِينَ﴾ <sup>(١)</sup> " قوله على وجه برهاني " يعني به أن الضرب <sup>(٢)</sup>  
 يستلزم محلاً فإذا نفيت المحل نفى اللازم وانتفاء اللازم مستلزم لانتفاء الملزوم ، <sup>(٣)</sup>

٣٨٧ - قوله : (( وذكر المشاهدة على مذهبهم )) أي على ما يؤدي إليه مذهبهم فإنهم كانوا <sup>(٤)</sup>  
<sup>(٥)</sup>

يقولون : الله حرم هذا ، فطريق تصحيح هذه الدعوى أن يقال : إن هؤلاء إنما علموا ذلك <sup>(٦)</sup>  
 إما بأن بعث الله تعالى رسولاً أخبرهم به [ أو ] بأن كانوا مشاهدين يسمعون كلام الله في <sup>(٧)</sup>

=====

١ - الأنعام : ١٤٣ وراجع مفتاح العلوم للسكاكي ص ٢١٥ - ٢١٦  
 ٢ - من قوله : " يعني به " .... إلى " نفى اللازم " ساقط من (د) وفي <sup>(٨)</sup>  
 (٤) الملازم .

٣ - في (د) بزيادة (ومنه قوله) قبل كلمة (وانتفاء)

٤ - الكشاف ٤/ ٤٥ (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) قال : بل كُنْتُمْ شُهَدَاءَ

ومعنى الهمزة الإلزام يعني أَمْ شَاهِدْتُمْ وَبِكُمْ حِينَ أَمَرَكُمْ بِهَذَا

التحريم وذكر المشاهدة على مذهبهم لأنهم كانوا لا يؤمنون برسول الله (ص)

٥ - في (د) صحيح

٦ - في (د) أنه

٧ - تعالى) ساقطة من (د)

٨ - ساقط من (م) وفي (د) وبأن

التحريم والأول مناف لمذهبهم لأنهم لم يكونوا مؤمنين بالرسول فبقى الثاني وذلك محال

(٢)

(١)

فتحكم بهم قال الزجاج : قد بين الاحتجاج أنهم لا يدعون بأن نبيا أخرهم عن الله أن هذا

(٤)

(٣)

حرام ولا أنهم شاهدوا الله قد حرم ذلك أي هل شاهدتم الله قد حرم هذا إذ كنتم لا

(٥)

تؤمنون برسول الله ثم بين ظلمهم فقال : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ ثم قال :

(٧)

(٦)

٢٤ / أ ﴿ قُلْ لَا أَحَدٌ فِي مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾ أعلمهم أن التحليل / والتحريم إنما يقبل بالوحي

(٨)

والتنزيل .

١- ( بهم ) ساقطة من (ع)

٢- في (ى) أن

٣- في (د) "ولأنهم" موضع (ولا أنهم)

٤- في (د) إن و في (ع) إذا

٥- الأنعام : ١٤٤

٦- (قل) ساقطة من (ى)

٧- الأنعام : ١٤٥ - و في (ع) محرم بالرفع وهو خطأ

٨- انظر معاني القرآن للزجاج ج ٢ / ٢٩٩ - ٣٠٠ - بتصرف

٣٨٨ - قوله : (( فصل بين بعض المعدود )) وهو قوله : ﴿ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ﴾<sup>(١)</sup>

وبعضه وهو ﴿ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ﴾<sup>(٢)</sup> والفاصل<sup>(٣)</sup> ﴿ قُلْ أَلَّذَكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْأَنْثَيْنِ ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

٣٨٩ - قوله : (( غير أجنبي من المعدود )) يريد أن قوله : ﴿ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ ﴾<sup>(٥)</sup> لما كان بدلا من قوله<sup>(٦)</sup>

: ﴿ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾<sup>(٧)</sup> على تقدير أنشا من الأنعام ما تحمل الأثقال وما تفرش للذبح ، وكان

ذكرها للامتنان على المكلفين لينتفعوا بها أنواع الانتفاعات ثم جيء بقوله : ﴿ وَمِنَ الضَّأْنِ

اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ﴾ و ﴿ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ﴾ تفصيلا لتلك الفذلكة فصل

=====

١ - الكشف ٢ / ٤٥ وتمام كلامه : ( فإن قلت : كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه ؟ قلت : قد وقع

الفاصل بينهما اعتراضا غير أجنبي من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم ... ) إلخ

٢ - الأنعام : ١٤٣

٣ - ( من الإبل اثني ) ساقط من ( د )

٤ - الأنعام : ١٤٤

٥ - في ( ع ) والفاضل

٦ - الأنعام : ١٤٣

٧ - الكشف ٢ / ٤٥ وتمام كلامه ( ما سبق في هامش رقم ١ )

٨ - في ( د ) ويريد

٩ - ( ثمانية أزواج ) ساقط من ( د )

١٠ - الأنعام : ١٤٢

١١ - في ( د ) يفرش



المعدود بقوله : ﴿أَلَدَّكُرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأَنْثَيْنِ﴾ الآية للاحتجاج على من حرّمها لأن أصل

الكلام كان مسوقاً في تحريمهم البحائر والسوائب وما ولد منها وفي افتراءهم على الله

وتضليلهم فيها يدل عليه قولهم : ﴿مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّلذَّكَورِنَا﴾ وقوله

تعالى : ﴿وَحَرِّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ أَفِرَّاءَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾

٣٩٠ - قوله : (( طعاماً محرماً من المطاعم التي حرمتها )) إلا أن يكون ميتة إلا أن يكون

الشيء المحرم ميتة ))

ظاهر هذا التركيب مشعر بأنه ذهب إلى أن الاستثناء منقطع كما سيحيى بيانه .

وقال أبو البقاء : ﴿يَطْعُمُهُ﴾ صفة لـ ﴿طَاعِمٍ﴾ وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ [مَيْتَةً]﴾

١ - كلمة ( نَذِيَّة ) ساقطة من ( ي )

٢ - في ( ي ) احتجاجة

٣ - في ( م ) ما حرّمها

٤ - ( كان ) ساقطة من ( ع )

٥ - في ( ع ) والبحائر

٦ - في ( ي ) تولد

٧ - ( للذكورنا ) ساقطة من ( ع )

٨ - الأنعام : ١٣٩

٩ - تعالى ( ساقطة من ( د )

١٠ - الأنعام : ١٤٠

١١ - الأنعام : ١٤٥ - و ( إلا أن يكون ميتة ) ساقطة من ( ع )

١٢ - الكشاف ٥/٢

١٣ - في ( م ) مشعراً

١٤ - ساقط من ( م ) و ( ع )

استثناء من الجنس [ و ] موضعه نصب أي لا أجد محرماً إلا الميتة ويقرأ ﴿يَكُونُ﴾ بالياء  
 (التحتانية) و ﴿مَيْتَةً﴾ بالنصب أي إلا أن يكون المأكول ميتة أو ذلك ويقرأ  
 بالتاء أي المأكولة .

وأعلم أن هذا الموضع من المشكلات فلا بد من بسط الكلام فيه فنقول : المستثنى ههنا  
 مخصص لأن اسم يكون ضمير راجع إلى ما سبق ومن ثم قال : " الشيء المحرم " وقد خصص  
 بقوله : ( ﴿مَيْتَةً﴾ وما عطف عليها وقد قيد المستثنى منه ) بقوله : " من المطاعم التي  
 حرمتها " وما هذا شأنه لا يكون متصلاً وكأنه قيل : قل : لا أجد فيما أوحى إلى من  
 التنزيل طعاماً محرماً بما قيدتموه ولكن أجد ذلك الطعام المحرم مقيداً بهذه القيود المذكورة  
 وينكشف هذا التقرير بما ذكره في قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ مَجْرَمِينَ إِلَّا عَالِ لُوطٍ

١ - ساقط من ( م )

٢ - الزيادة من ( ع )

٣ - وهي قراءة ما عدا ابن كثير وابن عامر وحمزة ،، راجع التيسير ص ١٠٨

والنشر ٢٦٦/٢ وإبراز المعاني ١٥٩/٣

٤ - ( ميتة ) ساقطة من ( ع )

٥ - الإملاء ٢٦٣/١ - ٢٦٤ - بتصرف

٦ - في ( د ) هنا

٧ - في ( ي ) وأما

٨ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٩ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث فكأنه

١٠ - في ( ع ) بين

١١ - في ( د ) لأحدهما موضع ( لا أجد فيها )

١٢ - ( طعاما ) ساقطة من ( د )

١٣ - في ( ع ) إنا رارسلنا

إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ ﴿١﴾ قَالَ : ﴿إِلَّا عَالِ لُوطٍ﴾ لا يخلو من أن يكون استثناء من ﴿قَوْمٍ﴾ فيكون  
 منقطعاً لأن القوم موصوفون بالإجرام فاختلف لذلك الجنس أن يكون استثناء من الضمير  
 في ﴿مُجْرِمِينَ﴾ فيكون متصلاً .

والنظم والتركيب يساعد الانقطاع ويأبى الاتصال .  
 أما التركيب فإن قوله : ﴿يَطْعَمُهُ﴾ صفة مؤكدة لـ ( طَاعِمٍ ) على نحو ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ  
 بِجَنَاحَيْهِ﴾ فيفيد مزيد التعميم والإحاطة فإذا استثنى المذكورات آذن بقصر المحرمات على  
 المذكورات ، وليس بذلك فوجب ( المصير إلى ) الانقطاع و التخصيص ، وأما النظم فإن  
 هذه الآيات وردت عقيب افتراءهم على الله من تحريم ما حرموه قالوا : ﴿هَذِهِ أَنْعَمُ  
 وَحَرْتُ حُجْرًا﴾ و ﴿هَذِهِ الْأَنْعَمُ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا وَمُحْرَمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا﴾ كأنهم ادعوا  
 أن ما حرموه ليس من عند أنفسهم بل هو من عند الله فقبل لهم : ليست الأتعمة المحرمة ما

أن ما حرموه ليس من عند أنفسهم بل هو من عند الله فقبل لهم : ليست الأتعمة المحرمة ما

١ - سورة الحجر : ٥٨ - ٥٩

٢ - ( إلا ) ساقطة من ( د )

٣ - ( لأن القوم ) ساقطة من ( د )

٤ - في ( د ) يكوا

٥ - انظر الكشاف ٣٩٣/٢ ( تفسير سورة الحجر )

٦ - في ( د ) شاهد

٧ - في ( م ) بالاتصال

٨ - ( يطعمه ) في قوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ..﴾ الأنعام : ١٤٥

٩ - الأنعام : ٣٨

١٠ - ( المحرمات على ) ساقطة من ( د )

١١ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

١٢ - الواو ساقطة من ( د )

١٣ - الأنعام : ١٣٨

١٤ - الأنعام : ١٣٨

وصفتموه ولكنها ما وصفه الله [ تعالى ] ومن ثم قيل : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾<sup>(١)</sup> وعقبه بقوله : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ثم ختمها [ بقوله ] : ﴿ قُلْ هَلَمْ شَهِدَاكُمْ<sup>(٣)</sup> الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا ﴾<sup>(٤)</sup> ثم شرع بعد ذلك فيما حرمه الله تعالى بقوله : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي ﴾<sup>(٥)</sup> الآيات .<sup>(٦)</sup>

٣٩١ - قوله : (( وقد رخص في دم العروق بعد الذبح )) .

قال الإمام : الدم المسفوح السائل وعن ابن عباس : يريد ما خرج من الأنعام وهي أحياء وما يخرج من الأوداج عند الذبح ، وعلى هذا التقدير لا يدخل فيه الكبد والطحال لجمودهما<sup>(٧)</sup> ولا ما يختلط باللحم من الدم فإنه غير سائل<sup>(٨)</sup> وسئل أبو مجلز عما يتلخ من اللحم بالدم وعن القدر يرى فيه<sup>(٩)</sup>

- ١ - ساقط من ( م ) و ( ع )  
٢ - الأنعام : ١٤٤  
٣ - الأنعام : ١٤٥  
٤ - ( ثم ) ساقطة من ( ع )  
٥ - ساقط من ( م )  
٦ - الأنعام : ١٥٠  
٧ - في ( م ) كقول  
٨ - الأنعام : ١٥١  
٩ - الكشف ٤٥/٢ وثام كلامه : ﴿ أود ما مسفوحاً ﴾ - الأنعام : ١٤٥ - أي مصبوحاً سائلاً كالدم في العروق لا كالكبد والطحال وقد رخص الخ  
١٠ - في ( ع ) المسائل  
١١ - الأوداج : هي العروق التي ينقطعها الذابح عن عنق الذبيحة ،، والودج حركة الدال ،، راجع النهاية لابن الأثير ١٦٥/٥ وترتيب القاموس ٥٨٧/٤ ( ورج ) والمصباح المبيهر ص ٢٥٠ -  
١٢ - في ( ع ) التقرير  
١٣ - في ( م ) لجمودها وفي ( ي ) غير ظاهر وفي ( ع ) لجمود والصواب ما أثبتته كما في ( د )  
١٤ - ( ولا ) ساقطة من ( ي ) و ( د )  
١٥ - في ( ع ) أو سئل  
١٦ - هو لاحق بن حميد وثني ترجمت في الصفحة التالية .  
١٧ - في ( د ) يتخلط  
١٨ - ( من اللحم ) ساقطة من ( د )  
١٩ - في ( د ) المقدر

(٢) حمرة الدم فقال : لا بأس به إنما نهى عن الدم المسفوح ، وقال الشافعي [ رضي الله عنه ]

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ ﴾ (٣) (بيان لتحريم الدم) مطلقا فوجب الحكم (٤) (٥)

بجرمة جميع الدماء ونجاستها سوى الكبد والطحال بالحديث فيجب إزالتها عن اللحم ما أمكن (٦) (٧) (٨) (٩)

قال صاحب الجامع : أبو مجلز لاحق بن حميد السدوسي البصري تابعي سمع عبد الله بن عمر

وابن عباس وأنس بن مالك وسمع منه (١٠) (١١)

- ١ - في (ع) حمرة  
٢ - هذه زيادة من (ع) و (د)  
٣ - سورة البقرة : ١٧٣  
٤ - ما بين القوسين ساقط من (ع)  
٥ - رواه أحمد في مسنده ٩٧/٢ و ٨٠/٨ رقم ٥٧٢٣  
ولنظفه : "أخبرت لنا ميتان ودمان فالميتان الحوت والجراد والدمان الكبد والطحال" وسنن ابن ماجه ١١٠١/٢ -  
١١٠٢ رقم ٣٣١٤ الأطعمة باب الكبد والطحال من حديث ابن عمر مرفوعا وفي سننه عبد الرحمن زيد بن أسلم ،  
وقيل : هو ضعيف ورواه البيهقي في سننه ٢٥٤/١ عن ابن عمر موقوفا وقال : هذا إسناد صحيح وهو في المسند ، وقد  
صححه الشيخ الألباني في إرواء الغليل ١٦٤/٨ الأطعمة باب الزكاة - وانظر سنن الدار قطني ٢٧١/٤ - ٢٧٢ رقم  
٢٥ باب الصيد والذباح وكلهم رواه من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم .  
٦ - في (د) بزيادة (بالدم) قبل كلمة (ما)  
٧ - انظر تفسير الرازي ٣/٥/٤٤  
٨ - في (ع) بزيادة (فقال) قبل كلمة (صاحب)  
٩ - كان من ثقات التابعين وكان يدلس وكان عمر بن عبد العزيز يستشير به فيمن يتولى خراسان (ت ١٠٩ هـ) راجع ترجمته  
في ميزان الاعتدال ٣٥٦/٤  
١٠ - هو أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المكسرين للحديث )  
ت ٩٣ هـ الاستيعاب ١٠٨/١ الإصابة ٧١/١  
١١ - الواو ساقطة من (ع)

قتادة وسليمان التيمي وعمران بن حدير .

٣٩٢ - قوله (( فعلام تعطف ﴿ أَهْلٌ ﴾ ))

( أدخل ) الفاء للإنكار يعني إذا جعل ﴿ فَسَقًا ﴾ مفعولا له من ﴿ أَهْلٌ ﴾ مقدما على

العامل يتقلب بدخول حرف العطف من الأفراد إلى الجملة والضمير المحرور يبقى بلا عائد

ظاهراً فما تلك الجملة المعطوف عليها ؟ وإلام يرجع الضمير ؟

٣٩٣ - قوله : (( يعطف على ﴿ يَكُونُ ﴾ ))

وقلت : الأول أولى ليحصل في الكلام الترتيبي و ليؤذن بأن ما أهل لغير الله أقدر وأخبر من

لحم الخنزير (ولذلك علل لحم الخنزير بالرجس ثم أتبعه ذلك وسماه أولاً بنفس الفسق

١ - هو قتادة بن دعامة السدوسي ( أبو الخطاب ) مفسر محدث حافظ ناظر في اللغة وأيام العرب تابعي بصري ( ت سنة ١١٧ هـ بالطاعون ،،

انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣٥١/٨ وطبقات المفسرين للداودي ٤٣/٢

٢ - هو سليمان بن طرخان ( أبو المعتمر ) التيمي البصري روى عن أنس بن مالك وطائوس وغيرهما ( ت ١٤٣ هـ ) وثقة يحيى بن معين والنسائي وغيرهما ،، الكاشف ٣٩٦/١ تهذيب التهذيب ٢٠١/٤

٣ - هو عمران بن حدير ( أبو عبيدة ) السدوسي البصري روى عن أبي جحزة وأبي قلابة وثقة يحيى بن معين والنسائي وغيرهما ( ت ١٤٩ هـ )

ترجمته في سير الأعلام ٣٦٣/٦ - ٣٦٥ وانظر تمة جامع الأصول القسم الثاني ٨٢٧/٢

٤ - ( أو فسقاً أهل لغير الله به ... ) الأنعام : ١٤٥

٥ - الكشاف ٤٥ / ٢ وتمام كلامه : ( فإن قلت : فعلام تعطف ( أهل ) وإلام يرجع الضمير في ( به ) على هذا القول قلت

: يعطف على ( يكون ) ويرجع الضمير إلى ما يرجع إليه المستكن في ( يكون ) )

٦ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٧ - في ( م ) و ( د ) بدخول

٨ - ( إلا أن يكون ميتة ... ) الأنعام : ١٤٥

٩ - الكشاف ٤٥/٢ وتمام كلامه انظر هامش رقم (٢)

١٠ - الواو ساقطة من ( د )

١١ - ( ما ) ساقطة من ( د )

١٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

تم وصفه بما يكشف عن حقيقته كأن الفسق تفسيره .

(3)                      (2)                      (1)

وبيانه أنه أهل لغير الله ، فعلى هذا ففى تأخير الدم عن الميتة الإشعار بأنه أخبث منه فيجب

(1)

أن يحترز منه ما أمكن كما ذهب إليه الشافعي رضي الله عنه .

(e)

٣٩٤ - قوله : (( ذو الظفر ما له أصبع من دابة أو طائر ))

(7)

قال القاضي : وقيل : كل ذي مخلب وحافر ، وسمى الحافر ظفراً مجازاً .

١ - في ( د ) إشعار

٢ - ( منه ) ساقطة من ( ع )

٣ - في ( م ) ويجب

۴ - فی (م) و (ع) رض وهو اختصار جملة (رضی اللہ عنہ)

٥ - الكشاف ٥/٢ : ( وكان بعض ذات الظفر حلالاً لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي

ظفر بدليل قوله : ( قَبْضُ الْمِنْ أَلَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ ... ) - النساء : ١٦٠ ... ) الخ

٦- انظر تفسير البضاوي ٣٣٦/١ وهو تفسير للحديث وقد روى الحديث بألفاظ مختلفة ونصه: (كل ذي غلب وحافر)

أخبره النسائي في سنة ١٥٨/٣ رقم ٤٨٣٦ في كتاب الصيد باب تحريم أكل السباع - وأحمد في مسنده عن أبي

هريرة ٢٣٦/٢ بنفط " كل ذي ناب من السباع حرام " والطبراني في المعجم الكبير ٢٣٠/٨

وفي سنن ابن ماجه بزيادة ( وعن كل ذي مخلب من الطير ) ١٠٧٧/٢ رقم ٣٢٣٤ الصيد باب اكل كل ذي ناب من

السباع - وفي الموطأ بلفظ: "أكل كل ذي ناب من السباع حرام"، ٢٠١/٢ رقم ٢١٧٥ - ٢١٧٦ باب تحريم أكل

كل ذي ناب من السباع

وراجع سنن النسائي ١١١/٣ رقم ٤٨٥٤ الصيد تحريم أكل لحوم الحمر الأهلية من حديث أبي ثعلبة الحنسي ولفظه: "

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن لحوم الحمر الأهلية، - وراجع سنن

الترمذي ٧٣/٤ - ٧٤ رقم ١٤٧٧ - ١٤٧٨ - ١٤٧٩ - الأئمة باب ما جاء في كراهية كل ذي ناب .

صححه الألباني في سنن النسائي ٩٠٥/٣ رقم ٤٠٣٤ - ٤٠٣٥ - ٤٠٣٦ الصيد باب تحريم أكل السباع . و صححه

في صحيح ابن ماجه ٢/٢١٩ رقم ٢٦٢٠ الذبائح باب أكل كل ذي ناب وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم : " كل ذى ناب من السباع حرام " ،

اجم صحیح مسلم ۲/۱۵۳۴

الكافي الشاف علم الكشاف ص ٦١

قيل : الإضافة لفظ مشترك بين نسبة فعل إلى اسم أو نسبة اسم إلى اسم بواسطة حرف

٢٤/ب ملفوظ أو مقدر ، والأول يسمى جاراً ومجروراً والثاني مضافاً / ومضافاً إليه .

قلت : والمراد ههنا إضافة الشحوم إلى الضمير لأن الظاهر أن يقال : ومن البقر والغنم حرمتنا

عليهم الشحوم ، وأخذت من زيد المال فأضيف لزيادة الربط وإلى هذا ذهب صاحب التقريب

وأما بيان نسبة الفعل إلى الاسم فإن الظاهر أن يقال : أخذت مال زيد فأنت في

قولك : " من زيد أخذت " مجمل لأن المأخوذ يحتمل أن يكون جميع ما يملك أو يكون شيئاً

دون شيء ، وإذا قلت " ماله " تعين المال وقريب منه من حيث الإجمال والتفصيل قوله تعالى :

=====

١ - الكشف ٥/٢ : ونظام كلامه : ( وقوله : ﴿ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمُ شَحُومَهُمَا ﴾ - الأنعام : ١٤٦ -

كقولك : من زيد أخذت ماله تريد بالإضافة ... ) إلخ

٢ - في ( ي ) و ( د ) إضافة

٣ - كلمة ( نسبة ) مكررة في ( ع )

٤ - ( إلى اسم ) ساقطة من ( د )

٥ - ( ومضافاً ) ساقطة من ( ع )

٦ - راجع المفصل ص ١٠٣ - إلى ١٠٨

٧ - قال صاحب التقريب : وكان بعض ذوات الظفر حلالاً لهم فلما ظلموا حرم عليهم الكل وقال : ﴿ شَحُومَهُمَا ﴾

بالإضافة لزيادة الربط نحو من له يد أخذت ماله أي لم يحرم منها إلا الشحوم الخاصة وهي الثروب وشحوم الكلي ... )

راجع التقريب ق ٩٩ أ ( مخطوط )

٨ - ( أن يقال ) ساقطة من ( ع )

٩ - في ( د ) محتمل

١٠ - في ( د ) أن

١١ - في ( ع ) وقريباً



(١١) ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ هذا وإن اقتضاه التركيب لكنه ليس بمعنى ههنا وأما الحصر

فيقوله : "لم يحرم منهما إلا الشحوم الخاصة"، فمن تقديم المعمول على العامل وتخصيصه في

الثاني وتأخيرته وتعميمه في الأول .

وقال أبو البقاء : ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ﴾ معطوف على ﴿كُلُّ﴾ ويجعل ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ﴾

شحومهما (٤) تبييناً للمحرم من البقر ويجوز أن يكون (مِنَ الْبَقَرِ) متعلقاً بـ ﴿حَرَمْنَا﴾ (٥) الثانية.

وقال صاحب الكشف : والتقدير حيثذ وحرمنا من البقر والغنم عليهم شحومهما فتقف

على قوله : ﴿ذِي ظُفْرِ﴾ (٨) وإن حملت ﴿مِنَ الْبَقَرِ﴾ على ﴿ذِي ظُفْرِ﴾ (٩) لأن المعنى من

كل ذي ظفر (١٢) ومن البقر والغنم وقفت على قوله : ﴿وَالْغَنَمِ﴾ (١١) والوجه الأول .

١ - سورة الشرح : ١ - قال الزخشري في تفسيرها : " استفهم عند انتفاء الشرح على وجه الإنكار فأفاد إثبات الشرح

وإيجابه فكانه قيل : شرحنا لك صدرك ولذلك عطف عليه ﴿وَضَعْنَا﴾ اعتباراً للمعنى ... إلخ انظر الكشف ٢٦٦/٤

٢ - الأنعام : ١٤٦

٣ - أي على قوله : ( كل ذي ظفر )

٤ - الأنعام : ١٤٦

٥ - انظر الإملاء ٢٦٤/١

٦ - في ( م ) و ( ع ) ح وهو اختصار كلمة ( حيثذ ) كما في باقي النسخ .

٧ - من قوله : " ويجوز أن يكون من البقر متعلقاً ... إلى " وحرمنا " ساقط من ( د )

٨ - الأنعام : ١٤٦ وفي ( ع ) الظفر

٩ - في ( م ) فإن

١٠ - في ( د ) بزيادة ( والغنم )

١١ - في ( ع ) الغنم

١٢ - الكشف مخطوط

(١) (٢) (٣)  
( الجوهري : الثروب ) شحم قد غشى الكرش والأمعاء رقيق .

(٤)  
والسحفة : بفتح السين وسكون الحاء المهملة والفاء الشحمة التي على الظهر المترقة بالجلد  
(٥)  
فيما بين الكتفين إلى الوركين .

(٦)  
٣٩٧ - قوله : (( وأو بمنزلتها في قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين ))

(٧) (٨)  
قال الزجاج : " يجوز أن يكون ﴿ الْحَوَايَا ﴾ نسقا على ﴿ شَحْمَهُمَا ﴾ ( لا على الاستثناء .

(٩)  
المعنى : حرمتنا عليهم شحومهما ) أو الحوايا أو ما اختلط بعظم إلا ما حملت الظهر فإنه

غير محرم ودخلت ﴿ أَوْ ﴾ على طريق الإباحة كما قال : ﴿ وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ إِنْ مِمَّا أَوْ

كُفُورًا ﴾ أي هؤلاء أهل أن يعصى فاعص هذا أو أعص هذا و ﴿ أَوْ ﴾ بليغة في هذا  
(١٠) (١١) (١٢)

١ - الكشف ٥٥/٢ : ( والمعنى أنه حرم عليهم لحم ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم  
يحرم منهما إلا الشحوم الخالصة وهي الثروب وشحوم الكلي ... ) إلخ

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٣ - راجع الصحاح ٩٢/١ ( ثرب ) وفيه : ( الثرب شحم ) " لأفراد وهو الصحيح

٤ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( وبالفاء )

٥ - الصحاح ١٣٧٢/٤ ( سحف ) واحدة الثرب بفتح المثناة وسكون الراء المهملة ،، راجع ترتيب القاموس ٥٢٩/٢ ولسان العرب

( سحف ) ١٩٥٥/٢

٦ - الكشف ٤٦/٢ وقد سبقترجمة محمد بن سيبويه في ص ٣٧٨

٧ - في ( ع ) وقال

٨ - في ( م ) شحومها

٩ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

١٠ - سورة الإنسان : ٢٤

١١ - في ( د ) هؤلاء

١٢ - في ( م ) فعضى

الحوايا : جمع حارية وهي ما يتكون  
من البقعة ناصع والكسار  
ومررت بالبارز والمرايف  
البحر هي جنس الاصناف البيلان

المعنى لأنك إذا قلت لا تطع زيدا وعمرواً فجائز أن يكون نهيتي عن طاعتهما معاً في حال  
 فإن أطيعتُ زيدا على حدته <sup>(١)</sup> لم أكن عصيتك ، وإذا قلت : لا تطع زيدا أو عمرواً <sup>(٢)</sup> أو خالداً  
 أي هؤلاء كلهم أهل أن لا يطاع فلا تطع واحداً منهم ولا تطع الجماعة ، ومثله : جالس  
 الحسن أو ابن سيرين أو الشعبي فليس المعنى أنني أمرتك بمجالسة واحد منهم بل المعنى كلهم <sup>(٣)</sup>  
 أهل أن يجالس ، فإن جالست واحداً منهم فأنت مصيب وإن جالست الجماعة فأنت مصيب <sup>(٤)</sup>  
 وقال ابن الحاجب : ﴿ أَوْ ﴾ في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ عَائِثًا أَوْ كَفُورًا ﴾ بمعناها <sup>(٥)</sup>  
 وهو أحد الأمرين ، وإنما جاء التعميم من النهي الذي فيه معنى النفي لأن المعنى قبل وجود <sup>(٦)</sup>  
 النهي فيهما تطيع عائثاً أو كفوراً أي واحداً منهما ، فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتاً في <sup>(٧)</sup>  
 المعنى فيصير المعنى ولا تطع أحداً منهما فيجىء التعميم فيهما من <sup>(٨)</sup>

- 
- ١ - في ( م ) حدوده
  - ٢ - في ( م ) عمراً
  - ٣ - هو الإمام عامر بن شراحيل بن عبد الله ( أبو عمرو ) التابعي الكوفي الجليل القدر الوافر العلم من حمير ( ت ١٠٤ هـ وقيل : غير ذلك ) ، تهذيب التهذيب ٦٥/٥ تاريخ بغداد ٢٢٧/١٢ وفيات الأعيان ١٢/٣
  - ٤ - في ( د ) خصيت
  - ٥ - راجع معاني القرآن للزجاج ٣٠١/٢ - ٣٠٢ بتصرف
  - قال ابن عطية : هو تخيير في أن يعرف الذي ينبغي أن لا يطعمه بأي وصف كان من هذين لأن كل واحد منهم فهو آثم وهو كفور ولم تكن الأمة حينئذ من الكثرة بحيث يقع الإثم على العاصي ، راجع المحرر ١٩٣/١٦
  - ٦ - سورة الإنسان : ٢٤
  - ٧ - من قوله : " في قوله تعالى ... إلى " لأن المعنى " ساقط من ( د )
  - ٨ - في ( ع ) قيل
  - ٩ - في ( د ) النفي
  - ١٠ - في ( د ) عنهما
  - ١١ - في ( د ) بزيادة ( من جهة النهي فيها ) قبل كلمة ( تطيع )
  - ١٢ - في ( د ) أو
  - ١٣ - ( فيصير المعنى ) ساقطة من ( ي )

(٣) (٢) (١)  
جهة النهي الداخل بخلاف الإثبات فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر وهو معنى دقيق .

(٤)  
تم كلامه . وحاصل ذلك أنك إذا عطفت ﴿ أَوْ أَحْوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظُمٍ ﴾ على

﴿ شَحْوَمَهُمَا ﴾ دخلت الثلاث تحت حكم النفي فيحرم الكل سوى ما استثنى منه ، وإذا

(٥) (٦)  
عطفت على المستثنى لم يحرم سوى الشحوم و ﴿ أَوْ ﴾ على الأول للإباحة وعلى الثاني

(٧)  
للتنويح .

(٨)  
قال أبو البقاء : ﴿ أَوْ ﴾ ههنا لتفصيل مذاهبهم لاختلاف أماكنها كقوله تعالى :

(٩) (١٠)  
﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى ﴾ فلما لم يفصل في قوله :

(١١) (١٢)  
﴿ وَقَالُوا ﴾ جاء بـ ﴿ أَوْ ﴾ للتفصيل إذ كانت موضوعه لأحد الشيئين .

=====

١ - ( من جهة النهي ) ساقطة من ( د )

٢ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( فهو )

٣ - انظر الأمالي النحوية لابن الحاجب ١٣٤/١/١

٤ - ( تم كلامه ) ساقط من ( د ) وراجع تفسير البقرة للطبي ٣٦٣/٢ - ٣٦٤

والمفصل للزنجشري ص ٣٦٣ وشرحه لابن الحاجب ٢١١/٢

٥ - في ( م ) عطف

٦ - في ( ع ) شحوم

٧ - في ( ع ) التنويح

٨ - في ( د ) وقال

٩ - سورة البقرة : ١١١

١٠ - الإملاء ٢٦٤/١ بتصرف

١١ - في ( ي ) جاءوا موضع ( جاء بأوا )

١٢ - في النسخ الثلاث ( إذا ) والصواب ما أثبتته كما في الأصل .

٣٩٨ - قوله : (( ﴿ وَ [ وَ ] إِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ )) فيما أوعدنا به العصاة لا نخلفه كما لا نخلف ما

(١) (٢)  
وعدناه أهل الطاعة ((

(٣) (٤) (٥)  
الثاني صحيح و الأول اعتزال وأنشد لأصحابنا :

(٦) (٧) (٨)  
" وإني إذا أوعدته [ أو وعدته ] : لم أخلف إيعادي ومنجز موعدتي " (٩)

(١٠) (١١)  
وقال الإمام : ﴿ وَ [ وَ ] إِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ أي في الإخبار عن بغيتهم وفي الإخبار عن تخصيصهم (١٢)

بهذا التحريم بسبب بغيتهم .

١ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٢ - الأنعام : ١٤٦

٣ - تبدو في ( م ) وأوعدناه

٤ - الكشاف ٤٦/٢ ونظام العبارة : ( فلما عصوا وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب )

٥ - الواو ساقطة من ( د )

٦ - قال ابن المنير في قوله تعالى : ( ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ هذه الآية وردت فيمن كفر واقترى على الله ووعد الكافر باتفاق به غير مردود عنه وأهل السنة وإن قالوا : يجوز العفو عن المعاصي الموحدة فلا يقولون إن ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لأن الله تعالى حيث توعد المؤمنين المعصاة علق حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخير أنه يفقر لمن يشاء منهم ، - يريد قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ سورة النساء : ٤٨ - ١١٦ - فمن ثم اعتقدنا أن كل موحد عاص في المشيئة ، وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول على التقيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخير ، والرمخشري إنما يدندن حول إلزامهم ذلك وأنني له ؟ - راجع الانتصاف على الكشاف ٥٨/٢

٧ - في ( ع ) أصحابنا

٨ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

٩ - البيت لعامر بن الطفيل انظر ديوانه ص ٥٨ قال الأزهري : كلام العرب وعدت الرجل خيراً وأوعدته خيراً وشرأ فإذا لم يذكره الخير قالوا : وعدته ولم يدخلوا ألفاً وإذا لم يذكره الشر قالوا : أوعدته ولم يسقطوا الألف وفيه :

( وإني إن أوعدته أو وعدته ) .

لأخلف إيعادي وأنجز موعدتي (

تهذيب اللغة ١٣٥/٣ ولسان العرب ٤٧٧٢/٦ ( وعد )

١٠ - ساقط من ( م ) و ( ع )

١١ - ( أي ) ساقطة من ( ع )

١٢ - انظر تفسير الرازي ٢٢٤/١٣/٧

٣٩٩ - قوله : (( فَإِنْ كَذَّبُوكَ )) في ذلك ((

أي في ﴿ إِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فيما أوعدنا به العصاة لا نخلفه ، وإنما فسرهُ بقوله " وزعموا أن

الله واسع الرحمة ، ، لوقوع قوله : ﴿ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ جواباً لتكذيبهم فقرر

ما قالوه وزيد عليه ﴿ وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي رحمته وإن كانت واسعة

لكن لأهل طاعته وهو من أسلوب القول بالموجب كما سيحيىء بيانه في سورة التوبة في قوله

: ﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنُ قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾

٤٠٠ - قوله : (( وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ))

الآية في سورة النحل .

١ - ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ... ﴾ الآية الأنعام : ١٤٧

٢ - الكشاف ٢ / ٤٦ وتمام كلامه : ( فلما عصوا وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤاخذ بالبغي ويخلف الوعيد جوداً وكرماً )

٣ - الأنعام : ١٤٦

٤ - في ( د ) جواب

٥ - في ( د ) تكذيبهم

٦ - في ( د ) فقد

٧ - الأنعام : ١٤٧

٨ - في ( م ) رحمة

٩ - الواو ساقطة من ( د )

١٠ - سبق التعريف به

١١ - سورة التوبة : ٦١

١٢ - الواو ساقطة من ( ع )

١٣ - تمام الآية : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ... ﴾ سورة النحل : ٣٥

١٤ - الكشاف ٢ / ٤٦ وتمام كلامه : ( ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ - الأنعام : ٨ ١٦

= إخبار بما سوف يقولونه ولما قالوا قال : ( وقال الذين أشركوا ... ) إلخ

٤٠١ - قوله : (( ولولا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كمذهب المجرة ))

قال القاضي : ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾<sup>(١)</sup> أي لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء<sup>(٢)</sup>  
كقوله ( تعالى ) : ﴿ فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> لما فعلنا نحن ولا آباؤنا ، أرادوا بذلك أنهم  
على الحق المشروع المرضي عند الله لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح بإرادة الله إياها<sup>(٤)</sup>  
منهم حتى ينهض ذمهم به دليلاً للمعتزلة .<sup>(٥)</sup>

١ - المجرة أو الجبرية : خلاف القدرية وهي من كبار الفرق المنتسبة للإسلام كالجهمية ومعنى الجبر نفي الفعل حقيقة من العبد وإضافته إلى الله تعالى والقائلون بهذه المقالة طوائف قال الجرجاني : الجبرية من الجبر وهو إسناد فعل العبد إلى الله والجبرية اثنان متوسطة تثبت للعبد كسباً في الفعل كالأشعرية وخالصة لا تثبت كالجهمية "   
الفصلان لابن حزم ٢٢/٣ والملل للشهرستاني ١١٢/١ وكشاف الاصطلاحات ٢٨٣/١/١ والتعريفات ص ٧٤ ( جبر )  
٢ - الكشاف ٤٦/٢ وفيه : ( كمذهب المجرة بعينه )

٣ - في ( د ) ولو

٤ - الأنعام : ١٤٨

٥ - في ( م ) و ( ع ) مشيئة أو قضاء

٦ - كلمة ( تعالى ) زيادة من ( ع )

٧ - الأنعام : ١٤٩

٨ - في ( ع ) والمرضى

٩ - ( لا ) ساقطة من ( ع )

١٠ - في ( ي ) الاعتداد

١١ - في ( ي ) و ( د ) يتنهض

١٢ - تفسير البيضاوي ١ / ٣٣٦ وراجع الانتصاف على الكشاف ٤٦/٢-٤٧

وقلت : وأما مقتضى النظم فهو أن الله تعالى من ابتداء قوله : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ

أَجْنٌ ﴾<sup>(١)</sup> وقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾<sup>(٢)</sup> وهلم جراً إلى آخر الآيات

المتعلقة بأمر الأنعام يحتج عليهم في اتخاذهم شركاء لله من الجن والملائكة وينعى عليهم سوء

صنيعهم في تحريم البحائر والسوائب ويعلم نبيه صلوات الله عليه [ وسلامه ] ( طريقة الرد

عليهم بقوله : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا ﴾<sup>(٣)</sup> وحين لم يجد معهم الآيات والنذر

أخذ تسليّة صلوات الله عليه ( وسلامه ) مما قاسى من تكذيبهم بقوله : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُكَ

فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> وبقوله : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾<sup>(٥)</sup> إلى قوله : ﴿ كَذَلِكَ

كُذِّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾<sup>(٦)</sup> أي لا تهاون في الإنذار و / الاحتجاج ولا تبال بقولهم : ﴿ لَوْ

شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَاءَ آبَاؤُنَا ﴾<sup>(٧)</sup>

١ - الأنعام : ١٠٠

٢ - الأنعام : ١١٩

٣ - في ( د ) الله

٤ - ساقط من ( م ) وفي ( د ) صلى الله عليه وسلم وفي ( ع ) صلعم

٥ - الأنعام : ١٤٥

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٧ - الأنعام : ١٤٧

٨ - الأنعام : ١٤٨

٩ - في ( ع ) لا يتهاون

١٠ - في ( د ) ولا والإقبال

١١ - الأنعام : ١٤٨



(١)  
فإنه دأبهم ودأب من سلف من أمثالهم عند إلزامهم لأن ديدن المحجوج إذا لم يسق له حجة  
(٣)  
يتمسك بها تثبت بأمثال هذا فإنهم إذا تفكروا في الأمر ورأوا أن الحجة قد لزمهم وتيقنوا  
بطلان مذهبهم لابد أن يقولوا : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا﴾ ونحوه ما روينا عن  
(٤)  
البخاري ومسلم عن الحسين بن علي رضي الله عنهما أن عليا أخبره أن النبي صلى الله عليه  
وسلم طرده وفاطمة ليلا فقال : ألا تصليان ؟ قال علي : فقلت : يا رسول الله إن أنفسنا  
بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له  
(٥)  
[ ذلك ] ولم يرجع شيئا ثم سمعته وهو منصرف يضرب فخذه ويقول : ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ  
(٦)  
أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (٨)

والحاصل : أن هذه كلمة حق يريد بها هذا القائل في هذا المقام باطلا .

- 
- ١ - في ( م ) فإنهم  
٢ - ( له ) ساقطة من ( ع )  
٣ - في ( م ) و ( ي ) التثبث وفي ( ع ) التثبث وفي ( د ) النسب والصواب ما أثبت  
٤ - في ( م ) عليهم وهو اختصار ( عليه السلام ) وفي ( ي ) رض وفي ( ع ) رضهما والحسين هو ابن علي بن أبي طالب  
بن عبد المطلب ( أبو عبد الله ) الهاشمي ( قتل سنة ٦١ هـ ) أسد الغابة ١٨/٢ وسير الأعلام ٢٨٠/٣ - ٣٢١  
٥ - في ( م ) لذلك  
٦ - في ( د ) فضرب  
٧ - سورة الكهف ٥٤  
٨ - أخرجه البخاري في صحيحه ٣-٢/١ رقم ٥٢٩ في مواقيت الصلاة باب فضائل صلاة الظهر و ٣٧٩/١ رقم ١٠٧٥ في  
التهجد باب تغريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الليل و ١٧٥١/٤ رقم ٤٤٤٧ في تفسير سورة الكهف باب  
﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ وراجع فتح الباري ١٠/٣ رقم ١١٢٧  
وصحيح مسلم ٥٣٨/١ رقم ٧٧٥ في صلاة المسافرين باب ما روى فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح ،،

ويعضد ما ذكرناه قوله : ﴿ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ <sup>(١)</sup> يعني هذا الذي <sup>(٢)</sup>  
 قلموه جهل محض لأنه لازم عليكم فإن كان لكم حجة أخرى مما يصح الاحتجاج به  
 فأخرجوها .

٤٠٢ - قوله : (( ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّ لَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ )) <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> يعني أن الحق الصادق <sup>(٥)</sup>  
 الدعوى كأهل السنة إذا تمسكوا بهذا الكلام ابتداء على اظهار الحق فله ولهم الحجة البالغة <sup>(٦)</sup>  
 لعلمهم بذلك ومن تمسك به لمجرد المارة والجدال وإبطال الحق يكون حجة عليهم ودليلا  
 على إفحامهم وعجزهم .

ونحوه ما ذكره المصنف في أول البقرة عند قوله تعالى : ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ <sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup> <sup>(١٢)</sup> <sup>(١٣)</sup> <sup>(١٤)</sup> <sup>(١٥)</sup> <sup>(١٦)</sup> <sup>(١٧)</sup> <sup>(١٨)</sup> <sup>(١٩)</sup> <sup>(٢٠)</sup> <sup>(٢١)</sup> <sup>(٢٢)</sup> <sup>(٢٣)</sup> <sup>(٢٤)</sup> <sup>(٢٥)</sup> <sup>(٢٦)</sup> <sup>(٢٧)</sup> <sup>(٢٨)</sup> <sup>(٢٩)</sup> <sup>(٣٠)</sup> <sup>(٣١)</sup> <sup>(٣٢)</sup> <sup>(٣٣)</sup> <sup>(٣٤)</sup> <sup>(٣٥)</sup> <sup>(٣٦)</sup> <sup>(٣٧)</sup> <sup>(٣٨)</sup> <sup>(٣٩)</sup> <sup>(٤٠)</sup> <sup>(٤١)</sup> <sup>(٤٢)</sup> <sup>(٤٣)</sup> <sup>(٤٤)</sup> <sup>(٤٥)</sup> <sup>(٤٦)</sup> <sup>(٤٧)</sup> <sup>(٤٨)</sup> <sup>(٤٩)</sup> <sup>(٥٠)</sup> <sup>(٥١)</sup> <sup>(٥٢)</sup> <sup>(٥٣)</sup> <sup>(٥٤)</sup> <sup>(٥٥)</sup> <sup>(٥٦)</sup> <sup>(٥٧)</sup> <sup>(٥٨)</sup> <sup>(٥٩)</sup> <sup>(٦٠)</sup> <sup>(٦١)</sup> <sup>(٦٢)</sup> <sup>(٦٣)</sup> <sup>(٦٤)</sup> <sup>(٦٥)</sup> <sup>(٦٦)</sup> <sup>(٦٧)</sup> <sup>(٦٨)</sup> <sup>(٦٩)</sup> <sup>(٧٠)</sup> <sup>(٧١)</sup> <sup>(٧٢)</sup> <sup>(٧٣)</sup> <sup>(٧٤)</sup> <sup>(٧٥)</sup> <sup>(٧٦)</sup> <sup>(٧٧)</sup> <sup>(٧٨)</sup> <sup>(٧٩)</sup> <sup>(٨٠)</sup> <sup>(٨١)</sup> <sup>(٨٢)</sup> <sup>(٨٣)</sup> <sup>(٨٤)</sup> <sup>(٨٥)</sup> <sup>(٨٦)</sup> <sup>(٨٧)</sup> <sup>(٨٨)</sup> <sup>(٨٩)</sup> <sup>(٩٠)</sup> <sup>(٩١)</sup> <sup>(٩٢)</sup> <sup>(٩٣)</sup> <sup>(٩٤)</sup> <sup>(٩٥)</sup> <sup>(٩٦)</sup> <sup>(٩٧)</sup> <sup>(٩٨)</sup> <sup>(٩٩)</sup> <sup>(١٠٠)</sup> <sup>(١٠١)</sup> <sup>(١٠٢)</sup> <sup>(١٠٣)</sup> <sup>(١٠٤)</sup> <sup>(١٠٥)</sup> <sup>(١٠٦)</sup> <sup>(١٠٧)</sup> <sup>(١٠٨)</sup> <sup>(١٠٩)</sup> <sup>(١١٠)</sup> <sup>(١١١)</sup> <sup>(١١٢)</sup> <sup>(١١٣)</sup> <sup>(١١٤)</sup> <sup>(١١٥)</sup> <sup>(١١٦)</sup> <sup>(١١٧)</sup> <sup>(١١٨)</sup> <sup>(١١٩)</sup> <sup>(١٢٠)</sup> <sup>(١٢١)</sup> <sup>(١٢٢)</sup> <sup>(١٢٣)</sup> <sup>(١٢٤)</sup> <sup>(١٢٥)</sup> <sup>(١٢٦)</sup> <sup>(١٢٧)</sup> <sup>(١٢٨)</sup> <sup>(١٢٩)</sup> <sup>(١٣٠)</sup> <sup>(١٣١)</sup> <sup>(١٣٢)</sup> <sup>(١٣٣)</sup> <sup>(١٣٤)</sup> <sup>(١٣٥)</sup> <sup>(١٣٦)</sup> <sup>(١٣٧)</sup> <sup>(١٣٨)</sup> <sup>(١٣٩)</sup> <sup>(١٤٠)</sup> <sup>(١٤١)</sup> <sup>(١٤٢)</sup> <sup>(١٤٣)</sup> <sup>(١٤٤)</sup> <sup>(١٤٥)</sup> <sup>(١٤٦)</sup> <sup>(١٤٧)</sup> <sup>(١٤٨)</sup> <sup>(١٤٩)</sup> <sup>(١٥٠)</sup> <sup>(١٥١)</sup> <sup>(١٥٢)</sup> <sup>(١٥٣)</sup> <sup>(١٥٤)</sup> <sup>(١٥٥)</sup> <sup>(١٥٦)</sup> <sup>(١٥٧)</sup> <sup>(١٥٨)</sup> <sup>(١٥٩)</sup> <sup>(١٦٠)</sup> <sup>(١٦١)</sup> <sup>(١٦٢)</sup> <sup>(١٦٣)</sup> <sup>(١٦٤)</sup> <sup>(١٦٥)</sup> <sup>(١٦٦)</sup> <sup>(١٦٧)</sup> <sup>(١٦٨)</sup> <sup>(١٦٩)</sup> <sup>(١٧٠)</sup> <sup>(١٧١)</sup> <sup>(١٧٢)</sup> <sup>(١٧٣)</sup> <sup>(١٧٤)</sup> <sup>(١٧٥)</sup> <sup>(١٧٦)</sup> <sup>(١٧٧)</sup> <sup>(١٧٨)</sup> <sup>(١٧٩)</sup> <sup>(١٨٠)</sup> <sup>(١٨١)</sup> <sup>(١٨٢)</sup> <sup>(١٨٣)</sup> <sup>(١٨٤)</sup> <sup>(١٨٥)</sup> <sup>(١٨٦)</sup> <sup>(١٨٧)</sup> <sup>(١٨٨)</sup> <sup>(١٨٩)</sup> <sup>(١٩٠)</sup> <sup>(١٩١)</sup> <sup>(١٩٢)</sup> <sup>(١٩٣)</sup> <sup>(١٩٤)</sup> <sup>(١٩٥)</sup> <sup>(١٩٦)</sup> <sup>(١٩٧)</sup> <sup>(١٩٨)</sup> <sup>(١٩٩)</sup> <sup>(٢٠٠)</sup> <sup>(٢٠١)</sup> <sup>(٢٠٢)</sup> <sup>(٢٠٣)</sup> <sup>(٢٠٤)</sup> <sup>(٢٠٥)</sup> <sup>(٢٠٦)</sup> <sup>(٢٠٧)</sup> <sup>(٢٠٨)</sup> <sup>(٢٠٩)</sup> <sup>(٢١٠)</sup> <sup>(٢١١)</sup> <sup>(٢١٢)</sup> <sup>(٢١٣)</sup> <sup>(٢١٤)</sup> <sup>(٢١٥)</sup> <sup>(٢١٦)</sup> <sup>(٢١٧)</sup> <sup>(٢١٨)</sup> <sup>(٢١٩)</sup> <sup>(٢٢٠)</sup> <sup>(٢٢١)</sup> <sup>(٢٢٢)</sup> <sup>(٢٢٣)</sup> <sup>(٢٢٤)</sup> <sup>(٢٢٥)</sup> <sup>(٢٢٦)</sup> <sup>(٢٢٧)</sup> <sup>(٢٢٨)</sup> <sup>(٢٢٩)</sup> <sup>(٢٣٠)</sup> <sup>(٢٣١)</sup> <sup>(٢٣٢)</sup> <sup>(٢٣٣)</sup> <sup>(٢٣٤)</sup> <sup>(٢٣٥)</sup> <sup>(٢٣٦)</sup> <sup>(٢٣٧)</sup> <sup>(٢٣٨)</sup> <sup>(٢٣٩)</sup> <sup>(٢٤٠)</sup> <sup>(٢٤١)</sup> <sup>(٢٤٢)</sup> <sup>(٢٤٣)</sup> <sup>(٢٤٤)</sup> <sup>(٢٤٥)</sup> <sup>(٢٤٦)</sup> <sup>(٢٤٧)</sup> <sup>(٢٤٨)</sup> <sup>(٢٤٩)</sup> <sup>(٢٥٠)</sup> <sup>(٢٥١)</sup> <sup>(٢٥٢)</sup> <sup>(٢٥٣)</sup> <sup>(٢٥٤)</sup> <sup>(٢٥٥)</sup> <sup>(٢٥٦)</sup> <sup>(٢٥٧)</sup> <sup>(٢٥٨)</sup> <sup>(٢٥٩)</sup> <sup>(٢٦٠)</sup> <sup>(٢٦١)</sup> <sup>(٢٦٢)</sup> <sup>(٢٦٣)</sup> <sup>(٢٦٤)</sup> <sup>(٢٦٥)</sup> <sup>(٢٦٦)</sup> <sup>(٢٦٧)</sup> <sup>(٢٦٨)</sup> <sup>(٢٦٩)</sup> <sup>(٢٧٠)</sup> <sup>(٢٧١)</sup> <sup>(٢٧٢)</sup> <sup>(٢٧٣)</sup> <sup>(٢٧٤)</sup> <sup>(٢٧٥)</sup> <sup>(٢٧٦)</sup> <sup>(٢٧٧)</sup> <sup>(٢٧٨)</sup> <sup>(٢٧٩)</sup> <sup>(٢٨٠)</sup> <sup>(٢٨١)</sup> <sup>(٢٨٢)</sup> <sup>(٢٨٣)</sup> <sup>(٢٨٤)</sup> <sup>(٢٨٥)</sup> <sup>(٢٨٦)</sup> <sup>(٢٨٧)</sup> <sup>(٢٨٨)</sup> <sup>(٢٨٩)</sup> <sup>(٢٩٠)</sup> <sup>(٢٩١)</sup> <sup>(٢٩٢)</sup> <sup>(٢٩٣)</sup> <sup>(٢٩٤)</sup> <sup>(٢٩٥)</sup> <sup>(٢٩٦)</sup> <sup>(٢٩٧)</sup> <sup>(٢٩٨)</sup> <sup>(٢٩٩)</sup> <sup>(٣٠٠)</sup> <sup>(٣٠١)</sup> <sup>(٣٠٢)</sup> <sup>(٣٠٣)</sup> <sup>(٣٠٤)</sup> <sup>(٣٠٥)</sup> <sup>(٣٠٦)</sup> <sup>(٣٠٧)</sup> <sup>(٣٠٨)</sup> <sup>(٣٠٩)</sup> <sup>(٣١٠)</sup> <sup>(٣١١)</sup> <sup>(٣١٢)</sup> <sup>(٣١٣)</sup> <sup>(٣١٤)</sup> <sup>(٣١٥)</sup> <sup>(٣١٦)</sup> <sup>(٣١٧)</sup> <sup>(٣١٨)</sup> <sup>(٣١٩)</sup> <sup>(٣٢٠)</sup> <sup>(٣٢١)</sup> <sup>(٣٢٢)</sup> <sup>(٣٢٣)</sup> <sup>(٣٢٤)</sup> <sup>(٣٢٥)</sup> <sup>(٣٢٦)</sup> <sup>(٣٢٧)</sup> <sup>(٣٢٨)</sup> <sup>(٣٢٩)</sup> <sup>(٣٣٠)</sup> <sup>(٣٣١)</sup> <sup>(٣٣٢)</sup> <sup>(٣٣٣)</sup> <sup>(٣٣٤)</sup> <sup>(٣٣٥)</sup> <sup>(٣٣٦)</sup> <sup>(٣٣٧)</sup> <sup>(٣٣٨)</sup> <sup>(٣٣٩)</sup> <sup>(٣٤٠)</sup> <sup>(٣٤١)</sup> <sup>(٣٤٢)</sup> <sup>(٣٤٣)</sup> <sup>(٣٤٤)</sup> <sup>(٣٤٥)</sup> <sup>(٣٤٦)</sup> <sup>(٣٤٧)</sup> <sup>(٣٤٨)</sup> <sup>(٣٤٩)</sup> <sup>(٣٥٠)</sup> <sup>(٣٥١)</sup> <sup>(٣٥٢)</sup> <sup>(٣٥٣)</sup> <sup>(٣٥٤)</sup> <sup>(٣٥٥)</sup> <sup>(٣٥٦)</sup> <sup>(٣٥٧)</sup> <sup>(٣٥٨)</sup> <sup>(٣٥٩)</sup> <sup>(٣٦٠)</sup> <sup>(٣٦١)</sup> <sup>(٣٦٢)</sup> <sup>(٣٦٣)</sup> <sup>(٣٦٤)</sup> <sup>(٣٦٥)</sup> <sup>(٣٦٦)</sup> <sup>(٣٦٧)</sup> <sup>(٣٦٨)</sup> <sup>(٣٦٩)</sup> <sup>(٣٧٠)</sup> <sup>(٣٧١)</sup> <sup>(٣٧٢)</sup> <sup>(٣٧٣)</sup> <sup>(٣٧٤)</sup> <sup>(٣٧٥)</sup> <sup>(٣٧٦)</sup> <sup>(٣٧٧)</sup> <sup>(٣٧٨)</sup> <sup>(٣٧٩)</sup> <sup>(٣٨٠)</sup> <sup>(٣٨١)</sup> <sup>(٣٨٢)</sup> <sup>(٣٨٣)</sup> <sup>(٣٨٤)</sup> <sup>(٣٨٥)</sup> <sup>(٣٨٦)</sup> <sup>(٣٨٧)</sup> <sup>(٣٨٨)</sup> <sup>(٣٨٩)</sup> <sup>(٣٩٠)</sup> <sup>(٣٩١)</sup> <sup>(٣٩٢)</sup> <sup>(٣٩٣)</sup> <sup>(٣٩٤)</sup> <sup>(٣٩٥)</sup> <sup>(٣٩٦)</sup> <sup>(٣٩٧)</sup> <sup>(٣٩٨)</sup> <sup>(٣٩٩)</sup> <sup>(٤٠٠)</sup> <sup>(٤٠١)</sup> <sup>(٤٠٢)</sup> <sup>(٤٠٣)</sup> <sup>(٤٠٤)</sup> <sup>(٤٠٥)</sup> <sup>(٤٠٦)</sup> <sup>(٤٠٧)</sup> <sup>(٤٠٨)</sup> <sup>(٤٠٩)</sup> <sup>(٤١٠)</sup> <sup>(٤١١)</sup> <sup>(٤١٢)</sup> <sup>(٤١٣)</sup> <sup>(٤١٤)</sup> <sup>(٤١٥)</sup> <sup>(٤١٦)</sup> <sup>(٤١٧)</sup> <sup>(٤١٨)</sup> <sup>(٤١٩)</sup> <sup>(٤٢٠)</sup> <sup>(٤٢١)</sup> <sup>(٤٢٢)</sup> <sup>(٤٢٣)</sup> <sup>(٤٢٤)</sup> <sup>(٤٢٥)</sup> <sup>(٤٢٦)</sup> <sup>(٤٢٧)</sup> <sup>(٤٢٨)</sup> <sup>(٤٢٩)</sup> <sup>(٤٣٠)</sup> <sup>(٤٣١)</sup> <sup>(٤٣٢)</sup> <sup>(٤٣٣)</sup> <sup>(٤٣٤)</sup> <sup>(٤٣٥)</sup> <sup>(٤٣٦)</sup> <sup>(٤٣٧)</sup> <sup>(٤٣٨)</sup> <sup>(٤٣٩)</sup> <sup>(٤٤٠)</sup> <sup>(٤٤١)</sup> <sup>(٤٤٢)</sup> <sup>(٤٤٣)</sup> <sup>(٤٤٤)</sup> <sup>(٤٤٥)</sup> <sup>(٤٤٦)</sup> <sup>(٤٤٧)</sup> <sup>(٤٤٨)</sup> <sup>(٤٤٩)</sup> <sup>(٤٥٠)</sup> <sup>(٤٥١)</sup> <sup>(٤٥٢)</sup> <sup>(٤٥٣)</sup> <sup>(٤٥٤)</sup> <sup>(٤٥٥)</sup> <sup>(٤٥٦)</sup> <sup>(٤٥٧)</sup> <sup>(٤٥٨)</sup> <sup>(٤٥٩)</sup> <sup>(٤٦٠)</sup> <sup>(٤٦١)</sup> <sup>(٤٦٢)</sup> <sup>(٤٦٣)</sup> <sup>(٤٦٤)</sup> <sup>(٤٦٥)</sup> <sup>(٤٦٦)</sup> <sup>(٤٦٧)</sup> <sup>(٤٦٨)</sup> <sup>(٤٦٩)</sup> <sup>(٤٧٠)</sup> <sup>(٤٧١)</sup> <sup>(٤٧٢)</sup> <sup>(٤٧٣)</sup> <sup>(٤٧٤)</sup> <sup>(٤٧٥)</sup> <sup>(٤٧٦)</sup> <sup>(٤٧٧)</sup> <sup>(٤٧٨)</sup> <sup>(٤٧٩)</sup> <sup>(٤٨٠)</sup> <sup>(٤٨١)</sup> <sup>(٤٨٢)</sup> <sup>(٤٨٣)</sup> <sup>(٤٨٤)</sup> <sup>(٤٨٥)</sup> <sup>(٤٨٦)</sup> <sup>(٤٨٧)</sup> <sup>(٤٨٨)</sup> <sup>(٤٨٩)</sup> <sup>(٤٩٠)</sup> <sup>(٤٩١)</sup> <sup>(٤٩٢)</sup> <sup>(٤٩٣)</sup> <sup>(٤٩٤)</sup> <sup>(٤٩٥)</sup> <sup>(٤٩٦)</sup> <sup>(٤٩٧)</sup> <sup>(٤٩٨)</sup> <sup>(٤٩٩)</sup> <sup>(٥٠٠)</sup> <sup>(٥٠١)</sup> <sup>(٥٠٢)</sup> <sup>(٥٠٣)</sup> <sup>(٥٠٤)</sup> <sup>(٥٠٥)</sup> <sup>(٥٠٦)</sup> <sup>(٥٠٧)</sup> <sup>(٥٠٨)</sup> <sup>(٥٠٩)</sup> <sup>(٥١٠)</sup> <sup>(٥١١)</sup> <sup>(٥١٢)</sup> <sup>(٥١٣)</sup> <sup>(٥١٤)</sup> <sup>(٥١٥)</sup> <sup>(٥١٦)</sup> <sup>(٥١٧)</sup> <sup>(٥١٨)</sup> <sup>(٥١٩)</sup> <sup>(٥٢٠)</sup> <sup>(٥٢١)</sup> <sup>(٥٢٢)</sup> <sup>(٥٢٣)</sup> <sup>(٥٢٤)</sup> <sup>(٥٢٥)</sup> <sup>(٥٢٦)</sup> <sup>(٥٢٧)</sup> <sup>(٥٢٨)</sup> <sup>(٥٢٩)</sup> <sup>(٥٣٠)</sup> <sup>(٥٣١)</sup> <sup>(٥٣٢)</sup> <sup>(٥٣٣)</sup> <sup>(٥٣٤)</sup> <sup>(٥٣٥)</sup> <sup>(٥٣٦)</sup> <sup>(٥٣٧)</sup> <sup>(٥٣٨)</sup> <sup>(٥٣٩)</sup> <sup>(٥٤٠)</sup> <sup>(٥٤١)</sup> <sup>(٥٤٢)</sup> <sup>(٥٤٣)</sup> <sup>(٥٤٤)</sup> <sup>(٥٤٥)</sup> <sup>(٥٤٦)</sup> <sup>(٥٤٧)</sup> <sup>(٥٤٨)</sup> <sup>(٥٤٩)</sup> <sup>(٥٥٠)</sup> <sup>(٥٥١)</sup> <sup>(٥٥٢)</sup> <sup>(٥٥٣)</sup> <sup>(٥٥٤)</sup> <sup>(٥٥٥)</sup> <sup>(٥٥٦)</sup> <sup>(٥٥٧)</sup> <sup>(٥٥٨)</sup> <sup>(٥٥٩)</sup> <sup>(٥٦٠)</sup> <sup>(٥٦١)</sup> <sup>(٥٦٢)</sup> <sup>(٥٦٣)</sup> <sup>(٥٦٤)</sup> <sup>(٥٦٥)</sup> <sup>(٥٦٦)</sup> <sup>(٥٦٧)</sup> <sup>(٥٦٨)</sup> <sup>(٥٦٩)</sup> <sup>(٥٧٠)</sup> <sup>(٥٧١)</sup> <sup>(٥٧٢)</sup> <sup>(٥٧٣)</sup> <sup>(٥٧٤)</sup> <sup>(٥٧٥)</sup> <sup>(٥٧٦)</sup> <sup>(٥٧٧)</sup> <sup>(٥٧٨)</sup> <sup>(٥٧٩)</sup> <sup>(٥٨٠)</sup> <sup>(٥٨١)</sup> <sup>(٥٨٢)</sup> <sup>(٥٨٣)</sup> <sup>(٥٨٤)</sup> <sup>(٥٨٥)</sup> <sup>(٥٨٦)</sup> <sup>(٥٨٧)</sup> <sup>(٥٨٨)</sup> <sup>(٥٨٩)</sup> <sup>(٥٩٠)</sup> <sup>(٥٩١)</sup> <sup>(٥٩٢)</sup> <sup>(٥٩٣)</sup> <sup>(٥٩٤)</sup> <sup>(٥٩٥)</sup> <sup>(٥٩٦)</sup> <sup>(٥٩٧)</sup> <sup>(٥٩٨)</sup> <sup>(٥٩٩)</sup> <sup>(٦٠٠)</sup> <sup>(٦٠١)</sup> <sup>(٦٠٢)</sup> <sup>(٦٠٣)</sup> <sup>(٦٠٤)</sup> <sup>(٦٠٥)</sup> <sup>(٦٠٦)</sup> <sup>(٦٠٧)</sup> <sup>(٦٠٨)</sup> <sup>(٦٠٩)</sup> <sup>(٦١٠)</sup> <sup>(٦١١)</sup> <sup>(٦١٢)</sup> <sup>(٦١٣)</sup> <sup>(٦١٤)</sup> <sup>(٦١٥)</sup> <sup>(٦١٦)</sup> <sup>(٦١٧)</sup> <sup>(٦١٨)</sup> <sup>(٦١٩)</sup> <sup>(٦٢٠)</sup> <sup>(٦٢١)</sup> <sup>(٦٢٢)</sup> <sup>(٦٢٣)</sup> <sup>(٦٢٤)</sup> <sup>(٦٢٥)</sup> <sup>(٦٢٦)</sup> <sup>(٦٢٧)</sup> <sup>(٦٢٨)</sup> <sup>(٦٢٩)</sup> <sup>(٦٣٠)</sup> <sup>(٦٣١)</sup> <sup>(٦٣٢)</sup> <sup>(٦٣٣)</sup> <sup>(٦٣٤)</sup> <sup>(٦٣٥)</sup> <sup>(٦٣٦)</sup> <sup>(٦٣٧)</sup> <sup>(٦٣٨)</sup> <sup>(٦٣٩)</sup> <sup>(٦٤٠)</sup> <sup>(٦٤١)</sup> <sup>(٦٤٢)</sup> <sup>(٦٤٣)</sup> <sup>(٦٤٤)</sup> <sup>(٦٤٥)</sup> <sup>(٦٤٦)</sup> <sup>(٦٤٧)</sup> <sup>(٦٤٨)</sup> <sup>(٦٤٩)</sup> <sup>(٦٥٠)</sup> <sup>(٦٥١)</sup> <sup>(٦٥٢)</sup> <sup>(٦٥٣)</sup> <sup>(٦٥٤)</sup> <sup>(٦٥٥)</sup> <sup>(٦٥٦)</sup> <sup>(٦٥٧)</sup> <sup>(٦٥٨)</sup> <sup>(٦٥٩)</sup> <sup>(٦٦٠)</sup> <sup>(٦٦١)</sup> <sup>(٦٦٢)</sup> <sup>(٦٦٣)</sup> <sup>(٦٦٤)</sup> <sup>(٦٦٥)</sup> <sup>(٦٦٦)</sup> <sup>(٦٦٧)</sup> <sup>(٦٦٨)</sup> <sup>(٦٦٩)</sup> <sup>(٦٧٠)</sup> <sup>(٦٧١)</sup> <sup>(٦٧٢)</sup> <sup>(٦٧٣)</sup> <sup>(٦٧٤)</sup> <sup>(٦٧٥)</sup> <sup>(٦٧٦)</sup> <sup>(٦٧٧)</sup> <sup>(٦٧٨)</sup> <sup>(٦٧٩)</sup> <sup>(٦٨٠)</sup> <sup>(٦٨١)</sup> <sup>(٦٨٢)</sup> <sup>(٦٨٣)</sup> <sup>(٦٨٤)</sup> <sup>(٦٨٥)</sup> <sup>(٦٨٦)</sup> <sup>(٦٨٧)</sup> <sup>(٦٨٨)</sup> <sup>(٦٨٩)</sup> <sup>(٦٩٠)</sup> <sup>(٦٩١)</sup> <sup>(٦٩٢)</sup> <sup>(٦٩٣)</sup> <sup>(٦٩٤)</sup> <sup>(٦٩٥)</sup> <sup>(٦٩٦)</sup> <sup>(٦٩٧)</sup> <sup>(٦٩٨)</sup> <sup>(٦٩٩)</sup> <sup>(٧٠٠)</sup> <sup>(٧٠١)</sup> <sup>(٧٠٢)</sup> <sup>(٧٠٣)</sup> <sup>(٧٠٤)</sup> <sup>(٧٠٥)</sup> <sup>(٧٠٦)</sup> <sup>(٧٠٧)</sup> <sup>(٧٠٨)</sup> <sup>(٧٠٩)</sup> <sup>(٧١٠)</sup> <sup>(٧١١)</sup> <sup>(٧١٢)</sup> <sup>(٧١٣)</sup> <sup>(٧١٤)</sup> <sup>(٧١٥)</sup> <sup>(٧١٦)</sup> <sup>(٧١٧)</sup> <sup>(٧١٨)</sup> <sup>(٧١٩)</sup> <sup>(٧٢٠)</sup> <sup>(٧٢١)</sup> <sup>(٧٢٢)</sup> <sup>(٧٢٣)</sup> <sup>(٧٢٤)</sup> <sup>(٧٢٥)</sup> <sup>(٧٢٦)</sup> <sup>(٧٢٧)</sup> <sup>(٧٢٨)</sup> <sup>(٧٢٩)</sup> <sup>(٧٣٠)</sup> <sup>(٧٣١)</sup> <sup>(٧٣٢)</sup> <sup>(٧٣٣)</sup> <sup>(٧٣٤)</sup> <sup>(٧٣٥)</sup> <sup>(٧٣٦)</sup> <sup>(٧٣٧)</sup> <sup>(٧٣٨)</sup> <sup>(٧٣٩)</sup> <sup>(٧٤٠)</sup> <sup>(٧٤١)</sup> <sup>(٧٤٢)</sup> <sup>(٧٤٣)</sup> <sup>(٧٤٤)</sup> <sup>(٧٤٥)</sup> <sup>(٧٤٦)</sup> <sup>(٧٤٧)</sup> <sup>(٧٤٨)</sup> <sup>(٧٤٩)</sup> <sup>(٧٥٠)</sup> <sup>(٧٥١)</sup> <sup>(٧٥٢)</sup> <sup>(٧٥٣)</sup> <sup>(٧٥٤)</sup> <sup>(٧٥٥)</sup> <sup>(٧٥٦)</sup> <sup>(٧٥٧)</sup> <sup>(٧٥٨)</sup> <sup>(٧٥٩)</sup> <sup>(٧٦٠)</sup> <sup>(٧٦١)</sup> <sup>(٧٦٢)</sup> <sup>(٧٦٣)</sup> <sup>(٧٦٤)</sup> <sup>(٧٦٥)</sup> <sup>(٧٦٦)</sup> <sup>(٧٦٧)</sup> <sup>(٧٦٨)</sup> <sup>(٧٦٩)</sup> <sup>(٧٧٠)</sup> <sup>(٧٧١)</sup> <sup>(٧٧٢)</sup> <sup>(٧٧٣)</sup> <sup>(٧٧٤)</sup> <sup>(٧٧٥)</sup> <sup>(٧٧٦)</sup> <sup>(٧٧٧)</sup> <sup>(٧٧٨)</sup> <sup>(٧٧٩)</sup> <sup>(٧٨٠)</sup> <sup>(٧٨١)</sup> <sup>(٧٨٢)</sup> <sup>(٧٨٣)</sup> <sup>(٧٨٤)</sup> <sup>(٧٨٥)</sup> <sup>(٧٨٦)</sup> <sup>(٧٨٧)</sup> <sup>(٧٨٨)</sup> <sup>(٧٨٩)</sup> <sup>(٧٩٠)</sup> <sup>(٧٩١)</sup> <sup>(٧٩٢)</sup> <sup>(٧٩٣)</sup> <sup>(٧٩٤)</sup> <sup>(٧٩٥)</sup> <sup>(٧٩٦)</sup> <sup>(٧٩٧)</sup> <sup>(٧٩٨)</sup> <sup>(٧٩٩)</sup> <sup>(٨٠٠)</sup> <sup>(٨٠١)</sup> <sup>(٨٠٢)</sup> <sup>(٨٠٣)</sup> <sup>(٨٠٤)</sup> <sup>(٨٠٥)</sup> <sup>(٨٠٦)</sup> <sup>(٨٠٧)</sup> <sup>(٨٠٨)</sup> <sup>(٨٠٩)</sup> <sup>(٨١٠)</sup> <sup>(٨١١)</sup> <sup>(٨١٢)</sup> <sup>(٨١٣)</sup> <sup>(٨١٤)</sup> <sup>(٨١٥)</sup> <sup>(٨١٦)</sup> <sup>(٨١٧)</sup> <sup>(٨١٨)</sup> <sup>(٨١٩)</sup> <sup>(٨٢٠)</sup> <sup>(٨٢١)</sup> <sup>(٨٢٢)</sup> <sup>(٨٢٣)</sup> <sup>(٨٢٤)</sup> <sup>(٨٢٥)</sup> <sup>(٨٢٦)</sup> <sup>(٨٢٧)</sup> <sup>(٨٢٨)</sup> <sup>(٨٢٩)</sup> <sup>(٨٣٠)</sup> <sup>(٨٣١)</sup> <sup>(٨٣٢)</sup> <sup>(٨٣٣)</sup> <sup>(٨٣٤)</sup> <sup>(٨٣٥)</sup> <sup>(٨٣٦)</sup> <sup>(٨٣٧)</sup> <sup>(٨٣٨)</sup> <sup>(٨٣٩)</sup> <sup>(٨٤٠)</sup> <sup>(٨٤١)</sup> <sup>(٨٤٢)</sup> <sup>(٨٤٣)</sup> <sup>(٨٤٤)</sup> <sup>(٨٤٥)</sup> <sup>(٨٤٦)</sup> <sup>(٨٤٧)</sup> <sup>(٨٤٨)</sup> <sup>(٨٤٩)</sup> <sup>(٨٥٠)</sup> <sup>(٨٥١)</sup> <sup>(٨٥٢)</sup> <sup>(٨٥٣)</sup> <sup>(٨٥٤)</sup> <sup>(٨٥٥)</sup> <sup>(٨٥٦)</sup> <sup>(٨٥٧)</sup> <sup>(٨٥٨)</sup> <sup>(٨٥٩)</sup> <sup>(٨٦٠)</sup> <sup>(٨٦١)</sup> <sup>(٨٦٢)</sup> <sup>(٨٦٣)</sup> <sup>(٨٦٤)</sup> <sup>(٨٦٥)</sup> <sup>(٨٦٦)</sup> <sup>(٨٦٧)</sup> <sup>(٨٦٨)</sup> <sup>(٨٦٩)</sup> <sup>(٨٧٠)</sup> <sup>(٨٧١)</sup> <sup>(٨٧٢)</sup> <sup>(٨٧٣)</sup> <sup>(٨٧٤)</sup> <sup>(٨٧٥)</sup> <sup>(٨٧٦)</sup> <sup>(٨٧٧)</sup> <sup>(٨٧٨)</sup> <sup>(٨٧٩)</sup> <sup>(٨٨٠)</sup> <sup>(٨٨١)</sup> <sup>(٨٨٢)</sup> <sup>(٨٨٣)</sup> <sup>(٨٨٤)</sup> <sup>(٨٨٥)</sup> <sup>(٨٨٦)</sup> <sup>(٨٨٧)</sup> <sup>(٨٨٨)</sup> <sup>(٨٨٩)</sup> <sup>(٨٩٠)</sup> <sup>(٨٩١)</sup> <sup>(٨٩٢)</sup> <sup>(٨٩٣)</sup> <sup>(٨٩٤)</sup> <sup>(٨٩٥)</sup> <sup>(٨٩٦)</sup> <sup>(٨٩٧)</sup> <sup>(٨٩٨)</sup> <sup>(٨٩٩)</sup> <sup>(٩٠٠)</sup> <sup>(٩٠١)</sup> <sup>(٩٠٢)</sup> <sup>(٩٠٣)</sup> <sup>(٩٠٤)</sup> <sup>(٩٠٥)</sup> <sup>(٩٠٦)</sup> <sup>(٩٠٧)</sup> <sup>(٩٠٨)</sup> <sup>(٩٠٩)</sup> <sup>(٩١٠)</sup> <sup>(٩١١)</sup> <sup>(٩١٢)</sup> <sup>(٩١٣)</sup> <sup>(٩١٤)</sup> <sup>(٩١٥)</sup> <sup>(٩١٦)</sup> <sup>(٩١٧)</sup> <sup>(٩١٨)</sup> <sup>(٩١٩)</sup> <sup>(٩٢٠)</sup> <sup>(٩٢١)</sup> <sup>(٩٢٢)</sup> <sup>(٩٢٣)</sup> <sup>(٩٢٤)</sup> <sup>(٩٢٥)</sup> <sup>(٩٢٦)</sup> <sup>(٩٢٧)</sup> <sup>(٩٢٨)</sup> <sup>(٩٢٩)</sup> <sup>(٩٣٠)</sup> <sup>(٩٣١)</sup> <sup>(٩٣٢)</sup> <sup>(٩٣٣)</sup> <sup>(٩٣٤)</sup> <sup>(٩٣٥)</sup> <sup>(٩٣٦)</sup> <sup>(٩٣٧)</sup> <sup>(٩٣٨)</sup> <sup>(٩٣٩)</sup> <sup>(٩٤٠)</sup> <sup>(٩٤١)</sup> <sup>(٩٤٢)</sup> <sup>(٩٤٣)</sup> <sup>(٩٤٤)</sup> <sup>(٩٤٥)</sup> <sup>(٩٤٦)</sup> <sup>(٩٤٧)</sup> <sup>(٩٤٨)</sup> <sup>(٩٤٩)</sup> <sup>(٩٥٠)</sup> <sup>(٩٥١)</sup> <sup>(٩٥٢)</sup> <sup>(٩٥٣)</sup> <sup>(٩٥٤)</sup> <sup>(٩٥٥)</sup> <sup>(٩٥٦)</sup> <sup>(٩٥٧)</sup> <sup>(٩٥٨)</sup> <sup>(٩٥٩)</sup> <sup>(٩٦٠)</sup> <sup>(٩٦١)</sup> <sup>(٩٦٢)</sup> <sup>(٩٦٣)</sup> <sup>(٩٦٤)</sup> <sup>(٩٦٥)</sup> <sup>(٩٦٦)</sup> <sup>(٩٦٧)</sup> <sup>(٩٦٨)</sup> <sup>(٩٦٩)</sup> <sup>(٩٧٠)</sup> <sup>(٩٧١)</sup> <sup>(٩٧٢)</sup> <sup>(٩٧٣)</sup> <sup>(٩٧٤)</sup> <sup>(٩٧٥)</sup> <sup>(٩٧٦)</sup> <sup>(٩٧٧)</sup> <sup>(٩٧٨)</sup> <sup>(٩٧٩)</sup> <sup>(٩٨٠)</sup> <sup>(٩٨١)</sup> <sup>(٩٨٢)</sup> <sup>(٩٨٣)</sup> <sup>(٩٨٤)</sup> <sup>(٩٨٥)</sup> <sup>(٩٨٦)</sup> <sup>(٩٨٧)</sup> <sup>(٩٨٨)</sup> <sup>(٩٨٩)</sup> <sup>(٩٩٠)</sup> <sup>(٩٩١)</sup> <sup>(٩٩٢)</sup> <sup>(٩٩٣)</sup> <sup>(٩٩٤)</sup> <sup>(٩٩٥)</sup> <sup>(٩٩٦)</sup> <sup>(٩٩٧)</sup> <sup>(٩٩٨)</sup> <sup>(٩٩٩)</sup> <sup>(١٠٠٠)</sup> <sup>(١٠٠١)</sup> <sup>(١٠٠٢)</sup> <sup>(١٠٠٣)</sup> <sup>(١٠٠٤)</sup> <sup>(١٠٠٥)</sup> <sup>(١٠٠٦)</sup> <sup>(١٠٠٧)</sup> <sup>(١٠٠٨)</sup> <sup>(١٠٠٩)</sup> <sup>(١٠١٠)</sup> <sup>(١٠١١)</sup> <sup>(١٠١٢)</sup> <sup>(١٠١٣)</sup> <sup>(١٠١٤)</sup> <sup>(١٠١٥)</sup> <sup>(١٠١٦)</sup> <sup>(١٠١٧)</sup> <sup>(١٠١٨)</sup> <sup>(١٠١٩)</sup> <sup>(١٠٢٠)</sup>

فإذا التّكذيب واقع في واقعة معينة ، وحالة مخصوصة فكيف يقال جاءوا بالتّكذيب المطلق

وقد كذب التّكذيب كله ؟

(١) ومراده بالتّكذيب المطلق قولهم : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ (٢) لأنه يهدم جميع قاعدة التّكليف

(٣) ثم إنني بعد استخراج هذه المعاني وقفت على كلام من جانب إمام الحرمين في كتاب

(٤) الإرشاد قال : إنهم إنما استوجبوا التوبيخ لأنهم كانوا يهزءون بالديين ويغنون رد دعوة

(٥) الأنبياء وكان قد قرع مسامعهم من شرائع الرسل تفويض الأمور إلى الله تعالى ، فلما طلبوا

(٦) بالإسلام والتزام الأحكام تعللوا بما احتجوا على النبيين وقالوا : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ (٧)

(٨) ولم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم والدليل عليه قوله : ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ

(٩) عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ (١٠) فكيف لا يكون الأمر

(١١) كذلك والإيمان بصفات الله تعالى فرع الإيمان بالله تعالى

١ - تيدر في ( م ) ومزاحوه

٢ - الأنعام : ١٤٨

٣ - هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني المعروف بإمام الحرمين ( ت ٤٧٨ هـ ) انظر ترجمته في وفيات الأعيان

٤/٣ ١٤٠/٣ رiser الأعلام ١٨/٤٦٨-٤٧٧ وطبقات الشافعية للسبكي ١٦٥/٥-١٧٥

٤ - في ( د ) ويدعون

٥ - في ( ي ) طلبوا

٦ - قال محقق كتاب الإرشاد في بيان الفرق بين النسخ في نسخة ( م ) و ( د ) تعللوا وأثبتها في المتن ( تعلقوا ) انظر ص

٢٢٠ من كتاب الإرشاد

٧ - في الإرشاد : " بما احتجوا به على النبيين "

٨ - في الإرشاد : " ولم يكن من غرضهم "

٩ - في الإرشاد : ( والدليل على ذلك في سياق قوله تعالى )

١٠ - الأنعام : ١٤٨

١١ - ( تعالى ) ساقطة من ( د )

(١)

والمقرعون بالآية كفره .

(٢)

(٣)

٤٠٣ - قوله : (( وَقُرِئَ ﴿ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ )) بالتخفيف (( هذه القراءة شاذة بل

(٤)

كادت أن تكون موضوعة وابن جنى ما ذكرها في المحتسب وردھا الإمام أبلغ رد والقراءة

(٥)

بالتشديد هي المتفق عليها والاستدلال بها لا بهذه [ الآية ] .

(٦)

(٧)

ولو أريد التفصي منها لقال : إن قوله : ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾ دفع لداعيهم إلى

(٨)

الإيمان ، المعنى : أن الله تعالى لم يشأ منا الإيمان على زعمكم فامضوا حيث جئتم منه

١ - قوله : " والمقرعون بالآية كفره " لم أجد هنا الكلام في الإرشاد إنما الذي في الإرشاد فهو " والكفر بالآية كفر بالله تعالى

، ولعل الطيبي ذكر حصل معناه كما لم يعلق بحقق الكتاب أي تعليق في اختلاف النسخ راجع الإرشاد للجويني

ص ٢٢٠ - ٢٢١

٢ - الأنعام : ١٤٨

٣ - الكشاف ٤٦/٢

٤ - قال الإمام الرازي : ( كذب ) فيه قراءتان بالتخفيف وبالتثقل ، أما القراءة بالتخفيف فهي تصريح بأنهم قد كذبوا في

ذلك القول وذلك يدل على أن الذي تقوله المجرة في هذه المسألة كذب ، وأما القراءة بالتشديد فلا يمكن حملها على أن

القوم استوجبوا الذم بسبب أنهم كذبوا أهل المذهب لأننا لو حملنا الآية عليه لكان هذا المعنى ضدًا للمعنى الذي يدل عليه

قراءة " كَذَّبَ " بالتخفيف وحينئذ تفسر إحدى القراءتين ضدًا للآخرى وذلك يوجب دخول التناقض في كلام الله وإذا

بطل ذلك وجب حمله على أن المراد منه أن كل من كذب نيا من الأنبياء في الزمان المتقدم فإنه كذبه بهذا الطريق لأنه

يقول بمشينة الله تعالى فهذا الذي أنا عليه من الكفر إنما حصل بمشينة الله تعالى فلم يمتنع منه فهذا طريق متعين لكل

الكفار المتقدمين والمتأخرين في تكذيب الأنبياء وفي دفع دعوتهم من أنفسهم فإذا حملنا الآية على هذا توجه صارت

القراءة بالتشديد مؤكدة للقراءة بالتخفيف وبصير مجموع القراءتين دالاً على إبطال قول المجرة ، راجع تفسير الرازي

٧/١٣-٢٣٥-٢٣٦ بتصرف قليل .

٥ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٦ - في ( ي ) و ( د ) يقال

٧ - في ( ي ) و ( د ) قولهم

٨ - في ( ع ) بالإيمان

واتركونا [ فإذا ] قالوه أحب عنه و ﴿ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ ﴾ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرَادَ مِنْكُمْ  
الكفر ولم يرد الإيمان بل هذا الذي تقولونه كذب بحت لأن مشيئة الله مخفية عن الخلق ولا  
يعلم أحد ما قضى له من الكفر والإيمان ، ومن ادعى أنه يعلم ما قدره الله تعالى عليه يكون  
جاهلا خارصا - هذا معنى ما روى عن الحسن أنهم قالوا : إن الله رضى منا ما نحن عليه  
وأرادنا منا ولو لم يرض منا لحال بيننا وبين ما نحن عليه ولعاجلنا بالعقوبة عاجلا .

٤٠٤ - قوله : (( على قود مذهبكم ))

الجوهري : قدت الفرس وغيره أقودة قوداً ومقادة وقيدودة وفرس قوود سلس منقاد .

- ١ - ساقط من ( م )
- ٢ - الأنعام : ١٤٨
- ٣ - من قوله : " ان الله تعالى لم يشأ ... إلى " أن الله تعالى " ساقط من ( د )
- ٤ - في ( د ) هي
- ٥ - في ( م ) الحق
- ٦ - في ( ي ) أحدهما
- ٧ - في ( د ) خارجيا - ومعنى الخرص الكذب وكل قول بالظن يقال : خرص يخرص بالضم خرسا وأصل الخرص التنظي  
فيما لا تستيقنه ، انظر ترتيب القاموس ٣٨/٢ ولسان العرب ١١٣٣/٢ ( خرص )
- ٨ - ( عن ) ساقطة من ( د )
- ٩ - المراد بالحسن الحسن بن أبي الحسن البصري التابعي المشهور .
- ١٠ - في ( د ) لجال
- ١١ - في ( م ) ( عا ) وفي النسخ الثلاث بالإسقاط ولعلها ( عاجلا ) - والله أعلم -  
انظر معاني القرآن للزجاج ٣٣٣/٢ وتفسير البغوي ٢٠١/٣ وتفسير الطبري ٢١٢/١٢
- ١٢ - الكشف ٤٦/٢ وتمام كلامه : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ - الأنعام : ١٤٩ يعني فإن كان الأمر كما زعمتم أن  
ما أنتم عليه بمشيئة الله فله الحجة البالغة على قود مذهبكم (
- ١٣ - ( قودا ) ساقطة من ( د ) ومثبتة بالحاشية اليسرى .
- ١٤ - في النسخ الأربعة ( قود ) والصواب ما أثبتته كما في الصحاح .
- ١٥ - انظر الصحاح ٥٣٨/٢ ( قود )

والقود في الكتاب بمعنى مفعول ، المعنى : فله الحجة البالغة على ما يقوده مذهبكم

(٣)

(٣)

وهو مساواة جميع الملل المخالفة لأن ما خالف مذهبكم من الملل يجب أن يكون عندكم حقا

(٥)

(٤)

لأنه بمشيئة الله فيؤدى إلى تصحيح الأديان المتناقضة ، هذا تفسير في نهاية من التعسف والحق

(٦)

ما مر .

(٧)

٤٠٥ - قوله : (( لأنه إذا سلم لهم فكأنه شهد معهم ))

(٩)

(٨)

تلخيصه : أن قوله : ﴿ لَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾ <sup>(٨)</sup> أبلغ في النهي من قوله : ولا تصدقهم ، فهو من

باب الكناية ويجوز أن يكون من باب المشاكلة .

(١٠)

٤٠٦ - قوله : (( والدليل عليه ))

(١١)

أي على أنهم شهداء معروفون قوله ﴿ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾

=====

١ - في ( م ) يقود

٢ - في ( م ) ملك

٣ - من قوله : " المعنى فله الحجة ... إلى " من المل " ساقط من ( د ) وفي ( ي ) الملك

٤ - في ( ع ) الاذنان

٥ - في ( د ) تفسيره

٦ - قال ابن عطية : ثم أعقب تعالى أمره نبيه صلى الله عليه وسلم بترقيف المشركين على موضع عجزهم بأمره إياه بأن يقول مبينا

مفصحا ﴿ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ يريد البالغة غاية المقصد في الأمر الذي يحتج فيه ثم أعلم بأنه لو شاء لهدى العالم بأسره وهذه

الآية ترد على المعتزلة في قولهم : إن الهداية والإيمان إنما هي من العبد لا من الله فإن قالوا : لهداكم لا تضركم إلى الهدى فسدت ذلك

باعتقادهم أن الإيمان الذي يريد الله من عباده وينيب عليه ليس الذي يضطر إليه العبد وإنما هو عندهم الذي يقع من العبد وحده

... ، إخراج المخرج ١٧٦/٦

٧ - الكشف ٤٧/٢ وتمام كلامه : ﴿ فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾ - الأنعام : ١٥٠ - يعني فلا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لأن إذا

سلم ... إخراج

٨ - في ( ع ) يشهد

٩ - الأنعام : ١٥٠

١٠ - الكشف ٤٨/٢ وتمام كلامه : ( فإن قلت : هلا قيل : قل لهم شهداء يشهدون وأي فرق بينه وبين المنزل ؟ قلت : المراد أن

يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم ... وحى بالذين للدلالة على أنهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة هم

وبصورة مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ شَهِدُوا ﴾ ... ) إخراج باختصار .

١١ - في ( ع ) ومعروفون

لأنه لو أريد مطلق الشهداء لم يقل : ﴿ فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> فَإِنَّ الْعَاقِلَ لَا يَشْهَدُ بِالْبَاطِلِ ،  
ومن يشهد بالحق لا يجوز أن يقال لمن شهد معه : ( لا تشهد معه ) أي لا تصدقه ولا يقال<sup>(٢)</sup>  
ذلك إلا في حق من علم بطلان شهادته ، وإليه الإشارة بقوله : " ويناقضه قوله تعالى ﴿ فَإِنْ<sup>(٣)</sup>  
شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾ "<sup>(٤)</sup>  
قال في الانتصاف : وجه مناقضته أن قوله : ﴿ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> يفهم منه أن الطالب لذلك  
ليس على يقين أن ثم شهداء كما يقول الحاكم : ( هات بينه تشهد لك من غير أن يتحقق أن ثم<sup>(٦)</sup>  
بيّنة ، ويكون قوله : ﴿ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> يشهدون تحقيقاً أن ثم شهداء .<sup>(٨)</sup>

- 
- ١- في (ع) يشهد
  - ٢- ما بين القوسين ساقط من (ع)
  - ٣- (قوله) ساقطة من (ي)
  - ٤- (تعالى) ساقطة من (ع)
  - ٥- في (م) معه - والآية رقم ١٥٠ - الأنعام .
  - ٦- الأنعام : ١٥٠
  - ٧- في (ع) أنفسهم
  - ٨- ساقط من (م)
  - ٩- انظر الانتصاف على الكشاف ٤٨/٢ بتصرف .

وقلت : بل مثاله أن يقول الحاكم ( كمن يدعى أن له شهداء وهو يعرف بأنهم شهداء زور<sup>(١)</sup>  
 وباطل فيقول : هات شهداءك يشهدوا لك فإذا شهدوا له ثم جرحوا وعرف كذبهم كان<sup>(٢)</sup>  
 أفحم له من أن يطلب الشهداء مطلقا ، وإليه الإشارة بقوله : " ويلقمهم الحجر " .<sup>(٣)</sup>

٤٠٧ - قوله : (( أو يحرم بمعنى أقل ))<sup>(٧) (٨)</sup>

٢٥/ب يريد أن ﴿ مَا ﴾ في قوله : ﴿ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ ﴾<sup>(٩)</sup> إما أن / تكون موصولة أو استفهامية ، فإن  
 كان الأول كان مفعولا لـ ﴿ أَتْلُ ﴾ و ﴿ أَنْ ﴾ في ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا ﴾ ناصبة للفعل  
 و ﴿ لَا ﴾ نافية والمنصوب وهو ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا ﴾ بدل من الهاء المحذوفة .

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( بأنه )

٣ - في ( ع ) ليشهدوا .

٤ - في ( د ) جرحوا

٥ - في ( د ) وعرفوا

٦ - اللقم بالتسكين وهو مصدر قولك : لقم الطريق وغير الطريق بالفتح يلقمه بالضم لقما سده فمه وفي المثل : " سبه فكأنما

ألقم فاه حجرا ، راجع ترتيب القاموس ١٦٣/٤ ولسان العرب ٤٠٦٤/٦ ( لقم

قال الميداني : يضرب لمن تكلم فأجيب بمسكة ، راجع مجمع الأمثال ٢ / ١٢٣ وفي فرائد الأمثال ذكر هذا البيت :

( عمرو أجابه لما عنه بدر : ... كأنما يلقمه فيه حجر )

أنظر تمثال الأمثال ١١٥/٢

٧ - في ( ع ) اتل

٨ - الكشف ٤٨/٢ وتام كلامه : ( ما حرم ) منصوب بفعل التلاوة أي اتل الذي حرمه ربكم أو يحرم بمعنى أقل أي شيء

حرم ربكم لأن التلاوة من القول )

٩ - ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ... ﴾ الآية الأنعام : ١٥١



( قال أبو البقاء : ﴿ أَنْ ﴾ مصدرية وفي موضعها وجهان :

(١) (٢)

أحدهما : أنها منصوبة وفي ذلك وجهان ، أحدهما : هي بدل من الهاء المحذوفة ( أو من

(٤)

(٣)

﴿ مَا ﴾ و ﴿ لَا ﴾ زائدة أي حرم ربكم أن لا تشركوا . والثاني : أنها منصوبة على الإغراء

(٦)

(٥)

والعامل فيها ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ والوقف على ما قبل ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ أي الزموا ترك الشرك .

(٨)

(٧)

والوجه الثاني : أنها مرفوعة والتقدير : المتلو هو أن لا تشركوا ( أو المحرم أن تشركوا ) و

(٩)

﴿ لَا ﴾ زائدة .

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - في ( م ) قوله : ( قال أبو البقاء ) مقحم قبل حرف ( أو )

٣ - ( لا ) ساقطة من ( ع )

٤ - الإغراء : لغة الإلزام يقال : غرى به غرأة فهو غرى أى لرق به ولزمه ، وفي اصطلاح النحاة : هو أمر المخاطب بفعل ما يعمد به كقولهم : الصلاة الصلاة يضاده التحذير وهو تنبيه المخاطب على أمر يجب أن يلتزمه ...

ترتيب القاموس ٣ / ٣٨٩ ( غرو ) لسان العرب ٥ / ٣٢٥٠ ( غرا )

وشرح ابن عقيل ٢ / ٢٥٤ - ٢٥٦

٥ - في ( ع ) ما قتل وفي ( د ) ما يتلى

٦ - ( ترك ) ساقطة من ( د )

٧ - في ( ي ) و ( د ) والمحرم

٨ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٩ - راجع الإملاء ١ / ٢٦٥ بتصرف

وقيل : إن ( أن ) تفسيرية لأنه تقدمها ما هو بمعنى القول لا حروفه و ( لا ) هي ناهية ( تشركوا ) مجزوم بها وهذا ظاهر وهو اختيار الفراء قال : ويجوز أن يكون مجزوماً به ( لا ) على النهي كقولك : أمرتك أن لا تذهب إلى زيد بالنصب والجزم ثم قال : والجزم في هذه الآية أحسن إلى ..... ،،،،، إلخ راجع الدر المصون ٥ / ٢١٣ - ٢١٥ ومعاني القرآن للفراء ١ / ٣٦٤

وإن كان الثاني أي ﴿مَا﴾ استفهامية كان ﴿حَرَمَ﴾ عاملا فيها و ﴿أَنْ﴾ هي المفسرة  
 و ﴿أَتْلُ﴾ في معنى القول و ﴿لَا﴾ للنهي ، التقدير : أقل أي شيء حرم ربكم أي : أقل  
 قولاً فيه تحريم أشياء وهي أن لا تشركوا به شيئا إلى آخره .

٤٠٨ - قوله : (( هلا قلت : هي التي تنصب الفعل )) .

أي لم لا تجعل ﴿أَنْ﴾ ناصبة والمنصوب بدلا من ﴿مَا حَرَمَ﴾ .

وأجاب عنه أن المانع من ذلك وجوب حمل ﴿أَلَا تُشْرِكُوا﴾ و ﴿لَا تَقْتُلُوا﴾ و ﴿لَا  
 تَقْرَبُوا﴾ على أن تكون النواهي ليحسن عطف أحسنوا و ﴿أَوْفُوا﴾ عليها ، ولو جعلت  
 ﴿أَنْ﴾ ناصبة و ﴿لَا﴾ نافية لزم عطف الطلبى على الخيرى فالواجب أن تجعل ﴿أَنْ﴾  
 مفسرة و ﴿لَا﴾ ناهية لتتفق الأوامر مع النواهي ثم أورد على القول الذي اختاره سؤالين :  
 أحدهما : قوله : " فما تصنع بقوله : ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ ؟

١ - في ( ع ) وهي أن المفسرة

٢ - وهذا رأي الفراء ومن معه ، معاني الفراء ١/٣٦٤

٣ - في ( ع ) اتل

٤ - الكشف ٤٨/٢ وتمام كلامه : ( وجعلت ﴿أَلَا تُشْرِكُوا﴾ بدلا من ﴿مَا حَرَمَ﴾ ؟ قلت : وجب أن يكون ﴿لَا  
 تُشْرِكُوا﴾ و ﴿لَا تَقْرَبُوا﴾ و ﴿لَا تَقْتُلُوا﴾ و ﴿لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ نواهي لانعطاف الأوامر عليها وهي قوله :  
 ﴿وَبِالسُّبُلِ الَّذِينَ إِحْسَنَّا﴾ لأن التقدير : وأحسنوا بالوالدين إحسانا )

٥ - ( على ) ساقطة من ( د )

٦ - في ( م ) و ( ع ) نواهي

٧ - في ( د ) عطفتك

٨ - في ( م ) الخير

٩ - في ( ع ) لتنفق

١٠ - ( مستقيما ) ساقطة من ( د )

١١ - الأنعام : ١٥٣

وأجاب بأن الواو ليست عاطفة بل هي استئنافية والجملة معترضة مؤكدة لمضمون الجمل

واللام متعلقة بقوله : ( <sup>(١)</sup> فَاتَّبِعُوهُ <sup>(٢)</sup> ) أي فاتبعوا صراطي لأنه مستقيم كما قدره في قوله :

( <sup>(١)</sup> وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> [ أَحَدًا <sup>(٤)</sup> ] ) ( أي فلا تدعوا [ مع الله <sup>(٥)</sup> ] أحدا )

في المساجد لأنها لله تعالى خاصة ، والدليل عليها القراءة بكسر <sup>(٦)</sup> ﴿ أَنْ <sup>(٧)</sup> ﴾ لأنها صريحة في

العلة والسؤال الثاني [ في ] قوله : " إذا جعلت <sup>(٨)</sup> ﴿ أَنْ <sup>(٩)</sup> ﴾ مفسرة ، ، ( وتقريره

أنك إذا جعلت <sup>(١٠)</sup> ﴿ أَنْ <sup>(١١)</sup> ﴾ مفسرة ) لفعل التلاوة لزمك أيضا محذور وهو وجوب

=====

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - في ( م ) لأن وفي ( ي ) فإنه والصواب ما يثبت كما في ( ع ) و ( د )

٣ - ساقط من ( م ) و ( ي )

٤ - سورة الجن : ١٨

٥ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) و ( ي )

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٧ - في ( د ) عليه

٨ - هي قراءة شاذة قرأ بها ابن هرمز وطلحة - قال أبو حيان : على الاستئناف ،

راجع البحر المحيط ٨ / ٣٥٢ والإملاء ٢ / ٢٧٠

وقال ابن عطية : ومن فتح الألف من ﴿ أَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ﴾ جعلها عطفًا على قوله : ( قل أرحس ) إلى أنه ذكره

سيبويه ، ، راجع المحرر ١٦ / ١٣٩

٩ - كذا في ( م ) و ( ع ) وفي ( ي ) و ( د ) العلية

١٠ - ساقط من ( م ) و ( د )

١١ - في ( د ) أنه

١٢ - ما بين القوسين مكرر في ( ع )

(١)  
اشتراك النواهي والأوامر في التحريم لأن فعل التلاوة معلق بما حرم أي مفعول له وأجاب بما

أجاب فتفطن له فإنه دقيق جدا .

(٢) (٣)

٤٠٩ - قوله : (( أو محرما كله ))

بالرفع إما تأكيد لقوله : ما بعده أو فاعل ﴿مَحْرَمًا﴾

(٤)

٤١٠ - قوله : (( إن التحريم راجع إلى أضدادها ))

(٥)

قال صاحب الفرائد : ومما يشاكل هذا في اعتبار المعطوف عليه من حيث المعنى قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ [ فِي رَبِّهِ ] ﴾ (٦) ثم قوله : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ [ عَلَى قَرْيَةٍ ] ﴾ (٧) (٨)

وقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ (٩) وقول الشاعر :

=====

١ - في ( م ) تعلق

٢ - ( أن ) ساقطة من ( ي ) والكشاف

٣ - الكشاف ٢ / ٤٨ : وتام كلامه : ( فإن قلت : إذا جعلت ( أن ) مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم وجب أن

يكون ما بعده منهيًا عنه محرما كله كالشرك ... ) إلخ

٤ - الكشاف ٢ / ٤٨ : وتام العبارة : ( وهي الإساءة إلى الوالدين وبغس الكيل ... ) إلخ

٥ - في ( د ) وما

٦ - الزيادة من ( د )

٧ - سورة البقرة : ٢٥٨

٨ - الزيادة من ( د )

٩ - سورة البقرة : ٢٥٩

١٠ - ( وقوله و ) ساقطة من ( د )

١١ - سورة البقرة : ٢٦٠

(١) "بدالى أني لست مدرك ما مضى . ∴ ولا سابق شيئا إذا كان جائيا" (٢)

(٣) وقلت : تقدير الآية أرعيت كالذي حاج إبراهيم أو كالذي مر على قرية . وفائدة الاختلاف

أن المنهيات نحو الشرك وقتل الأولاد وقربان الزنا وقتل النفس المحرمة ، كانت العرب مستقرة

(٤) عليها لا يستنكفون منها بل كانوا متدينين بها ، وأما إحسان الوالدين وإيفاء الكيل والقول

الصدق والوفاء بالعهد ونحوها فكانوا يفتخرون بالانتساب إليها ويذكرونها في أشعارهم

فأمروا بإزالة ما كانوا فيه من الرذائل والثبات على ما كانوا عليه من الفضائل .

(٥) ٤١١ - قوله : (( وَقَرَأْ )) وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا )) بتخفيف (( أَنْ )) ابن عامر . (٦) (٧)

١ - في ( م ) و ( ي ) أن والصواب ما أثبتته كما في ( ع ) و ( د )  
٢ - البيت لزهير بن أبي سلمى انظر ديوانه ص ١٠٧ والكتاب ١٦٥/١ وخزانة الأدب ٤٩٢/٨ - ٤٩٦ - ٥٥٢ وقيل :  
لصرمة الأنصاري انظر شرح شواهد المغنى ٢٨٢/١ وشرح المفصل لابن الحاجب ٤٤/٢ وخزانة الأدب ١٢٠/١  
والخصائص ٣٥٣/٢ - ٤٢٤ - ومعني اللبيب ٩٦/١ وشرح أبيات سيويه للسرياني ٧٢/١ ولسان العرب ٤٥٤٨/٦ )  
نمش ( والفرائد مخطوط

٣ - في ( م ) و ( ع ) تقرير

٤ - في ( د ) ولا

٥ - الأنعام : ١٥٣ و ( مستقيما ) ساقطة من ( ع )

٦ - ( أن ) ساقطة من ( د )

٧ - الكشف ٢ / ٤٨ وتمام كلامه : ( وأصله وأنه هذا صراطي مستقيما على أن الهاء ضمير الشأن والحديث )

٨ - وقرأ حمزة والكسائي بكسر الهمة وتشديد النون ( وإن ) والباقون بفتح الهمة وتشديد النون ( وأن ) انظر التيسير ص

١٠٨ والنشر ٢٦٦/٢ ومن كسر الهمة فعلى الاستئناف والفتح على حذف الجر أي لأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه

ومن خفف فقالوا : ( أن ) فيها تخففة من النقيلة واسمها ضمير الأمر والشأن أي وأنه كقوله تعالى : ﴿ أَنْ الْحَمْدُ ﴾ -

سورة يونس : ١٠ -

راجع إيراز المعاني ١٦٠/٣ - والدر المصون ٢٢٥/٥ والمحرر ١٨٢/٦

٤١٢ - قوله : ((أيادي سبأ ))

(٣)

وقع في الكتاب صفة مصدر محذوف

(٤)

أي فيفرقكم اتباع السبل تفرقا مثل تفرق أيادي سبأ ، والأيدي كناية عن الأبناء والأسرة .

لأنهم في التقوى والبطش بهم بمنزلة الأيدي .

(٨)

(٣)

(٦)

(٥)

الجوهري : ذهبوا أيدي سبأ وأيادي سبأ أي متفرقين وهما اسما [ ن جعللا اسما ] واحدا .

١ - سبأ : اسم مدينة بنقيس بفتح أوله وثانيه وهمز آخره وقصره أرض باليمن مدينتها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام كانت

بها منازل ولد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ..... ، معجم البلد ٣ / ١٨١ - ١٨٢ ومراسد الاطلاع ٢٨٧/٢

٢ - الكشف ٤٨/٢ وتام كلامه : ( ففرقكم بكم ) ففرقكم أيادي سبأ )

٣ - قال سيويه : أما حمود وسبأ فهما مرة للقبيلتين ومرة للحيين وكثرتهما وكان أبو عمرو - أي ابن العلاء القاري - لا يصرف سبأ

يجعله اسما للقبيلة وقال الشاعر :

من سبأ الحاضرين مأرب إذ . . . . . يثبون من دون سبله العرما

وقال في الصرف :

[ أضحت يفرها الوالدان من سبأ . . . . . كأنهم تحت دفيها دحاريج

انظر الكتاب ٢٥٢-٢٥٣ وراجع السمت ١٨/١ والنهاية لابن الأثير ٢/٣٢٩ ولسان العرب ٣/١٩٠٨ ( سبأ ) وترتيب

القاسوس ٥٠٤/٢

قلت : قوله تعالى : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ ﴾ سورة النمل : ٢٢ وقوله تعالى ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ﴾

سورة سبأ : ١٥ - قرأ البرز عن ابن كثير لفظ ( سبأ ) في موضعين بفتح الهمز من غير تنوين وقيل بإسكانها وصلاً ووقفا

والباقيون بكسرها منونة ،، راجع إبراز المعاني ٤/٥٠ والدر المصون ٨/٥٩٤ - ٥٩٥

٤ - في ( م ) السبل

٥ - ( أي ) ساقطة من ( ي ) وفي ( ع ) إلى

٦ - ( أي متفرقين ) ساقطة من ( د )

٧ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م ) وفي الصحاح محذوف ( سبأ )

٨ - انظر الصحاح ٦ / ٢٥٤١ ( يدى ) وقيل : تفرقوا أيدي سبأ وأيادي سبأ فضربت العرب بهم المثل فى الفرقة لأنه لما أذهب الله

عنهم جنتهم وخرق مكانهم تبددوا في البلاد - راجع ترتيب القاموس ٢/٥٠٤ والمفصل ص ٢١٦ وجمع الأمثال للميداني ١ /

٢٧٥ والمستقصى للزمخشري ٢/٨٨

وقال ابن السمين : وسبأ في الأصل اسم رجل من قحطان واسمه عبدشمس وسبأ لقب له وإنما لقب به لأنه أول من سبى وولد له

عشرة أولاد ... ،، الدر المصون ٨/٥٩٧ وانظر لسان العرب ٣/١٩٠٨ - ١٩٠٩ ( سبأ )

وانتصابه في الأصل على الحال على حذف المضاف أي تفرقوا مثل أولاد سبأ بن يشجب حين أرسل عليهم سيل العرم في تفرقهم

في البلاد أو على المصدر أي تفرقا مثل تفرق أيد سبأ وقيل : ( الأيدي جمع يد وهو الطريق فعلى هذا يكون محل أيدي سبأ نصباً

على الظرفية أي تفرقوا في طرقهم وسلوكوا مسالكهم ،، راجع المفصل ص ٢١٦ ( فصل معنى أيدي سبأ ) وشرح كافية ابن

الحاجب للرضي ٢/٩٠

النهاية : سبأ اسم مدينة بلقيس باليمن وقيل : هو اسم رجل ولد عامة قبائل اليمن وكذا جاء فيه مفسراً في الحديث وسميت المدينة به .

(٤)

(٣)

١ - هي بلقيس بنت خدهاد بن شرحبيل بن حمير ملكة سبأ يمانية من أهل مأرب ،،

انظر نهاية الأرب للتوحيدي ١٤ / ١٣٤ وتاريخ ابن خلدون ص ١٧٥

وفتح القدير للشوكانى ٤ / ١٣٢ - ١٣٣

٢ - اليمن : بالتحريك قيل : سميت اليمن لتيامنهم إليها لما تفرقت من مكة والبحر محيط بأرض اليمن من المشرق إلى الجنوب

،، معجم البلدان ٥/٤٤٧-٤٤٩ ومعجم ما استعجم ٣/٩٢٤

٣ - ( فيه ) مقحمة في ( م )

٤ - في ( ي ) بعد قوله : " المدينة به " قوله : " فتفرق بكم " بتقديم وتأخير

وانظر النهاية لابن الأثير ٢ / ٣٢٩ ( سبأ )

قال ابن عطية : روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث فروة بن مسيك وغيره أنه اسم رجل ولد عشرة من الولد تيامن منهم ستة وتشاءم أربعة ،، المحرر ١٢ / ١٠٣ ١٠٤٠ والحديث أخرجه الترمذي بتمامه عن فروة بن مسيك المرادى قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم ؟ فأذن لي في قتالهم وأمرني فلما خرجت من عنده سأل عني ما فعل الغطفاني ؟ فأعجبني أني قريرت قال : فأرسل في أثرى فردني فأتيته وهو في نفر من أصحابه فقال : ادع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك قال : وأنزل في سبأ ما أنزل فقال رجل : يا رسول الله وما سبأ ؟ أرض أو امرأة قال : ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب تيامن منهم ستة وتشاءم منهم أربعة فأما الذين تشاءموا فلنعم وجذام غسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وحمير ومذحج وأما روكندة فقال رجل : يا رسول الله وما أتمار ؟ قال : الذين منهم خثعم وبجيلة ،، وروى هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ،، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب

انظر سنن الترمذي ٥/٣٦١ رقم ٣٢٢٢ التفسير باب ومن سورة سبأ

حسنه الألباني انظر صحيح الترمذي ٣/٩٥-٩٦ رقم ٢٥٧٤ التفسير سورة سبأ

وأخرجه أبو داود في سننه مختصراً ٤/٢٨٨ رقم ٣٩٨٨ كتاب الحروف والقراءات وصححه الألباني أيضاً في صحيح

سنن أبي داود ٢/٧٥٤ رقم ٣٣٧٣ كتاب الحروف والقراءات باب ( ١ )

٤١٣ - قوله : (( عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خط خطا )) الحديث رواه أحمد بن حنبل

(٣)

(٢)

والنسائي والدارمي مع اختلاف يسير .

=====

١ - الكشف ٤٩/٢ وتام كلامه : ( ثم قال : هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال : هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية ... ، إلخ

٢ - سبق التعريف به في ص ٣٢٢

٣ - رواه أحمد في مسنده ٤٣٥/١ - ٤٦٥ عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال : هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله ثم قال : هذه سبل ، قال يزيد : متفرقة - على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم قرأ : ﴿ إِنَّ هَذَا صِرَاطِي ﴾ الآية والنسائي في السنن الكبرى ٣١٨/٢

وسنن الدارمي ٦٧/١ - ٦٨ ( باب في كراهية أخذ الرأي )

ورواه البزار من طريق أبي موسى عن محمد بن حازم عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بنحوه - انظر كشف الاستار ٤٩/٣ ( سورة الأنعام ) كتاب التفسير .

وقال الهيثمي : رواه أحمد والبزار وفيه عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف مجمع الزوائد ٢٢/٧

وأخرجه الحاكم في مستدركه ٣١٨/٢ وقال : صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي ورواه الطبراني في الكبير برقم ١٤١٦٨ .

وانظر تفسير الضري ٢٢٨/١٢ - إلى ٢٣٢

وتفسير ابن كثير ١٩٠/٢ - ١٩١ - وصحح من طريق عاصم بن أبي النجود فقد قال عنه الحافظ ابن حجر في

التقريب : صدوق له أوهام ٣٨٣/١

وراجع تفسير المحرر ١٧٩/٢ والدر المنثور ٥٥/٣ - ٥٦



٤١٤ - قوله : (( فَتَفَرَّقَ بِكُمْ )) (يادغام التاء) <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>

<sup>(٣)</sup>  
ابن كثير .

قال أبو البقاء : (( فَتَفَرَّقَ )) جواب النهي والأصل ( فتفرق ) و (( بِكُمْ )) في موضع المفعول أي فتفرقكم ، ويجوز أن يكون حالا أي فتفرق وأنتم معها . <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup>

٤١٥ - قوله : (( هذه الآيات محكمات )) <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>

يعنى من قوله تعالى : (( قُلْ تَعَالَوْا )) <sup>(٨)</sup> إلى قوله : (( لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ )) <sup>(٩)</sup> .

١ - الأنعام : ١٥٣

٢ - الكشاف ٢ / ٤٩ وفيه : ( وقرئ ) ( تفرق يادغام التاء )

٣ - شدد البزى التاء وليس لقبيل إلا التخفيف كالباقين لأنه أصل هذه الكلمة ( فتفرق ) فأدغمت التاء الأولى في الثانية وهذا في الوصل فقط ،،

راجع التيسير ص ٨٣ وتقريب النشر ٩٨ والنشر ٢٣٢/٢

قال أبو شامة : ولا يمكن في الوقف لأنه - أي البزى - يشدد التاء في أوائل هذه الكلم والحرف المشدد معدود حرفين

أولهما ساكن والابتداء بساكن غير مقدور عليه فخص التشديد بحالة الوصل ،، إبراز المعاني ٢/ ٣٧١-٣٧٢

٤ - في ( م ) تفرق

٥ - في ( ساقطة من ( م ) و ( ي )

٦ - في ( د ) تفرق

٧ - الإملاء ١/ ٢٦٦

٨ - معنى المحكم في اللغة مفعول من أحكم الشيء فهو محكم قال الجوهري : يقال حكم ) يحكم حكما وأحكم وحاكم

واحتمك ، وحكم الشيء صار حكيما ،، الصحاح ٥/ ١٩٠٢

وانظر ترتيب القاموس ١/ ٦٨٥ لسان العرب ٢/ ٩٥١ - ٩٥٢

ومعناه في القرآن الكريم قيل : المحكم ما عرف المراد منه بالظهور وإما بالتأويل والمتشابه - الاشتباه في اللغة المشاركة بين

شيتين والقرآن يشبه بعضه بعضا أو بمعنى : ما لم تتضح دلالاته تمام الوضوح ، وقد تشعبت آراء العلماء وأقوالهم في

تعريفهما فقيل : المحكم في اللغة الإجابة والانتقان ووضع الشيء موضوعة بحكمة ودقة والقرآن الكريم كله بهذا المعنى

محكم قال ذكره : (( كِتَابُ أَحْكَمَتِ آيَاتِهِ )) - هود : ١ - فليس في القرآن لفظ إلا وهو محكم الوضع في

عبارته وهو ما عرف المراد منه ، والمتشابه قيل : هو ما استأثر الله بعلمه كقيام الساعة وأوائل بعض السور ك ( الم )

( الر ) إلخ وقيل : المحكم ما وضع معناه والمتشابه نقيضه

- وقيل : المحكم ما لا يحتمل من التأويل إلا وجهها واحداً والمتشابه ما احتل أوجهها .  
قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ - آل عمران : ٧  
- وقد فسرها الزخشري حسب معتقده الفاسد ورد عليه الإمام الطيبي في موضعه كما رد عليه الإمام ابن المنير رداً بليغاً ،  
راجع الانتصاف ١ / ٤١٢ - ٤١٣ وقد فصل الشوكاني في مفهوم المحكم والمتشابه راجع فتح القدير ١ / ٣١٤ البرهان  
للزركشي ٦٨/٢  
وذكر ابن جرير عدة أقوال في تفسيره مسنداً كل قول إلى صاحبه فذكر عن ابن عباس قال : المحكم : هو ناسخ القرآن  
وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به والمتشابه منسوخ القرآن ومقدمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما  
يؤمن به ولا يعمل به ولقد ورد مثل هذا عن ابن مسعود وقادة والربيع والضحاك ومجاهد ، .  
وقال آخرون : المحكم ما أحكم الله فيه بيان حلاله وحرامه والمتشابه : ما أشبه بعضه بعضاً في المعاني وإن اختلفت ألفاظه -  
وقال آخرون : ما لم يحتمل من التأويل غير وجهه والمتشابه : ما احتل من التأويل أوجهها .. إلخ - ومال الطبري رحمه الله إلى  
آخر الأقوال التي ذكرها وهو : ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه وتفسيره والمتشابه به ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل مما  
استأثر الله بعلمه دون خلقه وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها .. إلخ راجع  
تفسير الطبري ١٧٥/٦ - ١٨٣  
والذين قالوا بأن آيات الصفات من المتشابه ،، قول غير صحيح لأنهم أرادوا بذلك تعطيل أسماء الله وصفاته وتأويلها عن  
ظواهرها حسب أفعالهم .

وانظر تفسير القرطبي ٤/١٠-١١-١٢-١٣ وأحكام القرآن للكيهراش ٢/٤-٥-٦-٧-٨ تهذيب اللغة ٤/١١٠ و ٦/٩٠  
الصاحح ٥/١٩٠٢ - ٦/٢٢٣٦ (حكم) (شبه) وقد فصل الطيبي المسألة في آل عمران - الآيات الأولى -

٩- الكشف ٤/ ٤٩ وتمام كلامه : ( لم ينسخن شيء من جميع الكتب وقيل ... ) إلخ

١٠- (تعالى) ساقطه من (ع)

١١- الأنعام : ١٥١

١٢- الأنعام : ١٥٠ - ١٥٣

(١) (٢)

٤١٦ - قوله : (( أنهن أم الكتاب ))

(٣)

لأنها جامعة لمعظم ما يجب أن يؤتى به وما ينبغي أن يحتز عنه كما سميت الفاتحة بأم القرآن

(٤) (٥)

٤١٧ - قوله : (( وعن كعب الأحبار ))

(٦)

قال صاحب الجامع : هو كعب بن ماته بكسر التاء فوقها نقطتان وبالعين المهملة من حمير

(٧)

أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم في زمن عمر بن الخطاب ،،

(٨)

(٩)

النهاية : الأحبار هم العلماء جمع حبر وحبر بالفتح والكسر والفتح أكثر .

١ - يريد قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ سورة

آل عمران : ٧

٢ - الكشف ٤٩/٢ وقام كلامه : ( وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع

الكتب ، وقيل : إنهن أم الكتاب من عمل بين دخل الجنة ومن تركهن دخل النار )

وانظر تفسير الطبري ١٧٥/٣ - ١٧٦ - ١٢ - ٢١٥ / ٢١٦

والحرر ١٧٨/٦ الدر المنثور ٥٥/٣

٣ - أم كل شيء أصله وعماده ومن القرآن الفاتحة لأنه يتبدأ بها في كل صلاة وقيل اللوح المحفوظ وقيل : كل آية محكمة ،،

ترتيب القاموس ١٧٨/١ لسان العرب ١٣٧/١ ( أسم )

٤ - هو ( أبو إسحاق ) الحميري تابعي المعروف بكعب الأحبار روى عن النبي مرسل ( ت ٣٢ ) وقيل غير ذلك انظر المعارف

٤٣٠ وسير الأعلام ٤٨٩/٣ - ٤٩٤ وتهذيب التهذيب ٤٣٨/٨

٥ - الكشف ٤٩/٢ وقام كلامه : ( والذي نفس محمد بيده أن هذه الآيات لأول شيء في التوراة )

٦ - حمير : بالكسر ثم السكون وباء مفتوحة وراء منازلهم باليمن بموضع يقال له : حمير غربي صنعاء ،، راجع معجم البلدان

٣٠٦-٣٠٧ ومراصد لاطلاع ٤٢٨/١ وبنو حمير قبيلة من بني سبأ من القحطانية وهم بنو حمير بن سبأ ،، نهاية

الأرب للقلقشندي ص ٢٢٢

٧ - انظر تمة جامع الأصول ٨١٧/ ٢

٨ - انظر النهاية لابن الأثير ٣٢٨/١ ( حمير )

٩ - قال أبو عبيد : وأما الخبر من قول الله تعالى ﴿ مِنْ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ ﴾ - التوبة : ٣٤ - فإن الفقهاء يختلفون فيه

فبعضهم يقول : خبر وبعضهم حبر قال الفراء : إنما هو حبر يقال : للعالم ذلك قال : وإنما قيل : كعب الأحبار لمكان

الخبر الذي يكتب به وذلك أنه كان صاحب كتب قال الأصمعي : ما أدري هو الخبر أو الخبر للرجل العالم ،، راجع

غريب الحديث لأبي عبيد ٨٦-٨٧ ونحوه في غريب الحديث لابن الجوزي ١٨٧/١ وانظر ترتيب القاموس ٥٧٣/١

ولسان العرب ٧٤٨/٢ ( حمير )

٤١٨ - قوله : (( ثُمَّ ﴿١﴾ أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَا ﴿٢﴾ عَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴿٣﴾ )) أعلم أنه أوهم في

الجواب بقوله : " هذه التوصية قديمة ،،

أن معنى التراخي في ﴿١﴾ ثُمَّ ﴿٢﴾ زمانى وبقوله : " ثم أعظم من ذلك " أنها للتراخى في  
الرتبة .

وذهب القاضي إلى أن ﴿١﴾ ثُمَّ ﴿٢﴾ للتفاوت في الرتبة .

وما يفهم من كلام الزجاج أنها للتراخي في الزمان لكن بحسب الإخبار والتلاوة  
قال : " أدخلت ﴿١﴾ ثُمَّ ﴿٢﴾ في العطف على معنى التلاوة .

المعنى : قل : تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ثم أتل عليكم ما آتاه

١ - في ( د ) إنما

٢ - الأنعام : ١٥٤

٣ - الكشاف ٤٩/٢ وقام كلامه : ( وأزلنا هذا الكتاب المبارك )

٤ - في ( د ) بزيادة ( صريحة ) قبل ( أن )

٥ - قال القاضي : و ﴿١﴾ ثُمَّ ﴿٢﴾ للتراخي في الإخبار أو التفاوت في الرتبة كأنه قيل : ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم أعظم من

ذلك أنا آتينا موسى الكتاب إتماما للكرامة والنعمة ،، راجع تفسير البيضاوي ٣٣٨/١

وقال ابن عطية أيضا : ﴿١﴾ ثُمَّ ﴿٢﴾ في هذه الآية إنما مهلتها في ترتيب القول الذي أمر به محمد صلى الله عليه وسلم كأنه

قيل : ثم مما فضيحه أنا آتينا موسى الكتاب ،، المحرر ١٨٣/٦

قال الشوكاني : وقد استشكل العطف بشم مع كون قصة موسى وإيتائه الكتاب قبل المعطوف عليه وهو ما تقدم من

قوله : ﴿١﴾ ذَلِكَمُ وَصَّيْكُمْ بِهِ ﴿٢﴾ فقليل : إن ( ثم ) ههنا بمعنى الواو ، وقيل : تقدير الكلام : ثم كنا قد آتينا موسى

الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ، وقيل : المعنى : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ثم أتل

إيتاء موسى الكتاب ... وقيل : إن ( ثم ) للتراخي في الإخبار كما تقول : بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت بالأمس

أعجب ،،

راجع فتح القدير ١٨٠/٢

٦ - ( العطف ) ساقطة من ( د )

٧ - ( ربكم ) ساقطة من ( ع )

٨ - ( ثم أتل عليكم ) ساقطة من ( د )

(١)  
الله موسى .

وقلت : يمكن الجمع بينهما إذ لا منافاة بين الاعتبارين ، وذلك أن قوله : ﴿ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى  
الْكِتَابَ ﴾ (٢) و ﴿ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ (٣) من جملة ما وصاه الله تعالى قديماً وحديثاً  
٢٦ / أ ويكون/ قوله : ﴿ ذَلِّسْمُ وَصَّاكُم ﴾ (٤) مشاراً به إلى جميع ما ذكر من أول هذه السورة لا  
سيماً هذه النهيات المختمة بقوله : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ﴾ (٥) فالعطف على  
طريقة ﴿ مَلَأْنَاهُ ﴾ [ وَرَّسَلَهُ ] (٦) وَجَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ ﴿ لَشَرْفَهُمَا عَلَى سَائِرِ مَا وَصَّاهُ اللَّهُ وَأَنْزَلَ ﴾ (٧)  
فيه كتاباً فحصل التراخي بحسب الزمان وبحسب المرتبة أيضاً ثم ربي للتراخي معنى التعظيم  
=====

١ - قال الزجاج : فأما دخول ( ثم ) في قوله : ﴿ ثُمَّ ءَاتَيْنَا ﴾ وقد علمنا أن ﴿ ثُمَّ ﴾ لا يكون الذي بعدها أبداً معناه التقديم وقد  
علمنا أن القرآن أنزل من بعد موسى وبعد التوراة فقال : ﴿ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ فإنما دخلت ﴿ ثُمَّ ﴾ في العطف على  
ال تلاوة والمعنى : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تقتلوا أولادكم ولا تقتلوا النفس التي حرم الله ثم أتلوا ما أتاه الله  
موسى ،

معاني القرآن للزجاج ٣٠٦/٢

٢ - الأنعام : ١٥٤

٣ - الأنعام : ١٥٥

٤ - ﴿ ذَلِّسْمُ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ الأنعام : ١٥٢

﴿ ذَلِّسْمُ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ الأنعام : ١٥٣

٥ - في ( ع ) و ( د ) مشار

٦ - في ( ي ) المختمة

٧ - الأنعام : ١٥٣

٨ - في النسخ الأربع بسقط كلمة ( ورسله ) والصواب إثباتها .

٩ - في ( د ) ميكال - واختلاف النسخ في هذه الكلمة حسب القراءات التي قرئت بها فيها ثلاث قراءات .

الأولى : قراءة أبي عمرو وحفص ( ميكال ) بغير همز ولا ياء بعدها ،

الثانية : قراءة نافع بهمزة ولا ياء بعدها ( ميكائيل ) ،

والثالثة : قراءة الباقيين ( ميكائيل ) بهمزة بعدها ياء ،

انظر التيسير ص ٧٥ - والنشر ٢١٩/٢ وإبراز المعاني ٣١١/٢ - ٣١٢

١٠ - سورة البقرة : ٩٨

١١ - في ( ع ) التراخ

١٢ - في ( ع ) الرتبة

١٣ - ( للتراخي ) ساقطة من ( ع )

بالاتفات من الغيبة إلى التكلم وإتيان ضمير الجمع المؤذن بالتعظيم .<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup>

٤١٩ - قوله : (( وقيل : هو معطوف على ما تقدم ))<sup>(٣)</sup>

فعلى هذا ﴿ ثُمَّ ﴾<sup>(٤)</sup> للتراخي بحسب الزمان وهو متعسف .<sup>(٥)</sup>

٤٢٠ - قوله : (( أو ﴿ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾<sup>(٦)</sup> [ أي تاما كاملا على أحسن ما تكون عليه

الكتب ))<sup>(٨)</sup> [<sup>(٩)</sup>

عطف على قوله : " ﴿ تَمَامًا ﴾<sup>(١٠)</sup> للكرامة ،، فعلى الوجوه .<sup>(١١)</sup>

الأول : تماما مفعول له .

قال الزجاج : وكذلك ﴿ تَفْصِيلًا ﴾<sup>(١٢)</sup> أي آتيناه للتمام والتفصيل .

١ - في ( ع ) وإثبات .

٢ - في ( ع ) الجامع

٣ - الكشف ٢ / ٤٩ وتام كلامه : ( وقيل : هو معطوف ... قبل شطر السورة من قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ... ﴾ الأنعام : ( ٨٤ ) .

٤ - من قوله : " وبحسب المرتبة " ... إلى " ثم للتراخي " ساقط من ( د ) .

٥ - في ( ي ) بزيادة " على الذي أحسن ) بعد قوله : ( متعسف ) بتقدم وتأخير .

٦ - في ( و ) آتينا

٧ - الأنعام : ١٥٤

٨ - الكشف ٢ / ٤٩

٩ - ما بين المعقوفين ساقط من ( م )

١٠ - في ( د ) لكرامه

١١ - في ( د ) بعد قوله : ( فعلى الوجوه ) وبحسب المرتبة أيضا ثم ربي معنى التعظيم بالاتفات من الغيبة إلى التكلم وإيثار ضمير الجمع المؤذن بالتعظيم قوله : وقيل : هو معطوف على ما تقدم فعلى هذا ثم للتراخي بحسب الزمان وهو متعسف

،، وقد مر نحو هذا في الصفحة السابقة - ولعله تكرر وانظر الكتاب ٢ / ١٠٨

١٢ - انظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣٠٦

وعلى الثاني حال من الكتاب ثم التعريف في ﴿الَّذِي أَحْسَنَ﴾<sup>(١)</sup> إما للجنس أو للعهد فعلى الجنس يوافق معناه قوله تعالى : ﴿الْمَ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ﴾ (لَا رَيْبَ فِيهِ) هُدًى لِلْمُتَّقِينَ<sup>(٢)</sup> وإليه الإشارة بقوله : " على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين وعلى العهد ﴿أَحْسَنَ﴾<sup>(٣)</sup> إما بمعنى الإحسان في الطاعة ، والامتثال بجميع ما أمر به كقوله [ تعالى (٥) ] : ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(٦)</sup> أو بمعنى الجودة في العمل والإتقان فيه ، قال تعالى في سورة يوسف : ﴿مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(٧)</sup> من الذين يحسنون عبارة الرؤيا ويجيدونها أو من المحسنين إلى أهل السجن ، وفي هذا الوجه من المبالغة ما ليس في الأول لأن الإحسان على الأول نفس الطاعة ، وفي هذا ( زيادة عليها ومن ثم قال : " أي ) زيادة على وجه التميم ، فالتميم على هذا للاستيعاب وعلى الأول بمعنى التكميل .

- 
- ١ - في ( د ) إما للعهد أو للجنس بعكس العبارة
  - ٢ - ( لا ريب فيه ) ساقطة من ( ع )
  - ٣ - سورة البقرة : ١
  - ٤ - في ( ع ) ما أمره
  - ٥ - ساقط من ( م )
  - ٦ - سورة البقرة : ١٩٥
  - ٧ - تمام الآية : ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ سورة يوسف : ٣٦
  - ٨ - في ( د ) عبادة
  - ٩ - في ( د ) ويجسدونها
  - ١٠ - ما بين القوسين ساقط من ( ي )

٤٢١ - قوله : (( أي على ( الوجه والطريق ) الذي هو أحسن )) يحذف المبتدأ فعلى هذا الصلة

والموصول صفة موصوف محذوف و هو الدين والعائد محذوف .

قال ابن جنى : هذا مستضعف لحذف المبتدأ العائد على ﴿الَّذِي﴾ وذلك إنما يحذف في نحو

مررت بالذي ضربت أي ضربته لأن من المفعول بدا وطال الاسم بصلته وليس المبتدأ بفضلة

فيحذف تخفيفا لا سيما وهو عائد إلى الموصول وقد جاء نحوه عنهم حكى سيويه عن الخليل

: ما أنا بالذي قاتل لك شيئا وسوءا .

ف ( أَحْسَنَ ) على هذا على التفصيل .

٤٢٢ - قوله : (( كراهة أن تقولوا ))

قال الزجاج " قال بعضهم : معناه فأنزلناه لثلاثا تقولوا : إنما أنزل الكتاب أي أنزلناه لتقطع  
حجتكم وإن كانت الحجة لله .

١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٢ - الكشف ٢ / ٤٩ وتام العبارة : ( وهو معنى قول الكلي : أتم له الكتاب أحسنه )

٣ - الواو ساقطة من ( ي )

٤ - في ( د ) الذي وفي ( ع ) الذين

٥ - ( نحوه ) مكررة في ( د )

٦ - راجع المحتسب لابن الجني ١ / ٢٣٤-٢٣٥ بتصرف وانظر الكتاب ٢ / ١٠٨-١٠٤

٧ - في ( د ) هذا على

٨ - في ( ي ) و ( د ) يقولوا

٩ - الكشف ٢ / ٤٩ والآية : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ... ﴾ الأنعام : ١٥٦

١٠ - في ( ع ) أنزلناه

١١ - في ( ي ) و ( د ) يقولوا

١٢ - في ( د ) لتقطع وفي ( ع ) لينقطع

١٣ - تمام كلام الزجاج : " وإن كانت الحجة لله عز وجل لأن الكتب التي أنزلت قبل النبي صلى الله عليه وسلم قد كانت فيها الحجة

ولم يكن الله عز وجل ليترك خلقه سدى بغير حجة ولكن في تنزيل الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم غاية الحجة والزيادة في

الإثبات ،، انظر معاني القرآن ٢ / ٣٠٦-٣٠٧ ونقله الطيبي بتصرف وتقديم وتأخير .



(٣)

(٢)

(١)

و قال البصريون : معناه أنزلنا كراهة أن تقولوا : ولا يميزون إضمار " لا " فالمعنى على هذا

كتاب أنزلناه إلى العرب لئلا يحتجوا فيقولوا : إنما أنزل على اليهود والنصارى الكتاب وما

(٤)

أنزل إلينا كتاب .

(٥)

٤٢٣ - ( قوله : (( مثل دراستهم ))

(٦)

أي مثل قراءتهم أي لم يكن على لغتنا فلم نقدر على قراءته مثل ما قدروا عليها ) .

(٧)

٤٢٤ - ( قوله : (( وثقابة أفهامنا ))

(١٠)

(٩)

(٨)

النهاية : ومنه قول الحجاج لابن عباس : إن كان لمثقبا أي ثاقب العلم مضيه والمثقب بكسر

(١١)

الميم العالم الفطن .

(١٢)

ويروى ثقافة بالفاء .

١ - الوار ساقطة من ( ي ) و ( د )

٢ - في ( ع ) أن يقولوا

٣ - في ( م ) يخرون وفي ( د ) يخبرون

٤ - في ( ي ) و ( د ) الكتاب

٥ - الكشف ٢ / ٤٩ ونعم كلامه : ( عَنْ دَرَأْسِهِمْ ) الأنعام : ١٥٦ - عن قراءتهم أي لم تعرف مثل دراستهم )

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )

٧ - المرجع السابق ونعم كلامه : ( لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ ) - الأنعام : ١٥٧ - لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا وغازاة حفظنا لأيام

( العرب )

٨ - هو الحجاج بن يوسف بن حجاج ( أبو محمد ) الثقفى يعرف بابن الشاعر قتل كبار الناس وأخبرهم سعيد بن جبير

( ت ٩٥ هـ )

راجع ترجمته في تاريخ بغداد ٨ / ٢٤٠ - ٢٤١ وفيات الأعيان ٢ / ٢٩ وسير الأعلام ٤ / ٣٤٣ - تهذيب التهذيب

٢ / ٢١٠

٩ - في ( ي ) مضية

١٠ - في ( م ) فاللقب

١١ - راجع النهاية لابن الأثير ١ / ٢١٦ ونحوه في غريب الحديث لان قتيبة ١ / ٥٧٦

١٢ - يقال : ثق الشيء ثقفا وثقفا وثقافة حذقة ورجل ثقف حاذق فهم وثقف الرجل ثقافة أي صار حاذقا ، راجع

ترتيب القاموس ١ / ٤١٢ ولسان العرب ١ / ٤٩٢ ( ثقف )

( ٥٣٢ )

النهاية : وهو غلام ثقف لقن أي ذو فطنة وذكاء .

(٤)

٤٢٥ - قوله (( ووقائعها ))

(٦)

(٥)

وهو عطف تفسيري لقوله : " أيام العرب "

(٨)

(٧)

٤٢٦ - قوله : (( فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ )) تبييت لهم

(٩)

فالفاء جزاء بشرط محذوف نحوه قول الشاعر :

(١١)

(١٠)

" قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا . ثم القفول فقد جئنا خراسانا "

=====

١ - في النسخ الثلاث ( لقف ) وفي ( ع ) ( لفق ) والصواب ما أثبتته طبقا لما في النهاية ومعنى اللقن واللقانة سرعة الفهم لِقِيتَ كَفَرِحَ

فهو لقن وألقن حفظ بالمعجلة ، ترتيب القاموس ١٦٤/٤ ولسان العرب ٤٠٦٤/٦ ( لقن )

٢ - ( أي ) ساقطة من ( ع )

٣ - راجع النهاية لابن الأثير ٢٦٦/٤ وانظر صحيح البخاري حيث ورد جملة ( ثقف لقن ) في حديث عائشة رضي الله عنها في وصف

عبد الله بن أبي بكر ،

عند خروجه صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر من بينه واحتفائهما في الغار وفيه : " فكمننا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله

بن أبي بكر وهو غلام ثقف لقن " ١٤١٧/٣ إلى ١٤٢١ رقم ٣٦٩٢ فضائل الصحابة باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم

وأصحابه إلى المدينة ،

وقال الزمخشري : اللقن الحسن التلقن لما يسمعه والثقف الفطن القهم ،

انظر الفائق في غريب الحديث ٣ / ٤٢٥ ونحوه في غريب الحديث لابن الجوزي ١ / ١٢٥ وغريب الحديث لابن قتيبة ٤٨١/٢

٤ - الكشف ٩/٢ : وثام كلامه : ( وغزارة حفظنا لأيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها ) الخ

٥ - في ( ع ) عطف تفسير .

٦ - المراد بأيام العرب الوقائع الماضية قال ابن منظور عن ابن السكيت : العرب تقول : الأيام في معنى الوقائع يقال : هو عالم بأيام

العرب يريد دقائقها ، وهي عبارة عن حروب أيام العرب في الجاهلية ومبادئ الإسلام وذكر القلقشندي ٥٦ وقعة الأولى : يوم

البسوس والأخيرة يوم الهاشمية راجع لسان العرب ٦ / ٩٧٥ ( يوم ) ونهاية الأرب من ص ( ٤٠٥ - إلى - ٤٢٤ )

٧ - الأنعام : ١٥٧ .

٨ - الكشف ٩/٢

٩ - في ( د ) نحو

١٠ - معنى القفول الرجوع من السفر وقيل : القفول رجوع الجند بعد الغزو ، ترتيب القاموس ٦٦٩/٣ ولسان العرب ٣٧٠٦/٥

( قفل )

١١ - راجع تخريج البيت في ص ٣٩ ( القسم المحقق )

أي إن صح ما قلتم : أن خراسان المقصد فقد جئناه وأين الخلاص ؟ ولهذا قدر " إن صدقتم

فيما كنتم تعدون من أنفسكم ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> وقد حققنا القول فيه في  
الحجرات .<sup>(٢)</sup>

٤٢٧ - قوله : (( على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالتفات ))<sup>(٣)</sup>

لأنه من محازه فإنه تعالى لما خاطبهم بقوله : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكٌ فَاتَّبِعُوهُ ﴾<sup>(٤)</sup> ثم  
قال : على الغيبة ﴿ أَنْ يَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ ﴾<sup>(٥)</sup> الآية أو ﴿ يَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْنا  
[ الْكِتَابَ ] ﴾<sup>(٦)</sup> جعلهم بعداء أي أنزلنا لئلا يقول أولئك البعداء المتصلقون ﴿ لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا  
عَلَيْنا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ولما عاد إلى المنزل عليهم خاطبهم بكيتا وإلزاما أي أنتم  
أولئك الذين تصلقتم وقلتم<sup>(٨)</sup> : كيت وكيت

١ - ( في الحجرات ) ساقطة من ( د )  
٢ - أي عند قوله تعالى : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴾ سورة  
الحجرات : ٦

قال الرخنصري : وفي تنكير الفاسق والنبا شياع في الفساق والأبناء كأنه قال : أي فاسق جاءكم بأي نبا فترققوا فيه وتطلبوا الأمر  
وانكشاف الحقيقة ... إلخ الكشاف ٥٠٦/٣

٣ - الكشاف ٤٩ / ٢ : تمام كلامه : ( وهو على قراءة من قرأ ﴿ يَقُولُوا ﴾ على لفظ الغيبة ... ) إلخ  
٤ - في ( م ) مجازة ومعنى الحوز الحد والناحية وفلان مانع لحوزته أي لما في حيزه والحوزة فعله منه سميت بها الناحية ، ترتيب القاموس  
٧٣٦/١ ولسان العرب ١٠٤٧/٢ ( حوز )

٥ - الزاوي ساقطة من ( ع )

٦ - الأنعام : ١٥٥

٧ - في ( د ) تقولوا

٨ - الأنعام : ١٥٦

٩ - الأنعام : ١٥٧ - وما بين المعرفين زيادة من ( د )

١٠ - في ( ي ) يقولوا

١١ - في ( ي ) المكلفون - ومعنى المتصلقون أي الصارخون والمرتفعون أصواتهم ، الصلّق الصوت الشديد والصباح والولولة ، راجع  
الصباح ١٥٠٩/٤ وترتيب القاموس ٨٤٣/٢ ولسان العرب ٢٤٨٤/٤ ( صلّق )

١٢ - الأنعام : ١٥٧

١٣ - في ( د ) وقلت

فقد جاء مطلوبكم فأين مقتضى قولكم ؟

(١)

وساعد عليه حذف الشرط يعنى لم يثبت عنكم بحسب ما طلبتموه مع بلوغه أقصى غاياته

وهو كونه بينة ظاهرة من خالفكم وما للكم وهاديا إلى طريق مستقيم ورحمة من الله كثير

البركات ومن ثم قال : " وهو من أحسن الحذوف ،، وقد سمي مثل هذه الفاء في سورة

(٢)

(٣)

(٤)

الحجرات فاءً فصيحة وإن كانت جزائية لدالتها على السرعة كما في قوله تعالى :

(٥)

﴿ أَضْرِبْ بَعْصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ ﴾ .

(٦)

(٧)

(٨)

٤٢٨ - قوله : (( و) عن البراء بن عازب ))

(٩)

الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي عن حذيفة بن أسيد الغفاري .

١ - كذا في ( م ) وفي ( د ) ينشب وفي ( ع ) ينسب

والصواب من هذا كله ما في ( م ) ويليهِ ( ي ) أما معنى ينشب فظاهر ذلك إذا جعلت ( لم ) نافية وأما معنى النشب هو عدم الإنفاذ يقال : نسب الشيء في الشيء بالكسر نشوبا ونشبا ونشبة لم ينفذ وعلى هذا إما أن يجعل ( لم ) نافية أو استفهامية لزيادة التقرير والتقريع - والله أعلم - وانظر في معنى ( نسب ) ترتيب القاموس ٤/ ٣٧٠ ولسان العرب ٦ / ٤٤٢٠ ( نسب )

٢ - أي في قوله تعالى ( إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) الحجرات : ٦

٣ - في ( ع ) لدلالته

٤ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

٥ - في ( ي ) بعد قوله : " فانفجرت " قوله : وأشرط الساعة " بتقديم وتأخير الآية رقم ٦٠ من سورة البقرة .

٦ - الواو زيادة من ( د ) والكشاف .

٧ - هو البراء بن عازب بن الحارث ( أبو عمارة ) الأنصاري الحارثي المدني الصحابي ( ت بالكوفة أيام مصعب بن الزبير ،، الاستيعاب ١/ ١٥٥-١٥٧ أسد الغابة ١/ ٢٠٥-٢٠٦

٨ - الكشاف ٢/ ٥٠ وتمام الحديث : " كنا نتذاكر الساعة إذا أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " ما نتذكرون ،، فقلنا : نتذاكر الساعة قال : " إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الذخان ودابة الأرض وخسفا بالمغرب وخسفا بالمشرق وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن ،، الحديث )

٩ - هو حذيفة بن أسيد ( أبو سريحة ) الغفاري صحابي نزل الكوفة وتوفي بها ،،

الاستيعاب ١ / ٣٣٥ وأسد الغابة ١/ ٤٦٦

(١) (٢) (٣) (٤)  
وفي موضع نار تخرج من عدن وآخر ذلك نار تطرد الناس إلى محشرهم .

(٥) (٦) (٧)  
٤٢٩ - قوله : (( بجزيرة العرب ))

(٨) (٩) (١٠)  
النهاية : قال أبو عبيد : هو اسم صقع من الأرض وهو ما بين حفر أبي موسى الأشعري إلى  
(١١) (١٢) (١٣)  
أقصى اليمن في الطول وما بين رمل ييزين إلى مقطع السماوة في العرض .

- ١ - في ( ع ) ففي  
٢ - عدن : مدينة باليمن واختلف في التسمية به ،، انظر معجم ما استعجم ٣ / ٩٢٤ ومعجم البلدان ٤ / ٨٩ - وهي حاليا  
عاصمة اليمن  
٣ - كلمة ( نار ) ساقطة من ( ع )  
٤ - أخرجه صحيح مسلم ٤ / ٢٢٢٧ - ٢٢٢٨ رقم ٢٩٠٢ في الفتن باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز  
وأبو داود في سننه ٤٩١/٤ رقم ٤٣١١ في الملاحم باب أمارات الساعة .  
والترمذي في سننه ٢١٨٣/٤ رقم ٢١٨٣ في الفتن باب ما جاء في الحشف .  
وانظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٩٣ - ١٩٥  
خروج الدجال وأجوج وأجوج وغيرهما من علامات الساعة الكبرى وأحاديثهما ثابتة في الصحيحين وغيرهما بألفاظ  
مختلفة .  
٥ - قوله ( ساقطة من ( ع )  
٦ - قد اختلف في تحديد جزيرة العرب وسُميت بذلك لأن البحرين بحر فارس وبحر الحيش - يعني البحر الأحمر حاليا - ودجلة  
والفرات أحاطت بها ،،  
معجم البلدان ٢ / ١٣٧ - ١٣٨ ومعجم ما استعجم ٢ / ٣٨١ - ٣٨٢  
٧ - الكشف ٢ / ٥٠ وتمام كلامه سبق في هامش رقم ٨ ص ٥٣٥  
٨ - تقدمت ترجمته في ص ٣١٩  
٩ - الصقع : بالضم الناحية ،، ترتيب القاموس ٢ / ٨٣٦ لسان العرب ٤ / ٢٤٧١ ( صقع )  
١٠ - حفر أبي موسى : بفتح أوله وثانيه وبالراء المهملة موضع بالبصرة بين فُلج وفليج وهو على خمس مراحل من البصرة ،،  
معجم ما استعجم ٢ / ٤٥٧  
قال ابن منظور : في الأحاديث ذكر حفر أبي موسى وهي ركابا احتفرها على حادة الطريق من البصرة إلى مكة وفيه  
ذكر الحفيرة ،، لسان العرب ٢ / ٩٢٤ ( حفر ) وأبو موسى هو عبد الله بن قيس بن حضار بن حرب بن عامر  
الأشعري من كبار الصحابة ( ت بالكوفة بعد سنة أربعين من الهجرة على خلاف ،،  
الاستيعاب ٣ / ٩٧٩ - ٩٨١ وأسد الغابة ٣ / ٣٦٧ - ٣٦٩ و ٦ / ٣٠٦ - ٣٠٧ -

- ١١ - سبق التعريف به انظر ص ٥٢٢

١٢ - (رمل) ساقطة من (ى)

ويرين : بالفتح ثم السكون وكسر الراء وباء ثم النون وقيل : أبرين بالهمز وهو لغة فيه اسم قرية كثيرة النخل والعيون العذبة بمحاء الأحساء من بني سعد بالبحرين ،، معجم البلدان ٧١/١-٧٢ و ٥ / ٤٢٧ ( أبرين ) ( يرين ) وقال ابن منظور : يرين اسم موضع يقال له : رمل يرين وفيه لغتان : يرون في الرفع وفي الجر والنصب يرين لا ينصرف للتعريف والتأنيث فجرى إعرابه كإعرابه ،، لسان العرب ٦/٤٩٤٧ وقال الفيروز آبادي : يرين ويقال أبرين رمل لا تدرك أطرافه عن يمين مطلع الشمس من حجر اليمامة ،، ترتيب القاموس ٤/٦٦٩ ( يير ) وقال الفيومي : وزن يرين يفعيل وهو غير منصوب للعلمية والزيادة وبعض العرب يعربه كجمع المذكر السالم على غير قياس ، وفي كتاب المسالك : أنه اسم رجل لا تدرك أطرافه عن يمين مطلع من حجر اليمامة وسمى به قرية بقرب الأحساء من ديار بني سعد ،، راجع المصباح المنير ص ١٨ وفي شعر جرير ورد ذكره حيث قال :  
إنا قصدناك نرجو منك نافلة .: من رمل يرين إن الخير مطلوب

راجع ديوان جرير ص ٣٦

١٣ - في ( م ) السماوة - والسماوة بفتح أوله وبعد الألف واو ، والسماوة الشخص وسميت السماوة لأنها أرض مستوية لا حجر فيها وهي بين الكوفة والشام ، وقيل : بين الموصل والشام ، قال ابن منظور : والمساوة ماء بالبادية وأسمى الرجل إذا أتى السماوة أو أخذ ناحيتها وقيل : موضع بالبادية ناجية العواصم ،  
راجع معجم البلدان ٣ / ٢٤٥ - ٢٤٦ - معجم ما استعجم ٣ / ٧٥٤  
وترتيب القاموس ٢ / ٦٢٢ لسان العرب ٣ / ٢١٠٩ ( سمو ) ( سما )  
١٤ - راجع غريب الحديث ( النهاية ) لابن الأثير ١ / ٢٦٨ وفيه : ( منقطع السماوة )

(٣)

(٢)

(١)

قال الأزهرى : سميت جزيرة لأن بحر فارس وبحر السودان أحاطا بجانبها وأحاط بالجانب

(٤)

الشمالي دجلة والفرات .

(٥)

٤٣٠ - قوله : (( فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الإيمان وبين النفس

(٦)

التي في آمنت وقتها ولم تكسب خيرا ))

١ - هو محمد بن أحمد بن الأزهر ( أبو منصور ) الهروي اللغوي الأزهرى الأديب الشافعي من أشهر مصنفاته معجم تهذيب

اللغة ( ت ٣٧٠ هـ )

معجم الأدباء ٩ / ١ - ١٦٤ - ١٦٧ وفيات الأعيان ٤ / ٣٣٤ بغية الوعاة ١ / ١٩ - ٢٠

٢ - ( جزيرة ) ساقطة من ( ع )

٣ - في النسخ الأربعة ( بجانب ) والصواب ما أثبتته كما في تهذيب اللغة

٤ - بحر فارس شعبة من بحر الهند الأعظم حده من البر من نواحي مكران على سواحل بحر فارس إلى عبادان وهو فوهة دجلة

التي تصب فيه ،،

معجم البلدان ١ / ٣٤٣ - ٣٤٤ وهو الخليج العربي حالياً .

والمراد ببحر السودان بحر الحبشة والمراد به حالياً البحر الأحمر لأنه فاصل بين جزيرة العرب من جهة الغرب وما وراء

بلاد أفريقية .

في ( م ) فالفرات - ودجلة : نهر بغداد المشهور الذي يشق من بغداد مخرجاً من عين تسمى عين دجلة على يمين

ونصف من آمد ،،

قال ابن منظور : ودجلة : اسم نهر من ذلك لأنها غطت الأرض بمائها حين فاضت .

راجع لسان العرب ٢ / ١٣٣٠ وترتيب القاموس ٢ / ١٥٢ ( دجل )

والفرات : بالضم ثم التخفيف وآخره تاء مثناة من فوق قيل : معرب من لفظه وله اسم آخر وهو فالادروذ لأنه بجانب

دجلة والفرات في أصل كلام العرب أعذب المياه وهو نهر طويل مخرجه من بلاد الروم ويصب في بحر الهند ( أي في

الخليج العربي ) معجم البلدان ٤ / ٢٤١ - ٢٤٢ مرصد الاطلاع ٣ / ١٠٢١ ترتيب القاموس ٣ / ٤٦٠ ولسان العرب

٥ / ٣٣٦٨ ( فرت )

وراجع تهذيب اللغة ١٠ / ٦٠٤

٥ - ( ف ) ساقطة من ( ي )

٦ - الكشاف ٥٠ / ٢ تفسير لقوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ الأنعام : ١٥٨ - ونعم كلامه : ( ﴿ أَوْ

كُتِبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ﴾ ) أن أشرط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملحطة مضطرة ذهب أوان التكليف عندها فلم ينفع

الإيمان حيثنفساً غير مقدمة لإيمانها ... فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافر ... ،، إلخ

وانظر شرح المفصل لابن الحاجب ٢ / ١٨١

قال في الانتصاف : يروم الاستدلال على أن الكافر العاصي في الخلود سواء حيث سوى في

(١)

٢٦/ب الآية بينهما في عدم الانتفاع بما يستدر كانه بعد ظهور الآيات ولا يتم ذلك فإن / هذا

الكلام في البلاغة يلقب باللف ، وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن

مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفسا لم تكسب في إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد ويظهر

بذلك أنها لا تخالف مذهب الحق فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وإن نفع الإيمان

(٢)

المقدم في إسلامه .

وقال ابن الحاجب في الأمالي : الإيمان قبل بحىء الآيات نافع وإن لم يكن عمل صالح غيره ،

ومعنى الآية لا ينفع نفسا إيمانها ولا كسبها وهو العمل الصالح ( لم تكن آمنت قبل الآية أو كان

=====

١ - أي بين النفس المؤمنة والكافرة

٢ - الانتصاف ٢ / ٥٠ يتصرف

وهناك تعليق على الخاشية اليسرى من ( ع ) وهذا نصه : " كلام الله لا يدل على مدعاه بل يدل لظاهره على أن الإيمان عند ظهور بعض الآيات غير نافع لكل نفس لم تؤمن قبله أو لم تكسب خيراً في ذلك الإيمان السابق ، وهذا يدل على أن الإيمان المجرد عن العمل نافع والكسب الصالح أيضاً نافع إذا اقترن بالإيمان فعلم بالمفهوم أن المؤمن العاصي أو المؤمن الغير العاصي لا يستويان مع الكافر ، ولا حاجة إلى تقدير اللف لأن عدم النفع بالإيمان بعد مشروط بأحد الأمرين اللذين أحدهما شرط في الآخر ،، إله



(١١) العمل الصالح ) لا مع الإيمان قبلها فاقصر للعلم به .  
(٣) (٢)

٤٣١ - قوله : (( لَمْ تَكُنْ )) صفة (٤) (نَفْسًا) (٥) (( وإن وقع الفصل لأن المعنى على التأخير ، لأن  
(٨) (٣) إيمانها فاعل لا ينفع ( وكان الواجب لا ينفع ) إيمان نفس لم تكن آمنت من قبل فلما أوجب  
(٩) الضمير التقديم ليعود إلى النفس بقيت الصفة في محلها ،

وقال صاحب التقريب : وقد ثبت أن من قال : " لا إله إلا الله دخل الجنة فلتأول الآية بأن أو  
(١١) بمعنى الواو كجالس الحسن أو ابن سيرين ، أي إذا انتفيا لم ينفع وجودهما حال ظهور الأشرار

- ١ - ما بين القوسين ساقط من ( ع )  
٢ - ني ( ي ) و ( ع ) و ( د ) فاختصر  
٣ - انظر الأمالي النحوية لابن الحاجب ١٣٤/١ - ١٣٥  
٤ - الأنعام : ١٥٨  
٥ - الكشاف ٥٠/٢ وفيه ( لم تكن آمنت من قبل ) صفة لقوله : ( نفسا ) وفي ( ع ) لنفسا .  
٦ - ما بين القوسين مثبت على الحاشية اليسرى من ( ي ) وساقط من المتن .  
٧ - ني ( د ) نفس نفسا لم  
٨ - ني ( د ) قبل فلما ( الآية  
٩ - ني ( ي ) لتقديم  
١٠ - قد ورد لفظ هذا الحديث بعبارات مختلفة ، راجع فتح الباري ٢٦٧/١١ وجمع الزوائد ١٨/١ الإيمان باب فيمن شهد  
أن لا إله إلا الله عن أبي سعيد ، وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه أبو شريح لم أقف له على ترجمة .  
قال الإمام الترمذي : وروى عن الزهري أنه سئل عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : " من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ، فقال : إنما كان هذا في أول الإسلام قبل نزول الفرائض والأمر والنهي - قال الترمذي : ووجه هذا الحديث  
عند بعض أهل العلم أن أهل التوحيد سيدخلون الجنة وإن عذبوا في النار ،، راجع سنن الترمذي ٥ / ٢٣ - ٢٤ رقم  
٢٦٣٨ الإيمان باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله وقال : وقد روى عن عبد الله بن مسعود وأبي ذر  
و . و .. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : سيخرج قوم من النار من أهل التوحيد ويدخلون الجنة هكذا روى  
عن سعيد بن جبير وإبراهيم التيمي وغير واحد من التابعين ، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة ويدل على هذا  
حديث أبي ذر قال سمعت أبا ذر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أتاني جبريل عليه السلام فيشترني أنه من  
مات من أمته لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق ،،  
وفي رواية قالها ثلاثا - ثم قال في الرابعة : على رغم أنف أبي ذر ،، صحيح مسلم ٩٤/١ - ٩٥ رقم ١٥٣ - ١٥٤  
الإيمان باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ... )

١١ - ني ( د ) انتصبا

١٢ - ني ( د ) الاشرار

(١)

ولا ينفع نفعاً منجياً من دخول النار بل من الخلود ، أو لا ينفع من لا يؤمن ( إيمانها ولا من

(٢)

(٣)

لم تكسب ) كسبها فحذف لدلالة الكلام عليه أو الإيمان هو الاعتقاد والكسب هو العمل

(٤)

والقول اللساني عمل وكسب ، فالمراد بمن لم يكسب من لم يتلفظ بالشهادتين ويقول

(٥)

(٦)

لشقاوته أو يقول ظاهراً للفظ أن عند انتفاء أحد الأمرين من الإيمان والكسب ليتنفي النفع

(٧)

فلا تجزم بانتفاء النفع إلا بالجزم بانتفاء أحد الأمرين ولا يجوز بانتفاء أحد الأمرين من الإيمان

(٨)

والكسب إلا عند انتفائهما جميعاً وإذا انتفيا جميعاً فلا نزاع في أنه لا ينفع قطعاً فأما إذا افتضى

(٩)

(١٠)

أحدهما دون الآخر فهو محل الاحتمال فلا يتم الاستدلال .

=====

١ - في ( د ) التأويل موضع ( التأويل )

٢ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

٣ - في ( ي ) و ( د ) والإيمان

٤ - في ( ي ) لمن

٥ - في ( د ) بشقاوته

٦ - في ( ي ) و ( د ) يتنفي

٧ - ( بانتفاء النفع ) مكرر في ( م )

٨ - في ( م ) انتفائها

٩ - عبارة ( ي ) هكذا : " إلا بالجزم بانتفاء أحد الأمرين ولا يجوز بانتفاء أحد الأمرين من الإيمان والكسب )

١٠ - في ( د ) ولا

١١ - انتهى كلام صاحب التقریب - انظر التقریب ق ١٠٠ أ - وقد اختلفت النسخ الأربعة في كلام صاحب التقریب

اختلافاً شديداً ، أرى من المناسب أن أذكر كلامه من المخطوط الذي بين يدي ليوضح لنا مراده ،

قال : " و ﴿ كَسَبْتُ ﴾ عطف على ﴿ ءَامَنْتُ ﴾ أي إذا جاء أشراف الساعة لم ينفع الإيمان نفساً غير مقدمة لإيمانها أو

مقدمة له غير كاسبة لتعلم أن الإيمان والعمل إن لم يقترنا فلصاحبه الشقاوة وفيه نظر لأنه ثبت أن من قال : " لا إله إلا

الله دخل الجنة " فلتأول الآية بأن أو بمعنى الوار كجالس الحسن أو ابن سيرين أي : إذا انتفيا لم ينفع وجودهما حال

ظهور الأشراف ولا ينفع نفعاً منجياً من الخلود ، أو لا ينفع وجودهما حال ظهور الأشراف أو لا ينفع من لا يؤمن

إيمانها ولا من لم يكسب كسبها فحذف لدلالة الكلام عليه والإيمان هو الاعتقاد والكسب هو العمل في القول اللساني

عمل وكسب ، فالمراد بين من لم يكسب من لم يتلفظ بالشهادتين ويقول بشقاوته أو يقول ظاهر اللفظ أن عند انتفاء

أحد الأمرين من الإيمان والكسب يتنفي النفع فلا يجوز بانتفاء النفع إلا بانتفاء أحد الأمرين ولا يجوز إلا عند انتفائهما

جميعاً ، وإذا انتفيا جميعاً فلا نزاع في أنه لا ينفع قطعاً وأما إذا انتفى أحدهما دون الآخر فهو محل الاحتمال فلا يتم

الاستدلال - والله أعلم - ، انتهى

وقال القاضي رحمه الله <sup>(١)</sup> ﴿أَوْ كَسَبْتُ﴾ عطف على ﴿ءَامَنْتُ﴾ والمعنى : لا ينفع الإيمان <sup>(٢)</sup>

حيثئذ نفسا غير مقدمة إيمانها ( أو مقدمة إيمانها لأنها ) غير كاسبة في إيمانها خيرا وهو دليل

لمن لم يعتبر الإيمان المجرد عن العمل <sup>(٣)</sup> وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذاك اليوم وحمل التردد <sup>(٤)</sup>

على اشتراط النفع بأحد الأمرين على معنى لا ينفع نفسا خلعت عنهما إيمانها ، والعطف على <sup>(٥)</sup> ﴿لَمْ تَكُنْ﴾ بمعنى لا ينفع نفسا إيمانها الذي أحدثته حيثئذ وإن النفع كسبت فيه خيرا . <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup> <sup>(١٢)</sup>

وقال الإمام : المعنى أن أشراف الساعة إذا ظهرت ذهب أوان التكليف عندها فلم ينفع الإيمان <sup>(١٣)</sup>

نفسا ما آمنت من قبل ذلك وما كسبت في إيمانها خيرا قبل ذلك .

١ - ( رحمه الله ) ساقطة من ( ي )

٢ - في ( ع ) نفعاً

٣ - ما بين القوسين ساقط من ( د ) و في ( ع ) ( إيمانها لأنها ) ساقطة

وفي النسخ الأربعة ( لأنها ) وفي التفسير البيضاوي ( لكنها )

٤ - في ( م ) عنها

٥ - في ( ي ) و ( د ) يكن وعلى حاشية ( م ) من اليسار : " ومقدمة إيمانها من كاسبة إيمانها خيرا ،،

٦ - في ( م ) و ( ي ) يعني وفي ( د ) معنى والصواب ما أثبتته كما في ( ع ) وتفسير البيضاوي ،

٧ - في ( م ) ح وهو اختصار

٨ - في ( م ) فإن

٩ - ( النفع ) مفحمة في الأصل

١٠ - انظر تفسير البيضاوي ١ / ٣٣٩ بتصرف

١١ - في ( م ) اشتراط

١٢ - في ( م ) وان وفي ( ع ) او آن والصواب ما أثبتته كما في ( ي ) و ( د ) ومعنى الأوان الحين والزمان بفتح الهمزة

وكسرهما ،، ترتيب القاموس ١ / ١٩٩ لسان العرب ١ / ١٧٨ ( أوان )

١٣ - انظر تفسير الرازي ٧ / ١٣ / ٢٢٤

(١) وقلت : - والعلم عند الله - والذي يقتضيه البلاغة والنظم الفائق و يستدعيه المقام الحث  
 (٢) على الاعتصام بحبل الله المجيد والقرآن الكريم والحض على الاهتداء بهديه بقدر الوسع  
 (٣) والإمكان والاعتنام بالفرصة قبل فوات الأوان ما عليه كلام ابن الحاجب وصاحب  
 (٤) الانتصاف لكن مع تغيير يسير ، وبيانه أنه تعالى لما خاطب المعاندين المكذبين من قوم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بقوله : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ رَبِّكَ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ  
 تُرْحَمُونَ ﴾ (٦) وعلل الإنزال بقوله : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ (٧)  
 (٨) وبقوله : ﴿ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ ﴾ (٩) إزاحة للعدر وإلزاما  
 (١٠) للحنة كر إلى قوله : ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ﴾ (١٠)

- 
- ١ - بي ( ع ) مقام
  - ٢ - بي ( د ) بهديه على الوسع
  - ٣ - انظر ص ٥٣٩
  - ٤ - انظر ص ٥٣٩
  - ٥ - بي ( ع ) قول
  - ٦ - الأنعام : ١٥٥
  - ٧ - الأنعام : ١٥٦
  - ٨ - بي ( د ) أن
  - ٩ - الأنعام : ١٥٧
  - ١٠ - الأنعام : ١٥٧

تبكيثا لهم وتقريراً لما سبق من طلب الاتباع والتقوى ، يعني أنزلنا هذا الكتب المبارك الكاشف

(١)

لكل ريب والهادي إلى طريق مستقيم والرحمة من الله للخلق ليجعلوه زاداً لمسيرهم إلى رحمة

الله في يوم لا ينفع فيه شيء سوى ما قدموه من الإيمان والعمل الصالح فجعلوا شكر تلك

(٢)

(٣)

(٤)

النعمة الخطيرة الجليلة وأن كذبوا بها ومنعوا الناس عن الانتفاع بها فضلوا وأضلوا ﴿فَمَنْ

(٥)

(٦)

أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ المعنى : ما ينتظر هؤلاء الضالون المضلون بما

يفعلون إلا أن يأتيهم عذاب الدنيا بنزول الملائكة أو عقاب من الله تعالى ليستأصل شأفتهم

(٧)

(٨)

كما فعل بالمكذبين من الأمم السالفة أو يأتي عذاب الآخرة وثانيها بأن يأتي بعض قوارعها

(٩)

(١٠)

فحيثذ تفوت تلك الفرصة السابقة فلا ينفعهم شيء قط مما كان ينفعهم من قبل من الإتيان

(١١)

أو العمل الصالح مع الإيمان فكأنه قيل يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها أو

(١٢)

(١٣)

كسبها في إيمانها حيثذ لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً من قبل ،

١ - في ( د ) صراط

٢ - الواو مقحمة في الأصل

٣ - في ( د ) من

٤ - وهو على غرار قوله تعالى : ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ الواقعة : ٨٢

٥ - الأنعام : ١٥٧

٦ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث (يعني)

٧ - في ( ي ) وبأسيا

٨ - في ( د ) أن

٩ - في ( ع ) فح

١٠ - ( من ) ساقطة من ( ع )

١١ - كذا في ( م ) وفي النسخ الثلاث ( الإيمان )

١٢ - في ( ي ) لم

١٣ - انظر المحرر ١٨٦/٦

ففي الآية لف لكن حذف إحدى القرينتين بإعانة النشر كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ

يَسْتَكِبْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكِبْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴾ على ما مر بيانه في موضعه ، هذا

الذي عناه صاحب الانتصاف ( بقوله ) : هذا الكلام يلقب باللف .

ومن فواضل نعم الله المتكاثرة وسوايغ الآيات المتابعة العثور بعد هذا التقرير معنى ولفظا من

غير إفراط وتقتير على قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى

وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ

جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ

قَدْ خَسِرُوا [ أَنْفُسُهُمْ ] وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ فوازن معه لتقف على صنع الملك

العلام ما تقرر منه بالتحدث والإلهام فنقول : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا

١ - ( تعالى ) ساقطة من ( ع )

٢ - سورة النساء : ١٧٢

٣ - في ( ع ) بزيادة " بإعانة النشر " قبل كلمة ( هذا )

٤ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

٥ - الانتصاف ٢ / ٥٠ وانظر صفحة ٥٣٩ من هذا الكتاب .

٦ - في ( ع ) الآية

٧ - الفرط : الإسراف والظلم والاعتداء ، ترتيب القاموس ٣ / ٤٧٤ ولسان العرب ٥ / ٣٣٩٠ ( فرط

والتقتير : الضيق والرمقة من العيش وقتر وأقتر بمعنى واحد قتر على عياله أي ضيق عليهم في النفقة قال تعالى : ﴿

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ قرئ في المتواتر بفتح الياء وضم التاء وضم الياء وكسر

التاء ، راجع ترتيب القاموس ٣ / ٥٥٨ ولسان العرب ٥ / ٣٥٢٥ ( قتر ) بتصرف - الآية : ٦٧ - الفرقان -

وإبراز المعاني ٤ / ٣٧ - الدر المصون ٨ / ٥٠٠ - ٥٠١ - والآية ٦٧ - من الفرقان

٨ - ساقط من ( م )

٩ - سورة الأعراف : ٥٢ - ٥٣

١٠ - في ( ع ) تقرر معه

١١ - في ( د ) فنقول

١٢ - ( لهذا ) مكرر في ( ع )

<sup>(١)</sup> أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونستعيز من أن نتلفظ بمثل ما قد جاءت رسل ربنا  
<sup>(٢)</sup> بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ويظهر منه أن الإيمان المجرد قبل كشف قوارع الساعة  
<sup>(٣)</sup> نافع وإن الإيمان المقارن بالعمل الصالح أنفع وأما بعدها فلا ينفع شيء قط .

٤٣٢ - قوله : (( أشرط الساعة ))  
<sup>(٤)</sup>

كطلوع الشمس روينا عن أحمد بن حنبل ( ومسلم والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة أن  
<sup>(٥)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم ) قال : " ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم  
 تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من  
<sup>(٦)</sup> مغربها والدجال ودابة الأرض " .  
<sup>(٧)</sup>

١ - اقتباس من قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ... ﴾ سورة الأعراف : ٤٣

٢ - ( من ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( د ) يتلفظ

٤ - اقتباس من قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ... ﴾ الأعراف : ٥٣

٥ - في ( ي ) و ( د ) يظهر

٦ - في ( د ) بعده

٧ - الكشف ٢ / ٥٠ وقام كلامه : ( ﴿ أَوْ كُتِبَتْ فِي لِقَائِهَا خَيْرٌ ﴾ الأنعام : ١٥٨ )

= عطف على ﴿ ءامنت ﴾ والمعنى أن أشرط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملحقة مضطرة ... ( إلخ )

٨ - في ( د ) الطلوع

٩ - كلمة ( الشمس ) ساقطة من ( د )

١٠ - ما بين القوسين مثبت بالحاشية من ( ع ) وساقط من المتن

١١ - من ساقطة من ( د )

١٢ - مسند أحمد ١٥٦/٧ رقم ٥١٤٦

وأخرجه مسلم في صحيحه ١٣٨/١ رقم ٢٤٩ في الإيمان باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان ، وسنن الترمذي ٢٦٤/٥ - ٣٠٧١ - ٣٠٧٢ في تفسير القرآن باب ومن سورة الأنعام ، وسنن ابن ماجه ٣٨٢/٢ رقم ٣٢٨٧ - ٣٢٨٨ - ٣٢٨٩ - الفتن باب طلوع الشمس من مغربها .

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت فأنشأ الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا " ، ١٦٩٧/٤ رقم ٤٣٥٩ - ٤٣٦٠ تفسير سورة الأنعام باب لا ينفع نفسا إيمانها .. ، وانظر فتح الباري ٣٥٢/١١ رقم ٦٥٠٦

ودابة الأرض : هي التي ذكرها الله في سورة النمل بقوله : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ النمل : ٨٢ قال ابن عطية : روى أن هذه الدابة تخرج من جبل الصفا بمكة ... ، المحرر ١٢ / ١٣٢ قال ابن الأثير : هي التي ذكرت في أشراف الساعة وعلاماتها وهي دابة تخرج من جبل الصفا يتصدع فتخرج منه ، وقيل : من أرض الطائف ، طولها ستون ذراعا وهي ذات قوائم ووبر وقيل : هي مختلفة تشبه عدة من الحيوانات معها عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالع ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصا وتكتب في وجهه مؤمن وتطبع الكافر بالخاتم وتكتب في وجهه كافر ، وروى أنها تخرج ليلة جمع والناس سائرون إلى متى ، ، راجع جامع الأصول ٢ / ١٣٨ ونحوه في كشف الاصلحات ١ / ٢٤٨ وقد ورد في ذكر هذه الدابة أحاديث منها ما روى الترمذي عن حماد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تخرج الدابة معها عصا موسى وخاتم سليمان : فتجلبو وجه المؤمن بالعصا وتختتم أنف الكافر بالخاتم وإن الناس ليجتمعون على الخوان فيقول : هذا يامؤمن ويقول : هذا ياكافر ، ، أخرجه الترمذي ٣٤٠ / ٥ رقم ٣١٨٧ في التفسير باب ومن سورة النحل ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وقد روى عن أبي هريرة من غير هذا الوجه في دابة الأرض وفيه : عن أبي أسامة وحذيفة بن أسيد .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ١٣٥١ - ١٣٥٢ رقم ٤٠٦٦ - ٤٠٦٧ في الفتن باب دابة الأرض عن أبي بكر بن أبي شيبة عن محمد بن يونس وعن أبي الحسن القطان عن إبراهيم بن يحيى عن موسى بن إسماعيل .

وانظر صحيح سنن ابن ماجه للألباني ٢ / ٣٨٢ رقم ٣٢٨٨ باب دابة الأرض .

وأحمد في مسنده ٢ / ٢٩٥ عن يزيد وعن عفان جميعهم عن حماد بن سلمة .

وكذا ابن جرير في تفسير سورة النمل الآية : ٨٢ من طريق عن حماد به .

وعزه السيوطي في الدر ٦ / ٣٨١ - لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث أيضا ، ،

وذكر عدة روايات في الموضوع عن أبي هريرة وغيره - وانظر تفسير ابن كثير ٢ / ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥



وعند هذا البيان أمر الله حبيبه صلوات الله عليه (وسلامه) أولاً بأن يقول لهم : انتظروا  
 ذلك الموعود إني معكم من المنتظرين إقناطاً له عن إيمانهم ثم ثنى بما ينبئ عن الإعراض عنهم  
 بقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ وثلت بالإقبال على  
 من ينجع فيه الإنذار والوعظ بقوله : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ ورابع بما يسليه  
 من خاصة نفسه بقوله : ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وخمس بخاتمة شريفة  
 مطابقة لما بدئت السورة به من المقاصد وهي قوله : ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَحَيَّيْتُ  
 وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ فإن الفاتحة فتحت  
 بذكر بدء النشأة الأولى لبيان إثبات التوحيد ونفى الشرك والخاتمة بذكر بدء النشأة

- 
- ١ - في (ع) الموعود
  - ٢ - يريد قوله تعالى : ﴿قُلْ انتظروا إِنَّا مُنتظرون﴾ الأنعام : ١٥٨
  - ٣ - في (د) هم
  - ٤ - في (ع) ينشئ
  - ٥ - الأنعام : ١٥٩
  - ٦ - في (ع) ما
  - ٧ - الأنعام : ١٦٠
  - ٨ - الأنعام : ١٦١
  - ٩ - في (ي) و (د) لما بدئت به السورة
  - ١٠ - في (د) من قوله
  - ١١ - الأنعام : ١٦٢ - ١٦٣
  - ١٢ - في (ع) و (د) لأن
  - ١٣ - (بدء) ساقطة من (د)

الأخرى ، والأمر بالإخلاص ونفى الشرك فسبحان ما أعظم شأنه وما أعجز بيانه .

(١)

٤٣٣ - - قوله : (( افترقت اليهود ))

(٢)

الحديث من رواية عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم " إن بني إسرائيل تفرقت

(٣)

(٤)

على ثنتين وسبعين ملة وتفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة

(٥)

" قالوا : ومن هي يا رسول الله فقال ما أنا عليه اليوم وأصحابي " أخرجه الترمذي .

(٦)

(٧)

٤٣٤ - قوله : (( ومضاعفة الحسنات فضل و مكافأة السيئات عدل ))

قال الزجاج : معنى الآية غامض لأن المجازاة من الله تعالى على

الحسنة بدخول الجنة شيء لا يبلغ وصف مقداره ، فإذا قال : عشر مثله أو

١ - الكشف ٢ / ٥٠ وتمام كلامه : ( <sup>سَمِعَهُ</sup> فَرَّقُوا دِينَهُمْ ) - الأنعام ١٥٩ - اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى ،

وفي الحديث : افترقت اليهود .... إلخ

٢ - كلمة ( الحديث ) ساقطة من ( د )

٣ - في ( د ) اثنتين

٤ - ( ملة ) ساقطة من ( ي ) و ( د )

٥ - اختصر الطيبي هذه الرواية ففي سنن الترمذي : " لياتين على أمي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إن كان

منهم من أتى أمه علانية لكان في أمي من يصنع ذلك وإن بني إسرائيل ... ) الحديث وفيه : بلفظ " قال : من هي يا

رسول الله ،، انظر سنن الترمذي ٢٦/٥ رقم ٢٦٤١ - الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة ،، وقال الترمذي : هذا

حديث مفسر غريب .

وحسنه الألباني انظر صحيح سنن الترمذي ٢ / ٣٣٤ رقم ٢١٢٨ - ٢١٢٩ الإيمان باب افتراق هذه الأمة .

٦ - الواو ساقطة من ( د )

٧ - الكشف ٢ / ٥٠ وتمام كلامه : " وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد وعد بالواحد سبعمئة ووعد ثوابا يغير حساب

ومضاعفة الحسنات ... ) إلخ

٨ - في ( د ) عشر

(٢)

(١)

سبعمئة أو أضعافا كثيرة فمعناه أن جزاء الله على الحسنات على التضعيف للمثل الواحد

(٣)

هو النهاية في التقدير وفي النفوس .

قلت : فعلى هذا لا يتصور في الحسنات إلا الفضل .

(٥) (٤)

٤٣٥ - قوله : (( وقرئ ﴿ قِيمًا ﴾ ))

(٧)

(٦)

بكسر القاف ( وفتح الياء مخففة ) الكوفيون والباقون بفتح القاف وكسر الياء مشددة .

(١١)

(١٠)

(٩)

(٨)

٤٣٦ - قوله : (( [ و ] ﴿ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ( عطف ) بيان ))

يريد أن الدين القيم هو ملة إبراهيم بعينه .

١ - المراد من قوله : ( عشر أمثالها ) قوله جل وعز : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ... ﴾ الأنعام : ١٦٠ والمراد من قوله : " أو سبعمئة قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ مَنَابِلَ فِي كُلِّ مُسْتَلْقٍ مِائَةً حَبَّةٍ ... ﴾ سورة البقرة : ٢٦١ ومن قوله " أضعافا كثيرة ،، قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَضْعَفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ سورة البقرة : ٢٦١ وقوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضَعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ - سورة البقرة : ٢٤٥

وهناك آيات أخرى تدل على التضعيف والأحاديث في هذا الباب كثيرة أيضا .

٢ - في ( د ) أن جزاء حسنات الله

٣ - انظر معاني القرآن للزجاج ٢ / ٣٠٩ - ٣١٠ بتصرف

٤ - أي قوله تعالى : ﴿ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ الأنعام : ١٦١

٥ - الكشف ٢ / ٥٠ وقام العبارة : ( والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به )

٦ - ما بين القوسين ساقط من ( د )

٧ - راجع التيسير ص ١٠٨ والنشر ٢ / ٢٦٧ - ولم يذكر رحمه الله ابن عامر مع الكوفيين ولعل ذلك سقط من النسخ الأربعة - لأن قراءة ابن عامر كقراءة الكوفيين أيضا ،، راجع إبراز المعاني ٣ / ١٦٠ والمحرر ٦ / ١٩٢ والسدر

المصون ٥ / ٢٣٨

٨ - ساقط من ( م ) و ( ع )

٩ - الأنعام : ١٦١

١٠ - ما بين القوسين زيادة من ( ع )

١١ - الكشف ٢ / ٥٠ - ٥١ وفيه ( عطف بيان )

قال الراغب : الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله تعالى على لسان الأنبياء عليهم [ الصلاة ]<sup>(١)</sup>  
والسلام ليتوصلوا به إلى جوار الله تعالى والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلا إلى<sup>(٢)</sup>  
النبي الذي يسند إليه نحو ﴿ اتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾<sup>(٣)</sup> ولا تكاد توجد مضافة إلى الله تعالى ولا<sup>(٤)</sup>  
إلى آحاد أمة النبي صلى الله عليه وسلم ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع وأصلها من أملتت<sup>(٥)</sup>  
الكتاب .

=====

١ - تعالى ( ساقطة من ( ع )

٢ - الزيادة من ( د )

٣ - أي بين الملة

٤ - سورة آل عمران : ٩٥ ﴿ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾  
وكما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ البقرة : ١٣٠  
وهناك آيات أخرى تدل على ذلك

٥ - من قوله : " والفرق بينها ... إلى " إلى الله تعالى " ساقط من ( د )

٦ - راجع المفردات ص ٧٣ ( ملل )

يقال : أمل الشيء قاله فكتب وأملأه كاملة على تحويل المضعف وفي التنزيل : ﴿ فَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ﴾ - سورة  
البقرة : ٢٨٢ - وهذا من أمل ، وفي التنزيل أيضا : ﴿ فَبِئْسَ تَمَلِّ عَلَيْهِ ... ﴾ سورة الفرقان : ٥ - وهذا من أملى  
ونزل الكتاب العزيز على اللغتين معاً ويقال : أملت عليه الكتاب وأمليته والملة الشريعة والديـن وقيل : هي معظم  
الدين ،،

ترتيب القاموس ٤ / ٢٨٣ ولسان العرب ٦ / ٤٢٧١ ( ملل ) بتصرف  
والمحرم ٦ / ١٩٢

٤٣٧ - قوله : (( <sup>(١)</sup> اَعْرِضْ لِلّٰهِ اَبْغَىٰ رَبًّا <sup>(٢)</sup> )) جواب عن دعائهم له ((

لأن كل تقديم إما للاهتمام أو جواب إنكار وكذا ما فيه أداة الحصر ولهذا قال : ﴿ وَلَا

تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا <sup>(٣)</sup> )) جواب عن قولهم ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا ﴾

٤٣٨ - قوله : (( لأن ما هو آت قريب <sup>(٤)</sup> ))

أي الموعود سريع الوصول فإن سرعة العقاب تستدعي سرعة إنجاز الوعد ... <sup>(٥)</sup>

=====

١ - الأنعام : ١٦٤

٢ - الكشاف ٢ / ٥١ وتام كلامه : ( إلى عبادة آلهتهم والمهزمة للإتكار أي منكر أن أبغى ربا غيره )

٣ - الأنعام : ١٦٤

٤ - في ( ع ) سبيلها ، وهو المراد من قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا ... ﴾ الآية سورة

العنكبوت : ١٢

٥ - ( قريب ) ساقطة من ( ع )

٦ - الكشاف ٢ / ٥١ وتام كلامه : ﴿ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ - الأنعام : ١٦٥ - لمن قام بشكرها ووصف العقاب

بالسرعة لأن ما هو آت قريب )  
وهو تفسير لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعٌ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾  
ولنعم ما قاله الخليل بن أحمد :

« وكن مستعداً لداء الفناء » فإن الذي هو آت قريب هـ

انظر نزهة الألباء ص ٤٦

٧ - كذا النهاية واختتام لهذه السورة في الأصل و ( ي )

وفي ( د ) بزيادة قوله : " تمت السورة حاملاً أو مصلياً "

وفي ( ع ) تمت السورة بحمد الله وحسن توفيقه .

وبعد ذلك تبتدئ سورة الأعراف - والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله أحمده سبحانه  
وجلت قدرته الذي تتم بنعمته وتوفيقه الصالحات وأصلي وأسلم على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد وعلى آله  
وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين - سبحانه رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين .....

.....